



Uc19078.

0 - 13-1-10

ГИЕ - ТАКМЕЛУ YADEEN MAY TALEEM UDDIN; YAAWI  
KHALASA SCIENCE AND ISLAM.

creator - Maulana Ashraf Ali Thanwi.

Publisher - Dar Ahlali Dakhawi Press (Saudi Arabia)

Page - 1321 H.

Pages - 336.

Subjects -





ان الدین عند اسلام

الحمد لله ان رساله افضل العلماء حنا حافظ الامام محمد اشرف علی حسادامت کا ہم

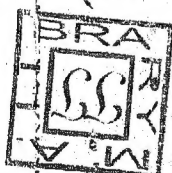
تکمیل التقرین

مع  
تعلیم الدین

یعنی  
خلاصہ سائنس اور اسلام

بعد نظر ثانی و اضافہ و ترمیم حضرت مفتی کاظم

الارشاد جناب الامام مولوی محمد حیدر صاحب مقیم گنگوہر



۱۳۲۱ھ

دربار عالی خانی پریس لاہور ضلع بہاولپور

قیمت فی جلد ۵۰

فہرست مضامین

[illegible]

۱  
إِنَّ اللَّهَ يُعِزُّكَ اللَّهُ الْإِسْلَامَ

المحمد شکر این رسالہ مصنفہ افضل العلماء جناب حافظ مولانا محمد اشرف علی حسنا دامت کاتہم عنہ

تعلیم الدین

تکمیل الیقین

خلاصہ مسائل اسلام

بعد نظر ثانی و اضافہ و ترمیم حضرت مفتی برکاتتم بابتہام منشی محمد بلال دکنہ بخش

در مطبع بلالی حلیہ سنج پوشید



بسم اللہ الرحمن الرحیم

۶۹۰۷۸

# تمہید تریسم سالہ تعلیم الدین



19 NOV 1968

بعد حمد و صلوة واضح باد کہ آج کل شریعت کو ناتمام سمجھنے سے جو مفاسد اپنوں اور بیگانوں کو پہنچ رہے ہیں ان کی اصلاح کے لئے پچھلے دنوں ایک رسالہ تعلیم الدین کے نام سے شائع کیا گیا ہے جس سے بفضلہ تعالیٰ توقع سے زائد نفع پہنچا اصلاح عوام کے پیش نظر ہونے کی وجہ سے یہ کہ اس سالہ میں محض امور حقہ کا تبانا مقصود تھا اس لئے اس میں دلائل نقلی پر اکتفا کیا گیا تھا اب بعض احباب کی یہ رائے ہوئی کہ چونکہ اس وقت ایک جماعت مسلمانوں میں یہ بھی ہے جنکو اشتغال فلسفہ جدیدہ سے یا اہل فلسفہ کی مخالفت سے بعض اصول و فروع اسلامی میں تباہی یا ترزل پیدا ہو گیا ہے اس لئے ان کو کتاب سائنس اور اسلام سے رجوعیات کے نفع و ازالہ کیلئے کافی روانہ ہے اور مدت ہوئی کہ وہ شائع ہو چکی ہے، ایسے امور کے متعلق کچھ دلائل عقلی جو سکین بخش ہوں منتخب کر کے رسالہ مذکور میں اضافہ کر دیے جاویں تو پھر اس کا نفع عام ہو جائے اور بعض اس اضافہ کو رسالہ مذکور کے حصہ قصوف کے جن امور میں تعلیم زبانی کی حاجت ہو اور محض تحریر کافی نہیں ان کو مختصر کر دیا جاوے تو زیادہ حجم بھی نہ بڑھنے پاوے ہر گاہ یہ رائے سراسر صواب اور مصلحت تھی اس لئے احقر نے اس کا استہام تمام خدا شریع کیا۔ چونکہ دلائل سے اہل ظاہر کا یقین کامل ہو جاتا ہے اس لئے اس حصہ کا نام تکمیل الدیقین رکھنا مناسب ہو اور چونکہ اسکے کہ یہ حصہ خاص لوگوں کے مذاق کے موافق تھا اس کو آخر میں لگایا گیا اگر اس بحث کا مفصل مطالعہ فرمانے کا شوق ہو تو اصل کتاب سائنس اور اسلام منگا کر منتفع ہوں میں اللہ التوفیق و بیدہ از مہ تحقیق۔

کتبہ الاحقر محمد فشر علی عفا اللہ عنہ

CHECKED-2002

## بسم اللہ الرحمن الرحیم

بِسْمِ اللَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ هُوَ الَّذِي بَعَثَ  
فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِسَابَ وَإِنْ كَانُوا  
مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ ضَالًّا مُبْينًا ۚ وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ  
يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ اے مومن! میں نے اس میں اکثر لوگوں کا یہ خیال ہے کہ  
اسلام نے صرف نماز و روزہ اور چند غیبی خبریں کہ قیامت میں کیا کیا ہوگا بہشت میں جو ہیں  
وہ ریح میں سانپ بچھو ہیں تہلانی ہیں اور انسان کے باقی ظاہری باطنی حالات متعلقہ ہو سکو  
کچھ تعرض نہیں اللہ و رسول کو جیسا چاہو مجھو جو کچھ ہو معاملہ کہ تجارت جس طرح چاہو کہ لوگوں سے جس طور چاہو  
برتاؤ رکھو جو چاہو کھاؤ جو چاہو پہنو نشست و برخاست ملاقات معاشرت کے طریقے جو چاہو اختیار  
کر لو اپنے نفس کو جن صفات سے چاہو منصف رکھو غرض تمکو اور امور میں ہر طرح آزادی ہو اور اگر  
پابندی کا خیال آیا تو اصول تجارت میں غیر قوموں کی تقلید کرو طرز معاشرت قدیم یا جدید فلاسفوں  
سے حاصل کرو مقامات نفس میں ان پڑھ لوگوں نے جو خدائی کے دعوے میں بھی نہ کرتے ہوں مدلوغ غرض  
اس میں نہ الوہیت و رسالت کی تنظیم ہے نہ معاملات کے اصول کی تعلیم نہ اخلاق و آداب کی تفریح  
نہ مقامات نفس کی تکمیل و تہمید اور اس خیال باطل کے ایسے بڑے بڑے آثار مرتب ہوئے کہ خدا کی پناہ



ایک اثر خالصین پر یہ ہوا کہ اسلام پر تعلیم کے ناکافی ہونے کا وجہ لگایا ایک اثر نو تعلیم یافتہ جوانوں پر یہ ہوا کہ بوجہ ناچصقت شناسی کے یہ شبہ ان کے دل میں جم گیا اور اپنے کو بعض امور میں تہذیب جدید کا محتاج سمجھا اور زبان سربادل سے یا طرز عمل سے غیر طریقوں کو اپنے طریقے پر ترجیح دینے لگے اور بہت سے عقاید اسلام پر خود ہنسنے لگے۔ ایک اثر عوام پر یہ ہوا کہ نماز و روزہ میں تو علما سے رجوع کرنے کو ضروری سمجھے اور معاملات و معاشرت میں اپنے کو خود مختار جان لیا اسی وجہ سے علماء سے کبھی اپنے مقدمہ یا تجارت کے متعلق رائے نہیں لی جاتی نہ توحید و رسالت کو مباحث و احکام کی تحقیق کی جاتی ہے یہاں تک کہ بعض اعمال سے شرک فی الالہیۃ یا شرک فی النبوت لازم آجاتا ہے بالخصوص منکورات کو ایک اثر اہل علم پر یہ ہوا کہ شب و روز اعمال و عبادات کے مسائل کو استدکار و استخراج میں شغل و اہتمام رہتا ہے نہ معاملات کی تحقیق نہ اخلاق و آداب کا لحاظ نہ صلاح نفس و قلب کی کوشش حتی کہ ترقی علم کے ساتھ ہی عجب و کبر و حرص و حب دنیا و غفلت کی بھی ترقی ہوتی جاتی ہے۔ ایک اثر و روشوں پر یہ ہوا کہ شریعت و طریقت کو جدا جدا سمجھے اور حقیقت کو اصل مقصود اور شریعت کو انتظامی قانون و اعتقاد کر لیا علما و سفہر ہو گئے و ادرات و احوال کو فقہی معراج خیال کیا خیالات کو کاشفات اور کاشفات کو فرق الیقینیات یقین کیا یہ اسکو نیز ان شرع میں وزن کرنے کی ضرورت نہ علما سے پیش کرنے کی حاجت محض ہر طبقے کے لوگوں کو کم و بیش اس خیال باطل کا اثر و سر پہنچا اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ حالانکہ جس نے کتاب و سنت کو ذرا بھی طلب و التفات کی نگاہ سے دیکھا ہر گاہ وہ ان سب امور کی تعلیم کو کھلے کھلے الفاظ میں پاویگا اور شریعت مطہرہ کو کافی دانی اور دوسری کتب و حکم و قوانین و تعلیم سے مستغنی کرنے والا دیکھیکا اگر ایسا نہ ہوتا تو حضرت حق سبحانہ تعالیٰ اپنے کلام پاک میں یوں نہ فرماتے اَرْسَلْنَا فِیْکُمْ رُسُلًا مِّنْکُمْ یَتْلُو عَلَیْکُمْ اٰیٰتِنَا وَیُزَکِّیْکُمْ وَیُعَلِّمُکُمُ الْکِتٰبَ وَالحِکْمَہَ وَیُعَلِّمُکُمُ مَا لَمْ تَکُونُوْا تَعْلَمُوْنَ ۗ اَلِیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمُ دِیْنَکُمْ وَ اَکْمَلْتُ عَلَیْکُمُ مِّلَّةَکُمْ وَرَضِیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِیْنًا ۚ وَهُوَ ذٰلِکَ اَوَّلُ رَّسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اس سوال کے کہ بعض باتیں یہودی کی ہم کو اچھی معلوم ہوتی ہیں اگر آپ کی اجازت ہو کچھ لکھ لیا کریں جواب میں

یہ ارشادِ مہمانی اُمّت ہو کہ انہو کو کتاب الیہود والنصاریٰ لَقَدْ جِئْتُمْ بِهَا بَيِّنَاتٍ نَفِيَةً  
الْحَدِيثُ رَوَاهُ أَحْمَدُ اوریہ تو ایسی کھلی بات ہے جسکے ثابت کرنے کی کچھ حاجت نہیں آخر جس  
قرآن میں یُؤْمِنُوا بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُقِفُونَ مذکور ہے اسی قرآن میں فَانْجُوا  
مَاطَابَ لَكُمْ الْآيَةَ الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ الْآيَةَ أَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا الْآيَةَ لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ  
بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ الْآيَةَ وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِمَا حَسَنَ مِنْهَا الْآيَةَ  
يَنْفَعُ شِفَاعَةَ حَسَنَةِ الْآيَةِ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ الْآيَةِ وَصَاحِبَاهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا الْآيَةِ  
وَأَن تَدْفَعُوا حَقَّهٗ الْآيَةِ إِذَا انْفَقَوُا أَلَمْ تَسِرُوا أَلَمْ تَقْتِرُوا الْآيَةِ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ الْآيَةِ لَا يَسْخَرُ  
قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ الْآيَةِ اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ الْآيَةِ وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا الْآيَةِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ  
الْآيَةِ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ الْآيَةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ الْآيَةِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ الْآيَةِ الَّذِينَ  
هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ الْآيَةِ تَقْشَعْرُهُنَّ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمُ الْآيَةِ يَتَذَكَّرُونَ وَيَزِيدُهُمْ  
خُشُوعًا الْآيَةِ وَغَيْرَ مِثْلِهَا مِثْلُهَا مِثْلُهَا مِثْلُهَا مِثْلُهَا مِثْلُهَا مِثْلُهَا مِثْلُهَا مِثْلُهَا مِثْلُهَا  
فہرست اٹھا کر ملاحظہ کرئیے جہاں کتاب الایمان کتاب الصلوٰۃ کتاب الزکوٰۃ نظر آویگا اسکے نیچے ہی  
کتاب البیوع کتاب النکاح والطلاق کتاب الادب کتاب الرقاق بھی ملاحظہ سے گزرے گا  
پھر اس خیال کی گنجائش کہاں ہو کہ اسلام نے صرف عقائد و اعمال سکھائے ہیں اور معاملات و عادات  
و تصوف نہیں بتلایا بلکہ منصف کو اسی مقام پر یقین آگیا ہو گا کہ اسلام نے پانچوں چیزیں تعلیم کی ہیں  
اور ہرکسی کا محتاج نہیں چھوڑا بلکہ غیر قوموں میں بھی جو منصف مزاج لوگ ہیں وہ اسلام پر مقبض ہیں یکے  
خود معترف ہیں غرض جب دیکھا گیا کہ یہ خیال عالمگیر ہو رہا ہے اور ہر طبقے کے لوگوں کو اس کو مقرب  
پہنچتی ہیں اسلامی ہمدردی نے تقاضا کیا کہ اس غلطی کی اصلاح کی جاوے اور ایک ایسا راہ  
لکھا جاوے جس میں بقدر ضرورت اختصار کے ساتھ پانچوں مضامین کو کتاب و سنت سے منبسط  
و ملقط کر کے جمع کیا جاوے تو اس سالہ سے سب اہل اسلام کو نفع پہنچانا مقصود ہے مگر  
بالخصوص درویشی کی راہ چلنے والوں کی دلسوزی زیادہ مد نظر ہے اب ہر مسلمان کو عموماً اور



[illegible]

[illegible]



[illegible]



کرنے والے زیادہ ہیں وہ خفی کہلاتے ہیں اسی طرح نفس کے سنوارنے کے طریقے قرآن و حدیث کے موافق دلی لوگوں نے اپنے دل کی روشنی سے سمجھ کر بتلائے ایسے لوگ شیخ کہلاتے ہیں شیخ بہت ہوئے مگر انہیں چار زیادہ مشہور ہیں خواجہ معین الدین چشتی حضرت غوث الاعظم عبدالقادر شیخ شہاب الدین سہروردی خواجہ بہاء الدین نقشبند جس مجتہد اور شیخ سے اعتقاد ہوا اسکی پیروی کر کے وہ سہروں کو بڑا سمجھنا درست نہیں اور پیروی مجتہد اور شیخ کی اسی وقت تک ہو جب تک انکی بات خدا و رسول کے خلاف نہ ہو اور اگر ان سے کوئی غلطی ہو گئی ہو اس میں پیروی نہیں عقیدہ اللہ تعالیٰ نے بہت سی چھوٹی بڑی کتابیں آسمان سے جبریل علیہ السلام کی معرفت بہت سے پیغمبروں پر اتاریں تاکہ وہ اپنی اپنی امتوں کو دین کی باتیں بتلائیں انہیں چار کتابیں بہت مشہور ہیں توریت حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ملی زبور حضرت داؤد علیہ السلام کو انجیل حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قرآن مجید ہمارے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اور قرآن مجید آخری کتاب ہے اب کوئی کتاب آسمان سے دی گئی قیامت تک قرآن کا حکم چلتا رہے گا دوسری کتابوں کو گمراہ لوگوں نے بہت کچھ بدل ڈالا مگر قرآن مجید کسی گمراہی کا اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا ہے اسکو کوئی نہیں بدل سکتا عقیدہ ہمارے پیغمبر صاحب صلی اللہ علیہ وسلم کو جس جس مسلمان نے دیکھا اسکو صحابی کہتے ہیں ان کی بڑی بڑی بزرگیاں آئی ہیں ان سب سے محبت اور اچھا گمان رکھنا چاہئے اگر کوئی نہ انکی جھگڑا اٹھانے میں اسے اس کو بھول چوک سمجھو ان کی برائی نہ کرے ان سب میں سب سے بڑھ کر چار صحابی ہیں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ پیغمبر صاحب کے بعد انکی جگہ بیٹھے اور دین کا بندوبست کیا اس لئے یہ اول خلیفہ کہلاتے ہیں تمام امت میں یہ سب سے بہتر ہیں ان کے بعد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ دوسرے خلیفہ ہیں ان کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ تیسرے خلیفہ ہیں ان کے بعد حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ چوتھے خلیفہ ہیں عقیدہ پیغمبر صاحب کی اولاد اور بی بیائیں تسبیح کے لائق ہیں۔ اولاد میں سب سے بڑا رتبہ حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا اور بی بیوں میں حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ہے عقیدہ ایمان جب درست ہوتا ہے کہ اللہ و رسول کو سب

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١



پھر وہ خدا کے قہر سے ہلاک ہونگے ایک عجیب طور کا جانور زمین سے نکلے گا اور آدمیوں سے  
باتیں کرے گا مغرب کی طرف سے آفتاب کلیکے گا قرآن مجید اٹھ جاوے گا اور چند روز میں تمام مسلمان مر جائیں گے  
اور تمام دنیا کافروں سے بھر جاوے گی اور بہت باتیں ہونگی عقیدہ جب ساری نشانیاں پوری ہو جائیں گی  
اب قیامت کا سامان شروع ہو گا حضرت اسماعیل علیہ السلام خدا کے حکم سے صور بھونکیں گے یہ صور  
ایک بہت بڑی چیز سینک کی شکل ہے اس صور کے پھونکنے سے تمام زمین و آسمان چھٹ کر ٹکڑے  
ٹکڑے ہو جائیں گے تمام مخلوقات مر جائیں گی اور جو مر چکے ہیں ان کی وحشیں بھی مر جائیں گی مگر اللہ  
تعالیٰ کرے جو کچا بچا بنا منظور ہے وہ اپنے حال پر رہیں گے ایک نئی اسی کیفیت پر گذر جائیگی عقیدہ  
پھر جب اللہ تعالیٰ کو منظور ہو گا کہ تمام عالم دوبارہ پیدا ہو جاوے دوسری بار پھر صور بھونکا جاوے گا ان  
سے پھر سارا عالم موجود ہو جاوے گا مرنے والے دوبارہ زندہ ہو جائیں گے اور قیامت کے میدان میں سب اکٹھے  
ہونگے اور وہاں کی تکلیفوں سے گھبرا کر سب پیغمبروں کے پاس سفارش کرانے جاوے گے آخر ہمارے  
پیغمبر صاحب سفارش کریں گے سب بھلے بڑے عمل تو لے جائیں گے ان کا حساب ہو گا مگر بعض بدوں  
حساب جنت میں جاوے گے نیز کائنات نامہ اعمال اسے ختم میں اور بدوں کا بائیں ہاتھ میں لیا جاوے گا  
پیغمبر صاحب علیہ السلام اپنی امت کو ان فی ثلثی فی ثلثی لایاؤں گے جو وہ اس سے زیادہ سفید اور  
شہد سے زیادہ میٹھا ہو گا پھر اطیر علیہ السلام کی جگہ پر ہوں گے وہ اس سے پار ہو کر بہشت میں پہنچ  
جاوے گے جو بد ہیں وہ اُس پر سے دوزخ میں گر پڑیں گے عقیدہ دوزخ پیدا ہو چکی ہے اور اس میں  
سانپ چھو اور طرح طرح کا عذاب بنی دوزخوں میں سے جن میں ذرا بھی ایمان ہو گا وہ اپنے نئے اعمال  
کی بنا جہنم کی پیغمبروں اور بزرگوں کی سفارش سے نکل کر بہشت میں داخل ہونگے خواہ کتنی ہی بڑے  
گنہگار ہوں اور جو کافر اور مشرک ہیں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے اور انکو موت بھی نہ آئے گی عقیدہ بہشت  
بھی پیدا ہو چکی ہے اور اس میں طرح طرح کے چین اور نعمتیں ہیں بہشتیوں کو کسی طرح کا ڈر اور غم ہو گا

[illegible][illegible]







بچنا ضروری ہے پھر جب ان چیزوں کا بیان ہو چکے گا جن سے ایمان میں نقصان آجاتا ہے اُسکے بعد ایمان کے شعبوں کا اجمالاً ذکر ہوگا کیونکہ ان سے ایمان کی تکمیل ہوتی ہے پھر گناہوں سے جو دنیا کا نقصان اور طاعات سے جو دنیا کا نفع ہوتا ہے اُسکو اجمالاً ذکر کریں گے جو دنیا کے نفع و نقصان کا لوگ زیادہ ملاحظہ کرتے ہیں شاید اسی خیال سے کچھ عمل کی توفیق اور گناہ سے پرہیز ہو۔ چونکہ سب کو دلائل لکھنے کی اس مختصر میں گنجائش نہ تھی اسلئے شہرت پر قلم انداز ہوئے۔

اشترک فی العلم

کسی بزرگ یا پیر کے ساتھ یا اعتقاد کرنا کہ ہمارے سب حال کی اسکو ہر وقت خبر ہے بخوشی پسندتا ہے  
غیب کی خبریں دریافت کرنا یا کسی بزرگ کے کلام سے خال ویکہ کرنا اسکو یقینی سمجھنا یا کسی کو دور سے  
پکارنا اور یہ سمجھنا کہ اسکو خبر ہوگئی۔ کسی کے نام کا روزہ رکھنا۔

اشراك في التصرف

کسی کو نفع نقصان کا مختار سمجھنا۔ کسی سے مراد میں مانگنا روزی اور لاؤ مانگنا

اشراك في عبادة

کسی کو سجدہ کرنا کسی کے نام کا جانور چھوڑنا یا چرنا یا پیچھنا کسی کے نام کی منت ماننا کسی کی قبر یا مکان کا طواف کرنا خدا کے حکم کے مقابلے میں کسی دوسرے قول یا رسم کو ترجیح دینا کسی کے روبرو مچھکنا یا نقش دیوار کی طرح کھڑ رہنا چھڑ میں کاننا تعزیرِ علم وغیرہ رکھنا تو پیر بکرا چرانا کسی کے نام پر جانور بیچ کرنا کسی کی دوا مانی دینا کسی جگہ کبھی کا سا ادب و عظمت کرنا۔

شرك في العاقبة

کسی کے نام پر بچے کے کان ناک چھیدنا بالی پہنا ناکسی کے نام کا پیسہ بازو پر باندھنا یا گلے میں  
ٹاٹا ڈالنا سب سے بدھنا چھین کر کھنا بدھ ہی پہنا نا فقیر بنانا علی بخش حسین بخش وغیرہ نام رکھنا کسی چیز کو چھوٹی  
سمجھنا کسی جانور پر کسی کا نام لگا کر اس کا ادب کرنا محترم کے معنی میں پاپن نہ کھانا لال کپڑا نہ پہننا۔  
جی بی کی صحتک موزوں کو نہ کھانے دنیا عالم کے کاروبار کو ستاروں کی تاثیر سے سمجھنا اچھی بُری

[illegible]

تاسیخ اور دن کا پوچھنا نجومی زمانا یا سپر جن چرھا ہونے سے کچھ باتیں پوشیدہ پوچھنا شکوک لینا کسی عینے کو منہوس سمجھنا کسی بزرگ کا نام بطور وظیفے کے چننا یوں کہنا کہ اللہ و رسول چاہو گا تو فلاں کام ہو جاوے گا یا کہیں کہ اوپر خدا نیچے تم کسی کے نام کی قسم کھانا کسی کو شاہنشاہ یا خداوند خدا بچاں کہنا تصویر رکھنا خصوصاً کسی بزرگ کی تصویر برکت کیلئے رکھنا اور اسکی تعظیم کرنا۔

### بدعات القبر

قبر و نیر و صوم و حمام سے میل کرنا کثرت سے چراغ جلانا عورتوں کا وٹاں جانا چادریں ڈالنا پختہ بنانا بزرگوں کے راضی کرنے کو قبروں کی حد سے زیادہ تعظیم کرنا قبر کو بوسہ دینا یا طواف و سجدہ کرنا دین و دنیا کے ضروری کاروبار حج کر کے درگاہوں کی زیارت کے لئے سفر و اہتمام کرنا وٹاں گانا بجانا اونچی اونچی قبریں بنانا انگوٹھ منقش بنانا ان پر پھول ہار ڈالنا اس کی طرف نماز پڑھنا اسپر عمارت بنانا پتھر وغیرہ لکھ کر وٹاں لگانا چادریاں نہ نقارہ کھانا مٹھائی وغیرہ چڑھنا عرس کرنا یا عرس میں شریک ہونا

### بدعات الرسوم

تہنچا چالیسواں وغیرہ کو ضروری سمجھ کر کرنا باوجود ضرورت کے عورت کے نکاح ثانی کو محبوب سمجھنا نکاح ختنہ بسم اللہ وغیرہ میں اگرچہ وسعت بھی نہ ہو مگر ساری خاندانی رسمیں سجاونا خصوصاً ناچ رنگ وغیرہ کرنا ہولی دوالی کی رسمیں کرنا مرد کا منی مہندی سترچ کپڑے یا کثرت سے انگوٹھیاں چھتے پہننا سلام کی جگہ بھدگی کونڈی وغیرہ کہنا دیور جیٹھ پھوپھی زاد خالہ زاد بھائی کے روبرو بے محابا عورت کا آنا لگنا دیر سے گاتے بجاتے لانا راگ باجا سننا بالخصوص اسکو عبادت سمجھنا نسب پر فخر کرنا یا کسی بزرگ سے منسوب ہونے کو کافی سمجھنا کسی کے نسب میں کبر ہوا سپر طعن کرنا پیشے کو ذلیل سمجھنا سلام کو بے ادبی سمجھنا یا خط میں بعد آداسے آداب عبودیت لکھنا کسی کی تعریف میں مبالغہ کرنا شادیوں میں فضول خرچی اور خرافات باتیں ہندوؤں کی رسمیں کرنا دلہ لکھ کو خلاف شرع پوشاک پہننا نہشت باز سی ٹیٹیاں وغیرہ کا سامان کرنا فضول آرائش کرنا بہت سی روشنی مشعلیں لیجانا دلہ لکھ کا گھر کے اندر عورتوں کے درمیان جانا چوتھی کھیلنا مہر زیادہ مقرر کرنا گنگنا سہرا باندھنا غمی میں چلا کر رونا منہ اور سینا پیٹنا بیان کر کر رونا

بدعات القبر  
بدعات الرسوم  
بدعات القبر  
بدعات الرسوم  
بدعات القبر  
بدعات الرسوم

استعمالی گھڑے توڑ ڈالنا برس روز تک یا کم و بیش اس گھڑے میں اچار نہ پڑنا کوئی خوشی کی تقریب نہ ہونا  
مخصوص تاریخوں میں بچہ ختم کا تازہ کرنا حد سے زیادہ زیب و زینت میں مشغول ہونا سادہ وضع  
کو محبوب جاننا مکان میں تصویریں لگانا مرد کو لباس نشی استعمال کرنا خاصدا ان عطر دان وغیرہ چاندی  
سونے کے استعمال کرنا عورت کو بہت باریک کپڑا پہننا یا بچہ دیور پہننا کفار کی وضع اختیار کرنا  
میلوں میں جانا دھوتی لٹھکا پہننا لڑکوں کو زیور پہننا ناوارہی منڈانا یا کٹنا یا چڑھنا شیطان کی  
کھڑی یا چند یا کھلوانا موچھ بڑھانا ٹخنوں سے نیچے پانچا پہننا مردوں کو غورتوں کی اور عورتوں کو  
مردوں کی وضع اختیار کرنا محض زیب و زینت کے لئے دیوار گیری چھت گیری لگانا سیاہ خضاب  
شگون ٹوٹکر کرنا کسی چیز کو غوس سمجھنا خدائی رات کرنا بدن گوشتا سفید بال نوچنا شہوت سے گلے  
لگانا یا تھلا کرنا کسبہ عفران کا کپڑا مرد کو پہننا شطرنج گنجہ وغیرہ کھیلنا خلاف شرع جھڑ پھڑنا کرنا اور  
اس قسم کی بہت سی باتیں ہیں بطور نمونہ کے چند امور کا بیان کر دیا ہے اور وہ انکو اسی بنیاد پر لکھنا چاہئے

### بعض کتب اثر

شکر خدا سے کرنا خون ناحق کرنا مال باپ کو اندر ادینا عورت سے زنا کرنا تمبیوں کا مال کھانا کسی عورت کو  
جھوٹا تہمت نہ مانی لگانا دھچکا فروں کی جنگ سے بھاگنا شراب پینا ظلم کرنا کسی کو پیچھے بدی ہو یا کرنا  
کسی کے حق میں گمان نہ کرنا اپنے نہیں غیروں سے اچھا جانا خدا سے خوف نہ کرنا خدا کی رحمت سے  
ناامید ہونا کسی سے وعدہ کر کے وفات نہ کرنا ہمتا سے کی ہو بیٹی پر فطر نہ کرنا کسی کی امانت میں خیانت نہ کرنا  
خدا کا کوئی فرض مثلاً نماز روزہ و زکوٰۃ و حج ترک کرنا قرآن شریف پڑھ کر بھلا نا اچھی گواہی چھپانا جھوٹی  
گواہی دینا جھوٹ بولنا خصوصاً جھوٹی قسم کھانا جس سے کسی کا مال یا جان یا حرمت جاتی رہے  
خدا کے سوا اور کسی کے نام کی قسم کھانا سوا سے خدا کے اور کسی کو سجدہ کرنا جمعہ کی نماز ترک کرنا -  
ہمیشہ نماز تک کرنا مسلمانوں کو کافر کہنا کسی کا گلہ سننا چوری کرنا ظالموں کی خوشامکرنا بیان یا شہوت  
لینا جھوٹے مقدمے مفصل کرنا سودا لپتے دیتے کم تو لانا مول چکا کر بھیجے زبردستی سے کم دینا لوگوں سے  
ترا کام کرنا حیض کی حالت میں اپنی بی بی سے صحبت کرنا ناز کی گرانی سے خوش ہونا کسی غیر عورت



کے پاس تنہا بیٹھنا جا لڑوں سے جماع کرنا جو اچھلنا کافروں کی سیس پسند کرنا نجومی کی باتوں کو سچا جاننا اپنی عبادت یا تقویٰ کا دعویٰ کرنا مرنے پر ہینٹا پکار کر رونا کھانے کو برا کہنا ناج و کھینا لوگوں کے دکھانے کو عبادت کرنا نفی کے خوش کرنے کو راگ باجائنا کسی کے گھر میں بوجھاؤ چلا جانا قدرت ہونے پر نصیحت ترک کرنا کسی سے مسخرگی کر کے ہجرت کرنا کسی کا عیب ڈھنڈھنا وغیرہ

## شعبۂ ایمانیہ

خدا پر ایمان لانا اسکے نیکو حادث جاننا اسکے ملائکہ پر اور اس کی کتابوں پر اور اسکے رسولوں پر اور تقییر پر اور قیامت پر ایمان لانا حق تعالیٰ سے محبت رکھنا اور اس سے محبت یا بغض اللہ ہی کیواسطے رکھنا بلا دخل نفسانیت کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت رکھنا آپ کی تعظیم کا معتقد رہنا اور دعوہ پر چلنا اسی تعظیم میں داخل ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی پیروی کرنا اعمال کو خالص اللہ ہی کے واسطے کرنا اور ترک ریاء و نفاق و خلاص ہی میں داخل ہے خدا سے خوف رکھنا اور اس کی رحمت کا امیدوار رہنا اور گناہوں سے توبہ کرتے رہنا اور احسانات ربانی کا شکر ادا کرنا اور عہد کو پورا کرنا اور ترک شہوت اور ہجوم مہصائب میں صابر رہنا اور فضائے ربانی سے راضی رہنا اور تواضع اور فروتنی اختیار کرنا اور توبہ و توبہ بزرگ کی اور ترمیم و ترمیم اور پناہ کا ترک کرنا اور حسد اور کینہ کا ترک کرنا اور غضب ترک کرنا اور حقیقت کو واضح میں داخل ہے توبہ و توبہ ربانی کا مطلق رہنا یعنی لا الہ الا اللہ جتنے رہنا اور قرآن مجید کی تلاوت کرتے رہنا اکثر ترجمہ تلاوت کا دس آیتیں ہیں اور متوسط ترجمہ سو آیتیں اور اس سے زیادہ تلاوت کرنا اعلیٰ رتبے میں داخل ہے اور علم دین حاصل کرنا اور نیکو علم سکھانا اور دغا کرنا اور ذرا کر رہنا اور استغفار و توبہ میں داخل ہے اور نیکو سے دور رہنا اور حسی اور حکمی طہارت کرنا اور پرہیز کرنا یا نجاتوں سے تطہیر ہی میں داخل ہے اور شر کو چھپا رکھنا اور فرض اور نفل نماز پڑھنا اور اسی طرح فرض زکوٰۃ لعل صدقہ ادا کرنا اور زکوٰۃ می غلام کو ادا کرنا اور سخاوت کرنا اور کھانا کھلانا اور ضیانت کرنا سخاوت ہی میں داخل ہے اور فرض و نفل روزہ رکھنا اور اعتکاف کرنا اور شب قدر کو تلاوت

۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

ان نقصات کا  
وہ خاصیت ہوتا  
ہے جو خاصیت  
طاعت پر  
مبنی ہے  
اور اس میں  
مصلحت  
ہی ہے  
اور اس  
مصلحت  
کی  
وجہ سے  
ان نقصات  
کا  
وجود  
ہوتا  
ہے

کرنا اور حج اور عمرہ اور طواف بیت اللہ کا کرنا اور غزوات بالبدین یعنی ایسے ملک اور صحبت کو چھوڑنا جہاں  
اپنا دین نہ قائم رہ سکے اور اسی میں ہجرت بھی داخل ہے اور نذر اللہ کو پورا کرنا اور قسم کو قائم رکھنا اور قسم  
وغیرہ کے کفاروں کو ادا کرنا تکلیف کر کے پارسائی حاصل کرنا اور عیال کے حقوق کو ادا کرنا اور ماں باپ سے  
احسان اور سلوک کرنا اور اولاد کو تربیت کرنا اور نانا نندہ داروں کا حق ادا کرنا۔ اور کوٹہ می غلاموں کو مالکوں کی  
اطاعت کرنا۔ اور مالکوں کو کوٹہ می غلاموں پر مہربانی اور شفقت کرنا اور انصاف کے ساتھ حکومت پر  
قائم رہنا۔ اور جماعت مسلمین کا تابع رہنا۔ اور مسلمان جاکموں کی اطاعت کرنا۔ اور خلق میں اصلاح کرتے  
رہنا اور خراج اور باغیوں سے قتال کرنا اصلاح بین الناس میں داخل ہے۔ اور امر نیک پر مدد کرنا اور  
امر بالمعروف ونہی عن المنکر اسی میں داخل ہے۔ اور صدقہ کو جاری رکھنا اور بشرط پا جو جائے شرط کے  
اشاعت دین کرنا اور اہل بطہ یعنی سرحد دار الاسلام کی محافظت کرنا اسی میں داخل ہے۔ اور امانت کا ادا  
کرنا اور خمس کا دینا اور امانت میں داخل ہے۔ اور قرض کسی حاجت مند کو دینا۔ اور پیرسی کے ساتھ  
احسان کرنا اور حاملہ اچھا رکھنا اور اپنا حق لینے میں سختی نہ کرنا حسن معاملہ میں داخل ہے۔ مال کا جمع کرنا حلال  
اور مال کا صرف کرنا اپنے موقع پر۔ اور ترک تہذیب و اسراف یعنی خلاف شرع بیہودہ طور پر مال کو برہنہ  
نہ کرنا اتفاق فی الحق میں داخل ہے۔ اور اسلام کا جواب دینا۔ اور چھینکنے والے کو دعائے خیر دینا۔ اور  
لوگوں کو ضرر نہ پہنچانا۔ اور لہو و لیسے پر ہیز کرنا اور تکلیف کی چیز کو راہ سے ہٹا دینا۔

### معاصی کے بعضے دنیوی نقصانات

علم سے محروم رہنا۔ رزق کم ہو جانا۔ خدا سے تعالیٰ سے وحشت ہونا۔ آدمیوں سے وحشت ہونا خصوص  
نیک آدمیوں سے۔ اکثر کاموں میں دوسرا ہی پیش آنا۔ قلاب میں ایک تاریکی سی معلوم ہونا۔ دل اور بعض  
اوقات جسم میں کمزوری ہو جانا۔ طاعت سے محروم رہنا۔ عمر گھٹنا۔ معاصی کا سلسلہ چلنا۔ ارادہ توبہ کا کمزور  
ہو جانا۔ چند روز میں مصیبت کی برائی دل سے نکھانا۔ دشمنان خدا کا وارث بننا افعال خبیثہ میں خدا سے تعالیٰ سے  
ٹردیک بخار ہو جانا۔ دوسرے مخلوق کو اس کا ضرر پہنچنا۔ اور اس وجہ سے انکا اس پرعت کرنا۔ عقل میں فتور ہو جانا۔ حضرت  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اپرعت ہونا۔ فرشتوں کی دعا سے محروم ہو جانا۔ پیلاوار وغیرہ میں کمی ہونا جیاد عزت کا

[illegible]

طاہرات کے بعض ذہنی منافع

۱۹

	اعمال و عبادات	
--	----------------	--

[illegible][illegible]





[illegible]



نماز پڑھو جماعت چھوڑنے پر بڑی وعید آئی ہے البتہ کوئی توسیٰ عذر ہو تو جماعت محاف ہو جاتی ہے۔  
 عمل ۱۴ جب بھوک کا بہت غلبہ ہو یا پیشاب یا نجائہ کا دباؤ ہو تو پہلے فراغت کر لو پھر نماز پڑھو عمل ۱۵ اگر امام  
 ہو تو دو عا میں سب مقتدیوں کو شریک کر لو یعنی سب کے لئے دعا کرو عمل ۱۶ جب مسجد میں اذان ہو جاوے  
 و مان سے ہرگز مت جاؤ البتہ اگر کسی مختصر ضرورت سے جا کر مٹا پھر لوٹ آؤ مضائقہ نہیں عمل ۱۷ صفت کو  
 خوب سیدھی کرو اور خوب ملکر کھڑے ہو اور پہلے اول صف پوری کر لو پھر دوسری پھر تیسری اور امام کھڑے  
 طرف برابر مقتدی ہو یا چاہئے عمل ۱۸ اگر اکثر مقتدی کسی وجہ معقول سے امام سے ناخوش ہوں اسکو امت  
 کرنا چاہئے عمل ۱۹ امامت میں بہانہ مت کرو کہ ہر شخص دوسرے پر پالے اور اپنی جان بچاوے یہ علما  
 قیامت سے ہے عمل ۲۰ اگر امام ہو مقتدیوں سے اونچی جگہ مت کھڑے ہو عمل ۲۱ امام سے پہلے کو ع  
 سجدہ یا اور کوئی فعل مت کرو عمل ۲۲ اگر جماعت میں ایسے وقت آوے کہ امام مثلاً مسجد یا قعدہ میں ہو تو اس کے کھڑے  
 ہونے کا انتظار مت کرو فوراً شریک ہو جاؤ عمل ۲۳ تعجب پڑھنے کی کوشش کرو اسکی بڑی فضیلت ہے عمل ۲۴  
 نوافل وظائف کی اتنی کثرت مت کرو جب کا بنا نہ ہو سکے عمل ۲۵ جب نماز پڑھتے پڑھتے تھک جاؤ یا نیند  
 زور کی آنے لگے تو ذرا آرام لے لو پھر نماز میں مشغول ہو عمل ۲۶ جب بستر پر سونے کے لئے لیٹو وضو کر لو اور  
 امتداد کرنے سو جاؤ عمل ۲۷ گھر میں بھی کچھ نفلیں پڑھنے کا معمول رکھو عمل ۲۸ جمعے کے روز درود شریف کی کثرت  
 کرو عمل ۲۹ جمعے میں نہادھو کر کپے بدل کر خوشبو لگا کر حویر سے جاؤ اور لوگوں کی گردن پر سے مت بچاؤ وہ  
 کسی کو اٹھا کر اسکی جگہ مت بیٹھو بڑی ہستی و آدمیوں کے بیچ میں گھسکر مت بیٹھو غصے میں باتیں مت  
 کرو ایسی طرح مت بیٹھو کہ نیند آوے اگر نیند غالب ہو جبکہ بدل ڈالو عمل ۳۰ جب سورج یا چاند کو گن لگے  
 اسوقت نماز پڑھو اللہ تعالیٰ سے دعا کرو و خیرات کرو و استغفار کرو و اگر غلام پاس ہو اسکو آنا دکر و عمل  
 عید گاہ میں ایک ساتھ سے جاؤ دوسرے سے آؤ عمل ۳۱ شخص کا ارادہ قربانی کرنے کا ہو مستحب ہے کہ

[illegible]

٥٤٠ لا بد من ان يكون له من الاموال ما يفي بحوائج  
 ٥٤١ لا بد من ان يكون له من الاموال ما يفي بحوائج  
 ٥٤٢ لا بد من ان يكون له من الاموال ما يفي بحوائج  
 ٥٤٣ لا بد من ان يكون له من الاموال ما يفي بحوائج  
 ٥٤٤ لا بد من ان يكون له من الاموال ما يفي بحوائج  
 ٥٤٥ لا بد من ان يكون له من الاموال ما يفي بحوائج  
 ٥٤٦ لا بد من ان يكون له من الاموال ما يفي بحوائج  
 ٥٤٧ لا بد من ان يكون له من الاموال ما يفي بحوائج  
 ٥٤٨ لا بد من ان يكون له من الاموال ما يفي بحوائج  
 ٥٤٩ لا بد من ان يكون له من الاموال ما يفي بحوائج  
 ٥٥٠ لا بد من ان يكون له من الاموال ما يفي بحوائج

من رمی بهل ذی الحجة و اراد ان یضیعه فلما اخذ من شهره و لاسن الفجاره ۱۲ ۱۳ سلم -

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال سے کسی کو صدقہ دے گا وہ اس کو دس گنا اجر ملے گا۔  
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال سے کسی کو صدقہ دے گا وہ اس کو دس گنا اجر ملے گا۔  
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال سے کسی کو صدقہ دے گا وہ اس کو دس گنا اجر ملے گا۔

بقریہ کا چاند دیکھ کر خط و نشان نہ بنو اسے جب تک قربانی نہ کر لے عمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح  
 سے بھی قربانی کیا کرو تو اچھا ہے اس سے محبت بڑھتی ہے عمل نمازہ بارش میں بہت ہوتی ہے اسکو  
 اپنے بدن پر لینا بہتر ہے عمل استسقا کے لئے اگر نکلیں میں کھپایے کپڑوں غار خیری اری کرتے ہوے جاویں

## کتاب البھنائز

عمل جب آدمی مرنے لگے اُسکے پاس بیٹھ کر باور بند کلمہ توحید پڑھتے ہوئے عمل کفن نہ بالکل کم قیمت  
 نہ بہت بیش قیمت متوسط درجے کا دو عمل اگر قربانی مصیبت صدمہ یا داجا سے تو انا للہ وانا الیہ راجعون  
 پڑھو جیسا ثواب پہلو ملا تھا ویسا ہی پھر ملے گا عمل رنج کی کیسی ہی خفیف بات ہو اسپر انا للہ پڑھو تو  
 ملیگا عمل گاہ بگاہ مقابلہ میں جایا کرو اس سے دنیا کی محبت کم ہوتی ہے اور آخرت یاد آتی ہے خصوصاً  
 والدین کی قبر پر چمے کو جانا بہتر ہے

## کتاب الزکوۃ والصدقہ

عمل زکوۃ پیشگی بھی دینا درست ہے عمل پہننے کے زیور اور گونے ٹھپے ہیں بھی زکوۃ ہے  
 عمل زکوۃ ختمے الاسکان ایسے لوگوں کو دو جو مانگتے نہیں آبرو لئے گھڑیں بیٹھے ہیں عمل تھوڑی  
 چیز دینے سے مت شرماد جو توفیق ہو دید و عمل یوں نہ سمجھو کہ زکوۃ دیکر تمام حقوق سے سبک دوش  
 ہو گئے مال میں اور بھی حقوق ہیں جو وقوع ضرورت کے وقت ادا کرنے پڑتے ہیں عمل عزیز قریب  
 کو صدقہ دینے سے دو ثواب ہیں ایک صدقہ دوسرا صلہ جسم عمل اگر پرہیزی غریب ہوں تو شورا  
 بڑھا دیا کرو اور ان کو بھی پہنچایا کرو عمل سائل کو کچھ دیدیا کرو خواہ کتنا ہی قلیل ہو عمل بی بی شوہر کے  
 مال سے محتاج کو اتنا دے سکتی ہے جیسے اگر شوہر کو اطلاع ہو تو اسکو ناگوار نہ ہو عمل جو پیر کسی کو خیر  
 دو اور وہ اُس کو فرخست کرتا ہو تو بہتر ہے کہ تم اسکو اُس سے مت خریدو شاید تمہاری رعایت  
 کرے تو گویا یہ ایک طرح کا صدقہ کو دینا ہے

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال سے کسی کو صدقہ دے گا وہ اس کو دس گنا اجر ملے گا۔  
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال سے کسی کو صدقہ دے گا وہ اس کو دس گنا اجر ملے گا۔  
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال سے کسی کو صدقہ دے گا وہ اس کو دس گنا اجر ملے گا۔  
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال سے کسی کو صدقہ دے گا وہ اس کو دس گنا اجر ملے گا۔  
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال سے کسی کو صدقہ دے گا وہ اس کو دس گنا اجر ملے گا۔

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال سے کسی کو صدقہ دے گا وہ اس کو دس گنا اجر ملے گا۔  
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال سے کسی کو صدقہ دے گا وہ اس کو دس گنا اجر ملے گا۔  
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال سے کسی کو صدقہ دے گا وہ اس کو دس گنا اجر ملے گا۔

۱۵۱۴  
 ۱۵۱۵  
 ۱۵۱۶  
 ۱۵۱۷  
 ۱۵۱۸  
 ۱۵۱۹  
 ۱۵۲۰  
 ۱۵۲۱  
 ۱۵۲۲  
 ۱۵۲۳  
 ۱۵۲۴  
 ۱۵۲۵  
 ۱۵۲۶  
 ۱۵۲۷  
 ۱۵۲۸  
 ۱۵۲۹  
 ۱۵۳۰  
 ۱۵۳۱  
 ۱۵۳۲  
 ۱۵۳۳  
 ۱۵۳۴  
 ۱۵۳۵  
 ۱۵۳۶  
 ۱۵۳۷  
 ۱۵۳۸  
 ۱۵۳۹  
 ۱۵۴۰  
 ۱۵۴۱  
 ۱۵۴۲  
 ۱۵۴۳  
 ۱۵۴۴  
 ۱۵۴۵  
 ۱۵۴۶  
 ۱۵۴۷  
 ۱۵۴۸  
 ۱۵۴۹  
 ۱۵۵۰  
 ۱۵۵۱  
 ۱۵۵۲  
 ۱۵۵۳  
 ۱۵۵۴  
 ۱۵۵۵  
 ۱۵۵۶  
 ۱۵۵۷  
 ۱۵۵۸  
 ۱۵۵۹  
 ۱۵۶۰  
 ۱۵۶۱  
 ۱۵۶۲  
 ۱۵۶۳  
 ۱۵۶۴  
 ۱۵۶۵  
 ۱۵۶۶  
 ۱۵۶۷  
 ۱۵۶۸  
 ۱۵۶۹  
 ۱۵۷۰  
 ۱۵۷۱  
 ۱۵۷۲  
 ۱۵۷۳  
 ۱۵۷۴  
 ۱۵۷۵  
 ۱۵۷۶  
 ۱۵۷۷  
 ۱۵۷۸  
 ۱۵۷۹  
 ۱۵۸۰  
 ۱۵۸۱  
 ۱۵۸۲  
 ۱۵۸۳  
 ۱۵۸۴  
 ۱۵۸۵  
 ۱۵۸۶  
 ۱۵۸۷  
 ۱۵۸۸  
 ۱۵۸۹  
 ۱۵۹۰  
 ۱۵۹۱  
 ۱۵۹۲  
 ۱۵۹۳  
 ۱۵۹۴  
 ۱۵۹۵  
 ۱۵۹۶  
 ۱۵۹۷  
 ۱۵۹۸  
 ۱۵۹۹  
 ۱۶۰۰  
 ۱۶۰۱  
 ۱۶۰۲  
 ۱۶۰۳  
 ۱۶۰۴  
 ۱۶۰۵  
 ۱۶۰۶  
 ۱۶۰۷  
 ۱۶۰۸  
 ۱۶۰۹  
 ۱۶۱۰  
 ۱۶۱۱  
 ۱۶۱۲  
 ۱۶۱۳  
 ۱۶۱۴  
 ۱۶۱۵  
 ۱۶۱۶  
 ۱۶۱۷  
 ۱۶۱۸  
 ۱۶۱۹  
 ۱۶۲۰  
 ۱۶۲۱  
 ۱۶۲۲  
 ۱۶۲۳  
 ۱۶۲۴  
 ۱۶۲۵  
 ۱۶۲۶  
 ۱۶۲۷  
 ۱۶۲۸  
 ۱۶۲۹  
 ۱۶۳۰  
 ۱۶۳۱  
 ۱۶۳۲  
 ۱۶۳۳  
 ۱۶۳۴  
 ۱۶۳۵  
 ۱۶۳۶  
 ۱۶۳۷  
 ۱۶۳۸  
 ۱۶۳۹  
 ۱۶۴۰  
 ۱۶۴۱  
 ۱۶۴۲  
 ۱۶۴۳  
 ۱۶۴۴  
 ۱۶۴۵  
 ۱۶۴۶  
 ۱۶۴۷  
 ۱۶۴۸  
 ۱۶۴۹  
 ۱۶۵۰  
 ۱۶۵۱  
 ۱۶۵۲  
 ۱۶۵۳  
 ۱۶۵۴  
 ۱۶۵۵  
 ۱۶۵۶  
 ۱۶۵۷  
 ۱۶۵۸  
 ۱۶۵۹  
 ۱۶۶۰  
 ۱۶۶۱  
 ۱۶۶۲  
 ۱۶۶۳  
 ۱۶۶۴  
 ۱۶۶۵  
 ۱۶۶۶  
 ۱۶۶۷  
 ۱۶۶۸  
 ۱۶۶۹  
 ۱۶۷۰  
 ۱۶۷۱  
 ۱۶۷۲  
 ۱۶۷۳  
 ۱۶۷۴  
 ۱۶۷۵  
 ۱۶۷۶  
 ۱۶۷۷  
 ۱۶۷۸  
 ۱۶۷۹  
 ۱۶۸۰  
 ۱۶۸۱  
 ۱۶۸۲  
 ۱۶۸۳  
 ۱۶۸۴  
 ۱۶۸۵  
 ۱۶۸۶  
 ۱۶۸۷  
 ۱۶۸۸  
 ۱۶۸۹  
 ۱۶۹۰  
 ۱۶۹۱  
 ۱۶۹۲  
 ۱۶۹۳  
 ۱۶۹۴  
 ۱۶۹۵  
 ۱۶۹۶  
 ۱۶۹۷  
 ۱۶۹۸  
 ۱۶۹۹  
 ۱۷۰۰  
 ۱۷۰۱  
 ۱۷۰۲  
 ۱۷۰۳  
 ۱۷۰۴  
 ۱۷۰۵  
 ۱۷۰۶  
 ۱۷۰۷  
 ۱۷۰۸  
 ۱۷۰۹  
 ۱۷۱۰  
 ۱۷۱۱  
 ۱۷۱۲  
 ۱۷۱۳  
 ۱۷۱۴  
 ۱۷۱۵  
 ۱۷۱۶  
 ۱۷۱۷  
 ۱۷۱۸  
 ۱۷۱۹  
 ۱۷۲۰  
 ۱۷۲۱  
 ۱۷۲۲  
 ۱۷۲۳  
 ۱۷۲۴  
 ۱۷۲۵  
 ۱۷۲۶  
 ۱۷۲۷  
 ۱۷۲۸  
 ۱۷۲۹  
 ۱۷۳۰  
 ۱۷۳۱  
 ۱۷۳۲  
 ۱۷۳۳  
 ۱۷۳۴  
 ۱۷۳۵  
 ۱۷۳۶  
 ۱۷۳۷  
 ۱۷۳۸  
 ۱۷۳۹  
 ۱۷۴۰  
 ۱۷۴۱  
 ۱۷۴۲  
 ۱۷۴۳  
 ۱۷۴۴  
 ۱۷۴۵  
 ۱۷۴۶  
 ۱۷۴۷  
 ۱۷۴۸  
 ۱۷۴۹  
 ۱۷۵۰  
 ۱۷۵۱  
 ۱۷۵۲  
 ۱۷۵۳  
 ۱۷۵۴  
 ۱۷۵۵  
 ۱۷۵۶  
 ۱۷۵۷  
 ۱۷۵۸  
 ۱۷۵۹  
 ۱۷۶۰  
 ۱۷۶۱  
 ۱۷۶۲  
 ۱۷۶۳  
 ۱۷۶۴  
 ۱۷۶۵  
 ۱۷۶۶  
 ۱۷۶۷  
 ۱۷۶۸  
 ۱۷۶۹  
 ۱۷۷۰  
 ۱۷۷۱  
 ۱۷۷۲  
 ۱۷۷۳  
 ۱۷۷۴  
 ۱۷۷۵  
 ۱۷۷۶  
 ۱۷۷۷  
 ۱۷۷۸  
 ۱۷۷۹  
 ۱۷۸۰  
 ۱۷۸۱  
 ۱۷۸۲  
 ۱۷۸۳  
 ۱۷۸۴  
 ۱۷۸۵  
 ۱۷۸۶  
 ۱۷۸۷  
 ۱۷۸۸  
 ۱۷۸۹  
 ۱۷۹۰  
 ۱۷۹۱  
 ۱۷۹۲  
 ۱۷۹۳  
 ۱۷۹۴  
 ۱۷۹۵  
 ۱۷۹۶  
 ۱۷۹۷  
 ۱۷۹۸  
 ۱۷۹۹  
 ۱۸۰۰  
 ۱۸۰۱  
 ۱۸۰۲  
 ۱۸۰۳  
 ۱۸۰۴  
 ۱۸۰۵  
 ۱۸۰۶  
 ۱۸۰۷  
 ۱۸۰۸  
 ۱۸۰۹  
 ۱۸۱۰  
 ۱۸۱۱  
 ۱۸۱۲  
 ۱۸۱۳  
 ۱۸۱۴  
 ۱۸۱۵  
 ۱۸۱۶  
 ۱۸۱۷  
 ۱۸۱۸  
 ۱۸۱۹  
 ۱۸۲۰  
 ۱۸۲۱  
 ۱۸۲۲  
 ۱۸۲۳  
 ۱۸۲۴  
 ۱۸۲۵  
 ۱۸۲۶  
 ۱۸۲۷  
 ۱۸۲۸

ما في فضل دان  
 كان منظره واطمنع  
 بده  
 كان رسول الله  
 دخل القصر فميرور  
 دلي عليه ليد واطمنع  
 شفق عليه  
 والادى فخره واطمنع  
 شفق عليه  
 كان اذا روى الى القصر  
 كل ليلة حتى كان  
 قريبا من القصر  
 اشد نقلا  
 على القصر  
 من جبهه  
 ٢٢

عمل<sup>۹۹</sup> اگر قرآن شریف اچھی طرح نہ چلے گھبرا کر چھوڑ دیت پڑھے جاؤ ایسے شخص کو دوسرا ثواب ملتا ہے  
عمل<sup>۱۰۰</sup> سوئے وقت قبل ہوائے قل اعوذ برب الفلق قل اعوذ برب الناس پڑھ کر دونوں ہاتھوں میں دم کر کے  
جہاں تک ہاتھ پہنچیں بدن پر پھیر کر سورہہ کہ تو میں بار اسی طرح کرو عمل اگر قرآن پڑھا ہو لیسکو ہمیشہ  
پڑھتے رہو ورنہ اسکو بھول جاؤ گے اور سخت گندہ گار ہو گے عمل جب تک جی لگے قرآن پڑھو جب  
طبیعت الجھنے لگے موقوف کرو مگر یہ اس شخص کیلئے ہے جو تلاوت کا عادی ہو ورنہ خلاف عادت  
کام کرنے سے ضرور طبیعت گھبراتی ہے اسکا خیال شکرے اور تکلف عادت ڈالے جب عادت  
ہو جاوے پھر اس کے لئے وہی حکم ہے جو اوپر گذرا عمل قرآن مجید اس طرح پڑھو کہ تمہارے اچھے سے معلوم  
ہو کہ یہ خدا تعالیٰ سے ڈر رہا ہے بڑی خوش آوازی پہ ہے۔

محل و عاقلان احمد کا لحاظ رکھو خوب شوق و رغبت سے مانگو گناہ کی چیز مت مانگو اگر قبولیت  
میں دیر ہو تنگ ہو کر چھوڑ دو مت قبولیت کا یقین رکھو محل غصے میں آ کر اپنے مال و لوا جان وغیرہ کو  
مت کہو کبھی قبولیت کی گھڑی ہو اور اسی طرح ہو جاوے محل حب کہیں بیٹھو لیڈو دنیا کی باتیں کرو مہم پر

[illegible]

[illegible]

عمل<sup>۱۱</sup> جسکو حج کرنا ہو جلدی چل دینا چاہئے خدا جانے کیا موانع پیش آجائیں عمل<sup>۱۲</sup> کافی خرچ لیکر حج کو جانا چاہئے عمل<sup>۱۳</sup> حج کر کے اگر استطاعت ہو مدینہ طیبہ جا کر روضہ منورہ کی زیارت سے بھی مشرف ہو

[illegible]





عالمی ہمت بلند جو صلہ دہی ہمت معاہد ہوں کہ پھر کسی قدر کم ولت ہو معاملہ اگر بدولت جو حص مطلب کہیں سے کچھ ملے اس کے لینے میں کچھ مضائقہ نہیں اس میں سے کھائے کھلائے اللہ واسطے بھی دے معاملہ جو چیز شرع میں حرام ہے اس میں ایر پھیر کر کے حیلہ و تاویل مت کرو اللہ تعالیٰ دل کو دکھتا ہو معاملہ معصیت خواری سے یہ بہتر ہے کہ عالی ہمتی سے کھائے اور دوسروں کی خدمت کرے البتہ جو لوگ خدمت دین میں مشغول ہیں کہ اگر طریق معیشت کو اختیار کریں وہ دینی کام برباد ہو جاوے ایسے لوگوں کو ترک اسباب جائز بلکہ بعض اوقات اولیٰ ہے ان کی خدمت عام مسلمانوں کے فتنے ہے معاملہ جن حیر میں طبیعت صاف نہ ہو دل کھٹکنا ہو وہ چھوڑ دینے کے قابل ہے معاملہ جس پیشے میں ہر وقت سنجاس کے ساتھ تلبس رہتا ہو جیسے بھنگی کا کام کرنا پچھنے لگانا ایسے پیشے اور کمائی سے بچنا چاہئے معاملہ جو چیز گناہ کا آلہ بنائی جاوے اس کو مت بچو معاملہ ہمارے زمانے میں دو پیہ پیسہ بڑے کام کی چیز ہے اسکی قدر کرنا چاہئے اور وجہ جلال سے کمانے میں عار نہ کرے گو عرف میں نام دھرا جاوے معاملہ جس طریقے سے آدمی کی بسر ہوتی ہو بلا ضرورت شدیدہ اسکو چھوڑ کر دوسرا طریقہ اختیار کرے معاملہ خرید و فروخت اور اپنے حق کے مطالبہ کے وقت نرمی سے تنگ گیری اچھی نہیں معاملہ سودا بیچنے کیلئے بہت ٹھیس مت کھاؤ اس میں ایک آدھ جھوٹ بھی نکلتا ہے پھر برکت مل جاتی ہے معاملہ تجارت بہت عمدہ چیز ہے نانت و راسی اسکا جزو اعظم ہے اس سے دنیا میں اعتبار ہوتا ہے اور آخرت میں انبیاء و صدیقین شہدا کی ہمار ہی نصیب ہوتی ہو معاملہ معمول لکھو کہ منافع تجارت کچھ غیر خیرات نکالتے رہا کرو بعض باتیں نامہوار تجارت میں ہو ہی جاتی ہیں خیرات کے قسمی اسکے وبال میں تخفیف جاتی ہو معاملہ اگر تباہ سودے میں داموں میں کچھ عیب ہے ہرگز اسکو پوشیدہ مت کرو صفا کہ دو اسکے چھپانے سے برکت مل جاتی ہے معاملہ سود کا لین دین تحریر گواہی کچھ مت کرو سب پر لعنت آئی ہے معاملہ جو چیزیں کہ ناپنے ل کر کبھی ہیں و وہ ایک طرح کی ہیں جیسے گیہوں کیوں اسکے مبادلے میں دو باتیں ضرور ہیں ایک یہ کہ برابر برابر ہو اگر چہ اعلیٰ ادنیٰ کا تفاوت ہو و سہی کہ دست بہت ہو اگر ایک امین بھی خلاف ہو تو سوچا و گیا اور اگر ناپ لکھتی ہیں مگر جنس الگ لگے جیسے گیہوں و جو اہمیں برابر ہو نہ ضرور نہیں مگر دست بہت ہو اور اگر جنس تو ایک ہے مگر ناپ تول کر نہیں نکلتی جیسے بکری بکری تب بھی برابر ہو نہ ضرور نہیں اور اگر جنس ایک ہے

عالمی ہمت بلند جو صلہ دہی ہمت معاہد ہوں کہ پھر کسی قدر کم ولت ہو معاملہ اگر بدولت جو حص مطلب کہیں سے کچھ ملے اس کے لینے میں کچھ مضائقہ نہیں اس میں سے کھائے کھلائے اللہ واسطے بھی دے معاملہ جو چیز شرع میں حرام ہے اس میں ایر پھیر کر کے حیلہ و تاویل مت کرو اللہ تعالیٰ دل کو دکھتا ہو معاملہ معصیت خواری سے یہ بہتر ہے کہ عالی ہمتی سے کھائے اور دوسروں کی خدمت کرے البتہ جو لوگ خدمت دین میں مشغول ہیں کہ اگر طریق معیشت کو اختیار کریں وہ دینی کام برباد ہو جاوے ایسے لوگوں کو ترک اسباب جائز بلکہ بعض اوقات اولیٰ ہے ان کی خدمت عام مسلمانوں کے فتنے ہے معاملہ جن حیر میں طبیعت صاف نہ ہو دل کھٹکنا ہو وہ چھوڑ دینے کے قابل ہے معاملہ جس پیشے میں ہر وقت سنجاس کے ساتھ تلبس رہتا ہو جیسے بھنگی کا کام کرنا پچھنے لگانا ایسے پیشے اور کمائی سے بچنا چاہئے معاملہ جو چیز گناہ کا آلہ بنائی جاوے اس کو مت بچو معاملہ ہمارے زمانے میں دو پیہ پیسہ بڑے کام کی چیز ہے اسکی قدر کرنا چاہئے اور وجہ جلال سے کمانے میں عار نہ کرے گو عرف میں نام دھرا جاوے معاملہ جس طریقے سے آدمی کی بسر ہوتی ہو بلا ضرورت شدیدہ اسکو چھوڑ کر دوسرا طریقہ اختیار کرے معاملہ خرید و فروخت اور اپنے حق کے مطالبہ کے وقت نرمی سے تنگ گیری اچھی نہیں معاملہ سودا بیچنے کیلئے بہت ٹھیس مت کھاؤ اس میں ایک آدھ جھوٹ بھی نکلتا ہے پھر برکت مل جاتی ہے معاملہ تجارت بہت عمدہ چیز ہے نانت و راسی اسکا جزو اعظم ہے اس سے دنیا میں اعتبار ہوتا ہے اور آخرت میں انبیاء و صدیقین شہدا کی ہمار ہی نصیب ہوتی ہو معاملہ معمول لکھو کہ منافع تجارت کچھ غیر خیرات نکالتے رہا کرو بعض باتیں نامہوار تجارت میں ہو ہی جاتی ہیں خیرات کے قسمی اسکے وبال میں تخفیف جاتی ہو معاملہ اگر تباہ سودے میں داموں میں کچھ عیب ہے ہرگز اسکو پوشیدہ مت کرو صفا کہ دو اسکے چھپانے سے برکت مل جاتی ہے معاملہ سود کا لین دین تحریر گواہی کچھ مت کرو سب پر لعنت آئی ہے معاملہ جو چیزیں کہ ناپنے ل کر کبھی ہیں و وہ ایک طرح کی ہیں جیسے گیہوں کیوں اسکے مبادلے میں دو باتیں ضرور ہیں ایک یہ کہ برابر برابر ہو اگر چہ اعلیٰ ادنیٰ کا تفاوت ہو و سہی کہ دست بہت ہو اگر ایک امین بھی خلاف ہو تو سوچا و گیا اور اگر ناپ لکھتی ہیں مگر جنس الگ لگے جیسے گیہوں و جو اہمیں برابر ہو نہ ضرور نہیں مگر دست بہت ہو اور اگر جنس تو ایک ہے مگر ناپ تول کر نہیں نکلتی جیسے بکری بکری تب بھی برابر ہو نہ ضرور نہیں اور اگر جنس ایک ہے

عالمی ہمت بلند جو صلہ دہی ہمت معاہد ہوں کہ پھر کسی قدر کم ولت ہو معاملہ اگر بدولت جو حص مطلب کہیں سے کچھ ملے اس کے لینے میں کچھ مضائقہ نہیں اس میں سے کھائے کھلائے اللہ واسطے بھی دے معاملہ جو چیز شرع میں حرام ہے اس میں ایر پھیر کر کے حیلہ و تاویل مت کرو اللہ تعالیٰ دل کو دکھتا ہو معاملہ معصیت خواری سے یہ بہتر ہے کہ عالی ہمتی سے کھائے اور دوسروں کی خدمت کرے البتہ جو لوگ خدمت دین میں مشغول ہیں کہ اگر طریق معیشت کو اختیار کریں وہ دینی کام برباد ہو جاوے ایسے لوگوں کو ترک اسباب جائز بلکہ بعض اوقات اولیٰ ہے ان کی خدمت عام مسلمانوں کے فتنے ہے معاملہ جن حیر میں طبیعت صاف نہ ہو دل کھٹکنا ہو وہ چھوڑ دینے کے قابل ہے معاملہ جس پیشے میں ہر وقت سنجاس کے ساتھ تلبس رہتا ہو جیسے بھنگی کا کام کرنا پچھنے لگانا ایسے پیشے اور کمائی سے بچنا چاہئے معاملہ جو چیز گناہ کا آلہ بنائی جاوے اس کو مت بچو معاملہ ہمارے زمانے میں دو پیہ پیسہ بڑے کام کی چیز ہے اسکی قدر کرنا چاہئے اور وجہ جلال سے کمانے میں عار نہ کرے گو عرف میں نام دھرا جاوے معاملہ جس طریقے سے آدمی کی بسر ہوتی ہو بلا ضرورت شدیدہ اسکو چھوڑ کر دوسرا طریقہ اختیار کرے معاملہ خرید و فروخت اور اپنے حق کے مطالبہ کے وقت نرمی سے تنگ گیری اچھی نہیں معاملہ سودا بیچنے کیلئے بہت ٹھیس مت کھاؤ اس میں ایک آدھ جھوٹ بھی نکلتا ہے پھر برکت مل جاتی ہے معاملہ تجارت بہت عمدہ چیز ہے نانت و راسی اسکا جزو اعظم ہے اس سے دنیا میں اعتبار ہوتا ہے اور آخرت میں انبیاء و صدیقین شہدا کی ہمار ہی نصیب ہوتی ہو معاملہ معمول لکھو کہ منافع تجارت کچھ غیر خیرات نکالتے رہا کرو بعض باتیں نامہوار تجارت میں ہو ہی جاتی ہیں خیرات کے قسمی اسکے وبال میں تخفیف جاتی ہو معاملہ اگر تباہ سودے میں داموں میں کچھ عیب ہے ہرگز اسکو پوشیدہ مت کرو صفا کہ دو اسکے چھپانے سے برکت مل جاتی ہے معاملہ سود کا لین دین تحریر گواہی کچھ مت کرو سب پر لعنت آئی ہے معاملہ جو چیزیں کہ ناپنے ل کر کبھی ہیں و وہ ایک طرح کی ہیں جیسے گیہوں کیوں اسکے مبادلے میں دو باتیں ضرور ہیں ایک یہ کہ برابر برابر ہو اگر چہ اعلیٰ ادنیٰ کا تفاوت ہو و سہی کہ دست بہت ہو اگر ایک امین بھی خلاف ہو تو سوچا و گیا اور اگر ناپ لکھتی ہیں مگر جنس الگ لگے جیسے گیہوں و جو اہمیں برابر ہو نہ ضرور نہیں مگر دست بہت ہو اور اگر جنس تو ایک ہے مگر ناپ تول کر نہیں نکلتی جیسے بکری بکری تب بھی برابر ہو نہ ضرور نہیں اور اگر جنس ایک ہے

[illegible][illegible]

۱۔ حضرت علیؓ سے  
 ۲۔ حضرت زید بن ابیہاشمؓ سے  
 ۳۔ حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے  
 ۴۔ حضرت علیؓ سے  
 ۵۔ حضرت علیؓ سے  
 ۶۔ حضرت علیؓ سے  
 ۷۔ حضرت علیؓ سے  
 ۸۔ حضرت علیؓ سے  
 ۹۔ حضرت علیؓ سے  
 ۱۰۔ حضرت علیؓ سے











الحمد لله رب العالمین  
والصلاة والسلام علی من لا نبي بعده  
والله اعلم بالصواب

حالات اپنے خاوند سے بیان کیا کرتی ہیں یہ بہت بُری بات ہے اگر اسکا دل آگیا تو پھر روتی پھرتی  
مٹھا ملہ ایک کپڑے میں دو مردوں کا اسی طرح ایک کپڑے میں دو عورتوں کا پٹننا بالکل نامناسب  
اور بے غیرتی ہے اور جس طرح مرد کو دوسرے مرد کا ستر دیکھنا گناہ ہے اسی طرح عورت کو دوسری عورت کا  
بدن ناف سے گھٹنے تک دیکھنا گناہ ہے اکثر عورتیں اس کی احتیاط نہیں کھتیں مٹھا ملہ اگر کسی عورت پر  
اچانک نگاہ پڑ جاوے فوراً نگاہ اُٹھ کر سے پھیر لو اور اگر اسکا خیال کچھ دل میں رہے تو اپنی بی بی سحر فرانت  
کر لے لیا چاہئے اس سے وہ دوسرے دفع ہو جاتا ہے مٹھا ملہ اگر کسی عورت سے نکاح کرنے کا ارادہ ہو تو  
اگر بن پڑے تو اسکو ایک نگاہ دیکھ لو کبھی بعد نکاح کے اسکی صورت سے نفرت نہ ہو مٹھا ملہ بغیر ضرورت  
شدیدہ پیشاب یا بخانہ مجامعت کے ہر نہہ مست ہو فرشتوں سے اور اللہ تعالیٰ سے شرم کرنا چاہئے مٹھا ملہ  
تنہائی میں غیر عورت کے پاس بیٹھنا زہر قاتل ہے اور سخت گناہ ہے اسی طرح اسکے ساتھ سفر کرنا بھی  
ممنوع ہے آجکل پیروں اور رشتہ داروں سے اسکی بالکل احتیاط نہیں ہر غیر عورت اسکو کہتے ہیں جس سے  
نکاح کبھی عمر بھر میں حلال ہو سکے مٹھا ملہ بلا ضرورت عورت کے لئے منع ہے کہ غیر مرد کو دیکھے اکثر عورتوں کو  
جھاکنے تاکنے کی عادت ہوتی ہے بڑی ایسا بات ہے مٹھا ملہ اولاد کا حق ہے کہ اسکا نام چھپا رکھو  
علم و لیاقت سکھلاؤ جب جوان ہو جائے نکاح کر دو ورنہ اگر اس سے کوئی گناہ ہو گیا تو اسکا وبال تنہا ہی  
گردن پر ہو گا اکثر لوگ لڑکیوں کو بھٹلا رکھتے ہیں بڑی بے احتیاطی ہے مٹھا ملہ اگر کسی جگہ ایک شخص  
پیغام نکاح بھیج چکا ہے جب تک اسکو جواب نہ مل جاوے یا وہ خود چھوڑ بیٹھے نہ پیغام مست و مٹھا ملہ  
اگر کوئی شخص اپنا دوسرا نکاح کرنا چاہے تو اس عورت کو یا اسکے ورثہ کو مناسب نہیں کہ شوہر سے شرط  
ٹھیرائیں کہ پہلی منکوحہ کو طلاق دیدے جب نکاح کیا جاوے گا اپنی تقدیر پر قانع رہنا چاہئے مٹھا ملہ نکاح مسجد  
میں ہونا بہتر ہے تاکہ اعلان بھی خوب ہو اور جگہ بھی برکت کی ہے مٹھا ملہ رضاع میں بڑی احتیاط درکار ہے  
بدون تحقیق علاقہ رضانع رو برو نہ آ جاوے اور جہاں شبہ و شک نہ ہو رضاع کا بھی ہو نکاح نکاح  
مٹھا ملہ میان بی بی کے باہمی معاملات خلوت کا دوست احباب سے یا ساتھیوں سے میل جول سے مکر  
کرنا خدا سے قتالی کو نہایت ناپسند ہے اکثر وہ لہا و لہن اسکی پرہیز نہیں کرتے مٹھا ملہ ولیمہ مستحب ہے

مٹھا ملہ ایک کپڑے میں دو مردوں کا اسی طرح ایک کپڑے میں دو عورتوں کا پٹننا بالکل نامناسب اور بے غیرتی ہے اور جس طرح مرد کو دوسرے مرد کا ستر دیکھنا گناہ ہے اسی طرح عورت کو دوسری عورت کا بدن ناف سے گھٹنے تک دیکھنا گناہ ہے اکثر عورتیں اس کی احتیاط نہیں کھتیں مٹھا ملہ اگر کسی عورت پر اچانک نگاہ پڑ جاوے فوراً نگاہ اُٹھ کر سے پھیر لو اور اگر اسکا خیال کچھ دل میں رہے تو اپنی بی بی سحر فرانت کر لے لیا چاہئے اس سے وہ دوسرے دفع ہو جاتا ہے مٹھا ملہ اگر کسی عورت سے نکاح کرنے کا ارادہ ہو تو اگر بن پڑے تو اسکو ایک نگاہ دیکھ لو کبھی بعد نکاح کے اسکی صورت سے نفرت نہ ہو مٹھا ملہ بغیر ضرورت شدیدہ پیشاب یا بخانہ مجامعت کے ہر نہہ مست ہو فرشتوں سے اور اللہ تعالیٰ سے شرم کرنا چاہئے مٹھا ملہ تنہائی میں غیر عورت کے پاس بیٹھنا زہر قاتل ہے اور سخت گناہ ہے اسی طرح اسکے ساتھ سفر کرنا بھی ممنوع ہے آجکل پیروں اور رشتہ داروں سے اسکی بالکل احتیاط نہیں ہر غیر عورت اسکو کہتے ہیں جس سے نکاح کبھی عمر بھر میں حلال ہو سکے مٹھا ملہ بلا ضرورت عورت کے لئے منع ہے کہ غیر مرد کو دیکھے اکثر عورتوں کو جھاکنے تاکنے کی عادت ہوتی ہے بڑی ایسا بات ہے مٹھا ملہ اولاد کا حق ہے کہ اسکا نام چھپا رکھو علم و لیاقت سکھلاؤ جب جوان ہو جائے نکاح کر دو ورنہ اگر اس سے کوئی گناہ ہو گیا تو اسکا وبال تنہا ہی گردن پر ہو گا اکثر لوگ لڑکیوں کو بھٹلا رکھتے ہیں بڑی بے احتیاطی ہے مٹھا ملہ اگر کسی جگہ ایک شخص پیغام نکاح بھیج چکا ہے جب تک اسکو جواب نہ مل جاوے یا وہ خود چھوڑ بیٹھے نہ پیغام مست و مٹھا ملہ اگر کوئی شخص اپنا دوسرا نکاح کرنا چاہے تو اس عورت کو یا اسکے ورثہ کو مناسب نہیں کہ شوہر سے شرط ٹھیرائیں کہ پہلی منکوحہ کو طلاق دیدے جب نکاح کیا جاوے گا اپنی تقدیر پر قانع رہنا چاہئے مٹھا ملہ نکاح مسجد میں ہونا بہتر ہے تاکہ اعلان بھی خوب ہو اور جگہ بھی برکت کی ہے مٹھا ملہ رضاع میں بڑی احتیاط درکار ہے بدون تحقیق علاقہ رضانع رو برو نہ آ جاوے اور جہاں شبہ و شک نہ ہو رضاع کا بھی ہو نکاح نکاح مٹھا ملہ میان بی بی کے باہمی معاملات خلوت کا دوست احباب سے یا ساتھیوں سے میل جول سے مکر کرنا خدا سے قتالی کو نہایت ناپسند ہے اکثر وہ لہا و لہن اسکی پرہیز نہیں کرتے مٹھا ملہ ولیمہ مستحب ہے

الحمد لله رب العالمین  
والصلاة والسلام علی من لا نبي بعده  
والله اعلم بالصواب



بگڑاؤں میں تکلف و تفاخر فکر سے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بی بی کا ولیمہ دوسیر جو سب سے  
کیا حضرت صفیہؓ کے ولیمہ میں خرما اور پنیر اور گھی کا مالیدہ تھا اور سب سے بڑا ولیمہ حضرت زینبؓ  
کا تھا کہ ایک کبریٰ فوج ہوئی اور گوشت روئی لوگوں کو پیٹ بھر کے کھلائی گئی متحاملہ اگر کئی بیبیاں ہوں  
سب کو برابر رکھے متحاملہ بی بی کی کچھ خلقی پر صبر کرو اُس سے عداوت مت کرو اگر ایک بات ناپسند  
ہوگی دوسری بات پسند آجاءوے گی بے ضرورت اُس کو مت مارو اور ضرورت ہو تب بھی زیادہ مت مارو  
اور منہ پر پرگز مت مارو آخرات کو اُسی سے پیار اخلاص کرتے شرم بھی کر لی اُس کا دل بہلاتے ہو گالی  
گلو ج مت کرو روٹھ کر گھر سے مت نکلیجاؤ زیادہ خفگی ہو دوسری چار پائی پر سور ہو جب دیکھو کسی طرح نباہ  
نہیں ہوتا آؤ اور متحاملہ عورت کو چاہئے کہ خاندان کی اطاعت کرے اُس کو خوش رکھے اُسکے حکم کو ٹالے  
نہیں خصوصاً جب وہ ہم بستری کے لئے بلاوے اُسکی رحمت سے زیادہ اُس سے نان نفقہ طلب  
کرے اُسکے روبرو زبان درازی نہ کرے بلا اجازت اُسکے نوافل نہ پڑھے نہ نفل روزہ رکھے اُس کا  
مال بدو اُسکی رضا کے کسی کو نہ دے نہ خود ضرورت سے زیادہ اٹھاوے بلا اجازت گھر میں کسی کو نہ  
آنے دے بلا سخت مجبوری کے اپنے منہ سے طلاق نہ مانگے متحاملہ بی بی کو بھڑکا کر میاں سے لڑا دینا  
یا نفرت والہ دینا نہایت گناہ ہے متحاملہ اگر معمولی طور پر کوئی شخص اپنی بی بی کو مارے اُس کی وجہ غمیر  
لوگوں کو دریافت کرنا خلاف تہذیب ہے شاید وہ بات بتلانے کی نہ ہو مثلاً اُس نے ہم بستری سے  
انکار کیا اور اُسپر مارا ہو تو وہ کیا بتلانیگا متحاملہ بلا ضرورت طلاق مت دو متحاملہ حیض میں طلاق مت دو  
کہ شاید بلا ضرورت بوجہ نفرت طبعی کے بسبب حیض کے دمی ہو متحاملہ حلالہ کی شرط ٹھیکرانا نہایت بے  
غیرتی کی بات ہے متحاملہ محض قرائن سے اپنی بی بی کو بدکار یقین کر لینا یا جو اولاد اُس سے ہو اُسکی صورت  
شبہا بہت دیکھ کر کہدینا کہ یہ میری نہیں ہے بہت گناہ ہے متحاملہ اگر عورت بدچلن ہو اور اُس کا انتظام نہ  
کر سکے تو اُسکو طلاق دیدینا چاہئے لیکن اگر اُس سے محبت ہو اور وڑتا ہو کہ بعد طلاق کے میں بھی اُسکے  
بہتلا ہوا جاؤنگا تو نہ چھوڑے مگر حقے الوسع انتظام داند اور کرنا چاہئے متحاملہ اگر اپنی آنکھ سے عورت کو  
دنا کر اُتے دیکھ لیا تو اُسکے مار ڈالنے سے خدا کے نزدیک گندگار نہ ہوگا گو حاکم دنیا بوجہ عدم ثبوت شرعی کے

[illegible]

۲۴

[illegible]

و در این کتاب که در میان مردم است و در هر یک از اینها که در میان مردم است و در هر یک از اینها که در میان مردم است

[illegible]

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

## حکومت و تنظیمِ مملکت

*(Faint handwritten notes at the bottom of the page)*

معاملہ راہ میں سواری کے جانور کو کہیں کہیں گھاس چرنے چھوڑ دیا کرو اور اگر خشکی کا زمانہ ہو اور گھاس نہ ہو  
تو راہ میں جھمکتا ہو جلد ہی منزل پر پہنچ کر اُسکے کھانے پینے کا انتظام کرو اور جہاں ٹھہرا سو بڑک  
کو چھوڑ کر ٹھہرو معاملہ جہاں تک ممکن ہو سفر تنہا مت کرو معاملہ جب کام ہو چکے جلد ہی اپنے ٹھکانے  
آجاؤ خواہ مخواہ سفر میں بے آرام مت ہو معاملہ شب کے سفر میں منزل جلد ہی کتنی ہے معاملہ سفر میں مصلحت  
یہ ہے کہ رفیقوں میں سے ایک کو اپنا سردار بنالیں شاید باہم کچھ کراہت اختلاف ہو جاوے تو فیصلہ آسان  
ہو معاملہ سالار قافلے کو چاہئے تمام مجمع کا خیال رکھے کوئی چھوٹ تو نہیں گیا ہو کسی کو سواری غیر مرکی



اور دوسرا معاملہ قافہ جب منزل پر اترے تو متفرق نہ اترے سب قریب قریب ملکر ٹھہریں  
 اگر کسی پر آفت آوے دوسرے مدد کو کر سکیں متعاملہ اگر بوجہ قلت سوار یوں کے ہمراہیوں میں باری مقرر  
 ہو تو سب کو انصاف کی رعایت ضروری ہے اپنے کو ترجیح نہ دے قاعدہ مقررہ کے موافق سب کو  
 عملہ آمد ضرور ہے گو سوار ہی کیوں نہ ہو متعاملہ اگر چلتے چلتے کوئی بات چیت کرنے کے لئے زیادہ  
 ٹھہرنا ہو تو سوار ہی سے اتر جانا چاہئے اس پر بیٹھے بیٹھے گھنٹوں نہ بنائیں کرتے رہیں اس میں جانور کو  
 تکلیف ہوتی ہے سوار ہی قطع مسافت کے لئے موضوع ہے متعاملہ جب منزل پر پہنچے دوسرا کام  
 پیچھے کر و پہلے جانور پر سے اسباب زین وغیرہ جدا کر و متعاملہ اگر اللہ تعالیٰ فراغت کی سوار ہی دے تو  
 پیادہ چلنے والوں کو اس پر سوار کر دو یہ نہیں کہ ان کے پاؤں میں تو چھالے پڑ جائیں اور تم نام آور ہی کے  
 لئے انکو کوتل لے چلو متعاملہ جب مقابلہ غنیم کے لئے سفر کرنا ہو حتمی الاسکان اس کے پوشیدہ کرتے  
 کی کوشش کرنا چاہئے لیکن اگر اظہار میں مصلحت ہو تو اظہار کر دینا چاہئے متعاملہ جو لوگ اٹھنے کے قابل  
 نہیں یا ان کو لڑنا منظور نہیں جیسے بچہ عورت بدھامز دور خدمت گار عالم درویش کفار کا ان کو مقابلہ  
 میں قتل کرنا منع ہے متعاملہ دشمن کو اس میں دیکر بدھمدی کرنا بہت ہی بڑا گناہ ہے متعاملہ لہجی کو کبھی قتل  
 نہ کرنا چاہئے متعاملہ اخلاصے دار و اوت جرم ہے متعاملہ جو شخص کافر عایا پر ظلم کرے یا اس کے حقوق میں  
 کمی کرے یا اسکو بے موقع تکلیف دے یا اسکی ناراضی سے اسکی چیز لیجولوے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 قیامت میں اس پر عوے دائر فرما دیں گے متعاملہ اگر جانور فریج کرنا ہو تو چھری خوب تیز کر و اسکو ترسا کر  
 مت مارو گلا گھوٹنے میں جانور کو کس درجہ اذیت ہوتی ہے اللہ تعالیٰ نے اسکو حرام فرمایا ہے متعاملہ  
 کشاید پہنچانے والا جانور ہے غریب پر دسی کی کیسی ٹانگ لیتا ہے اور اس میں ایک خصلت ایسی  
 بڑی ہے کہ قومی ہمدردی نہیں اپنے جنس کو دیکھ کر کس قدر ناراض ہوتا ہو اس وجہ سے بلا ضرورت  
 اسکا پالنا ممنوع قرار دیا گیا ہے متعاملہ جانوروں کو باہم لڑانا جیسے مرغوں بکروں کو لڑاتے ہیں ممنوع  
 کیا گیا متعاملہ اکثر اوقات شکار میں مشغول رہتا آدمی کو بیکار اور بد عقل کر دیتا ہے اپنے ضروری کام سے  
 جانا رہتا ہے +

اور دوسرا معاملہ قافہ جب منزل پر اترے تو متفرق نہ اترے سب قریب قریب ملکر ٹھہریں  
 اگر کسی پر آفت آوے دوسرے مدد کو کر سکیں متعاملہ اگر بوجہ قلت سوار یوں کے ہمراہیوں میں باری مقرر  
 ہو تو سب کو انصاف کی رعایت ضروری ہے اپنے کو ترجیح نہ دے قاعدہ مقررہ کے موافق سب کو  
 عملہ آمد ضرور ہے گو سوار ہی کیوں نہ ہو متعاملہ اگر چلتے چلتے کوئی بات چیت کرنے کے لئے زیادہ  
 ٹھہرنا ہو تو سوار ہی سے اتر جانا چاہئے اس پر بیٹھے بیٹھے گھنٹوں نہ بنائیں کرتے رہیں اس میں جانور کو  
 تکلیف ہوتی ہے سوار ہی قطع مسافت کے لئے موضوع ہے متعاملہ جب منزل پر پہنچے دوسرا کام  
 پیچھے کر و پہلے جانور پر سے اسباب زین وغیرہ جدا کر و متعاملہ اگر اللہ تعالیٰ فراغت کی سوار ہی دے تو  
 پیادہ چلنے والوں کو اس پر سوار کر دو یہ نہیں کہ ان کے پاؤں میں تو چھالے پڑ جائیں اور تم نام آور ہی کے  
 لئے انکو کوتل لے چلو متعاملہ جب مقابلہ غنیم کے لئے سفر کرنا ہو حتمی الاسکان اس کے پوشیدہ کرتے  
 کی کوشش کرنا چاہئے لیکن اگر اظہار میں مصلحت ہو تو اظہار کر دینا چاہئے متعاملہ جو لوگ اٹھنے کے قابل  
 نہیں یا ان کو لڑنا منظور نہیں جیسے بچہ عورت بدھامز دور خدمت گار عالم درویش کفار کا ان کو مقابلہ  
 میں قتل کرنا منع ہے متعاملہ دشمن کو اس میں دیکر بدھمدی کرنا بہت ہی بڑا گناہ ہے متعاملہ لہجی کو کبھی قتل  
 نہ کرنا چاہئے متعاملہ اخلاصے دار و اوت جرم ہے متعاملہ جو شخص کافر عایا پر ظلم کرے یا اس کے حقوق میں  
 کمی کرے یا اسکو بے موقع تکلیف دے یا اسکی ناراضی سے اسکی چیز لیجولوے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 قیامت میں اس پر عوے دائر فرما دیں گے متعاملہ اگر جانور فریج کرنا ہو تو چھری خوب تیز کر و اسکو ترسا کر  
 مت مارو گلا گھوٹنے میں جانور کو کس درجہ اذیت ہوتی ہے اللہ تعالیٰ نے اسکو حرام فرمایا ہے متعاملہ  
 کشاید پہنچانے والا جانور ہے غریب پر دسی کی کیسی ٹانگ لیتا ہے اور اس میں ایک خصلت ایسی  
 بڑی ہے کہ قومی ہمدردی نہیں اپنے جنس کو دیکھ کر کس قدر ناراض ہوتا ہو اس وجہ سے بلا ضرورت  
 اسکا پالنا ممنوع قرار دیا گیا ہے متعاملہ جانوروں کو باہم لڑانا جیسے مرغوں بکروں کو لڑاتے ہیں ممنوع  
 کیا گیا متعاملہ اکثر اوقات شکار میں مشغول رہتا آدمی کو بیکار اور بد عقل کر دیتا ہے اپنے ضروری کام سے  
 جانا رہتا ہے +

اور دوسرا معاملہ قافہ جب منزل پر اترے تو متفرق نہ اترے سب قریب قریب ملکر ٹھہریں  
 اگر کسی پر آفت آوے دوسرے مدد کو کر سکیں متعاملہ اگر بوجہ قلت سوار یوں کے ہمراہیوں میں باری مقرر  
 ہو تو سب کو انصاف کی رعایت ضروری ہے اپنے کو ترجیح نہ دے قاعدہ مقررہ کے موافق سب کو  
 عملہ آمد ضرور ہے گو سوار ہی کیوں نہ ہو متعاملہ اگر چلتے چلتے کوئی بات چیت کرنے کے لئے زیادہ  
 ٹھہرنا ہو تو سوار ہی سے اتر جانا چاہئے اس پر بیٹھے بیٹھے گھنٹوں نہ بنائیں کرتے رہیں اس میں جانور کو  
 تکلیف ہوتی ہے سوار ہی قطع مسافت کے لئے موضوع ہے متعاملہ جب منزل پر پہنچے دوسرا کام  
 پیچھے کر و پہلے جانور پر سے اسباب زین وغیرہ جدا کر و متعاملہ اگر اللہ تعالیٰ فراغت کی سوار ہی دے تو  
 پیادہ چلنے والوں کو اس پر سوار کر دو یہ نہیں کہ ان کے پاؤں میں تو چھالے پڑ جائیں اور تم نام آور ہی کے  
 لئے انکو کوتل لے چلو متعاملہ جب مقابلہ غنیم کے لئے سفر کرنا ہو حتمی الاسکان اس کے پوشیدہ کرتے  
 کی کوشش کرنا چاہئے لیکن اگر اظہار میں مصلحت ہو تو اظہار کر دینا چاہئے متعاملہ جو لوگ اٹھنے کے قابل  
 نہیں یا ان کو لڑنا منظور نہیں جیسے بچہ عورت بدھامز دور خدمت گار عالم درویش کفار کا ان کو مقابلہ  
 میں قتل کرنا منع ہے متعاملہ دشمن کو اس میں دیکر بدھمدی کرنا بہت ہی بڑا گناہ ہے متعاملہ لہجی کو کبھی قتل  
 نہ کرنا چاہئے متعاملہ اخلاصے دار و اوت جرم ہے متعاملہ جو شخص کافر عایا پر ظلم کرے یا اس کے حقوق میں  
 کمی کرے یا اسکو بے موقع تکلیف دے یا اسکی ناراضی سے اسکی چیز لیجولوے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 قیامت میں اس پر عوے دائر فرما دیں گے متعاملہ اگر جانور فریج کرنا ہو تو چھری خوب تیز کر و اسکو ترسا کر  
 مت مارو گلا گھوٹنے میں جانور کو کس درجہ اذیت ہوتی ہے اللہ تعالیٰ نے اسکو حرام فرمایا ہے متعاملہ  
 کشاید پہنچانے والا جانور ہے غریب پر دسی کی کیسی ٹانگ لیتا ہے اور اس میں ایک خصلت ایسی  
 بڑی ہے کہ قومی ہمدردی نہیں اپنے جنس کو دیکھ کر کس قدر ناراض ہوتا ہو اس وجہ سے بلا ضرورت  
 اسکا پالنا ممنوع قرار دیا گیا ہے متعاملہ جانوروں کو باہم لڑانا جیسے مرغوں بکروں کو لڑاتے ہیں ممنوع  
 کیا گیا متعاملہ اکثر اوقات شکار میں مشغول رہتا آدمی کو بیکار اور بد عقل کر دیتا ہے اپنے ضروری کام سے  
 جانا رہتا ہے +

[illegible][illegible]

ان يكون له في  
العلم ما عليه  
ان يكون له في  
العلم ما عليه  
ان يكون له في  
العلم ما عليه

خلافت ادب ہے اور اگر اپنے ساتھی سے پہلے کھا چکے تب بھی اُسکا ساتھ دو حضور انصاف رکھتے  
 رہو کہیں تمہارے اٹھنے سے وہ بھوکا نہ اٹھ کھڑا ہو اور اگر کسی وجہ سے اٹھنا ہی ضرور ہے تو اُس سے  
 عذر کرو اور ادب مکان کو گھر کے دروازے تک پہنچانا سنت ہے اور ٹپ پانی ایک سانس میر  
 مت پیو تین سانس میں پیو اور سانس لینے کے وقت برتن منہ سے جدا کر لو اور پانی ہسم اللہ کہہ کر  
 پیو اور پی کر کچھ لٹکھو اور ادب مشک سے منہ لگا کر پانی مت پیو اسی طرح جو برتن ایسا ہو جس سے دفعہ  
 زیادہ پانی آجانے کا احتمال ہے یا یہ اندیشہ ہے کہ اُس میں سے کوئی سانپ کچھ نہ آجائے اور ادب  
 بلا ضرورت کھڑے ہو کر پانی مت پیو اور ادب چاندی سونے کے برتن میں کھانا پینا حرام ہے اور ادب  
 پانی پی کر اگر دوسروں کو بھی دینا ہو تو دہانے کو پہلے دو دھاپنے دینے والے کو اسی طرح دوزخم ہونا  
 چاہئے اور ادب کنارہ ٹوٹے برتن سے ٹوٹن کی طرف سے پانی مت پیو اور ادب شام کے وقت  
 بچوں کو باہر مت نکلنے دو اور شب کو ہسم اللہ کہہ کے دروازے بند کر لو اور ہسم اللہ کہہ کے برتنوں کو  
 دھانک دو اور چراغ سوتے وقت گل کرو اور ادب کھانے پینے کی چیز کسی کے پاس لیجاؤ۔ تو  
 دھانک کر لیجاؤ اور ادب سوتے وقت آگ کھلی مت چھوڑی بچھاو یا اچھی طرح دبا دو۔

## پوشش و زینت

اور ادب مردوں کو شخون سے بچھ کر تایا یا پاجامہ یا رنگی پہننا ممنوع ہے اسی طرح حیر یا زری کپڑا پہننا  
 ممنوع ہے البتہ چار انگشت چوڑی گوٹ بیل غیرہ جائز ہے اس سے زیادہ ممنوع ہے اور ادب ایک  
 جوتی پہن کر مت چلو سر سے پاؤں تک ایک کپڑے کے اندر مت لپٹ جاؤ کہ چلنے میں یا جلدی سے  
 ہاتھ نکالنے میں تکلیف ہو جس طرح بعضے موسم سردی میں زانی میں لپٹ جاتے ہیں ایسی وضع سے  
 کپڑا مت پہنو کہ اٹھتے بیٹھتے نہ کھجاوے اور ادب کپڑا دھوئی طرف سے پہننا شروع کرو مثلاً دھوئی  
 استین پہلے پہنو علیٰ ہذا اور ادب کپڑا پہن کر اپنے مونے کا اس طرح شکریہ ادا کرنے سے بہت سو  
 گناہوں کی مغفرت ہوتی ہے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْہِ کَسَانِیْ ہَذَا اَوْ رَزَقَنِیْہِ مِنْ غَیْرِہِ اَوْ رَزَقَنِیْ

خلافت ادب ہے اور اگر اپنے ساتھی سے پہلے کھا چکے تب بھی اُسکا ساتھ دو حضور انصاف رکھتے  
 رہو کہیں تمہارے اٹھنے سے وہ بھوکا نہ اٹھ کھڑا ہو اور اگر کسی وجہ سے اٹھنا ہی ضرور ہے تو اُس سے  
 عذر کرو اور ادب مکان کو گھر کے دروازے تک پہنچانا سنت ہے اور ٹپ پانی ایک سانس میر  
 مت پیو تین سانس میں پیو اور سانس لینے کے وقت برتن منہ سے جدا کر لو اور پانی ہسم اللہ کہہ کر  
 پیو اور پی کر کچھ لٹکھو اور ادب مشک سے منہ لگا کر پانی مت پیو اسی طرح جو برتن ایسا ہو جس سے دفعہ  
 زیادہ پانی آجانے کا احتمال ہے یا یہ اندیشہ ہے کہ اُس میں سے کوئی سانپ کچھ نہ آجائے اور ادب  
 بلا ضرورت کھڑے ہو کر پانی مت پیو اور ادب چاندی سونے کے برتن میں کھانا پینا حرام ہے اور ادب  
 پانی پی کر اگر دوسروں کو بھی دینا ہو تو دہانے کو پہلے دو دھاپنے دینے والے کو اسی طرح دوزخم ہونا  
 چاہئے اور ادب کنارہ ٹوٹے برتن سے ٹوٹن کی طرف سے پانی مت پیو اور ادب شام کے وقت  
 بچوں کو باہر مت نکلنے دو اور شب کو ہسم اللہ کہہ کے دروازے بند کر لو اور ہسم اللہ کہہ کے برتنوں کو  
 دھانک دو اور چراغ سوتے وقت گل کرو اور ادب کھانے پینے کی چیز کسی کے پاس لیجاؤ۔ تو  
 دھانک کر لیجاؤ اور ادب سوتے وقت آگ کھلی مت چھوڑی بچھاو یا اچھی طرح دبا دو۔

خلافت ادب ہے اور اگر اپنے ساتھی سے پہلے کھا چکے تب بھی اُسکا ساتھ دو حضور انصاف رکھتے  
 رہو کہیں تمہارے اٹھنے سے وہ بھوکا نہ اٹھ کھڑا ہو اور اگر کسی وجہ سے اٹھنا ہی ضرور ہے تو اُس سے  
 عذر کرو اور ادب مکان کو گھر کے دروازے تک پہنچانا سنت ہے اور ٹپ پانی ایک سانس میر  
 مت پیو تین سانس میں پیو اور سانس لینے کے وقت برتن منہ سے جدا کر لو اور پانی ہسم اللہ کہہ کر  
 پیو اور پی کر کچھ لٹکھو اور ادب مشک سے منہ لگا کر پانی مت پیو اسی طرح جو برتن ایسا ہو جس سے دفعہ  
 زیادہ پانی آجانے کا احتمال ہے یا یہ اندیشہ ہے کہ اُس میں سے کوئی سانپ کچھ نہ آجائے اور ادب  
 بلا ضرورت کھڑے ہو کر پانی مت پیو اور ادب چاندی سونے کے برتن میں کھانا پینا حرام ہے اور ادب  
 پانی پی کر اگر دوسروں کو بھی دینا ہو تو دہانے کو پہلے دو دھاپنے دینے والے کو اسی طرح دوزخم ہونا  
 چاہئے اور ادب کنارہ ٹوٹے برتن سے ٹوٹن کی طرف سے پانی مت پیو اور ادب شام کے وقت  
 بچوں کو باہر مت نکلنے دو اور شب کو ہسم اللہ کہہ کے دروازے بند کر لو اور ہسم اللہ کہہ کے برتنوں کو  
 دھانک دو اور چراغ سوتے وقت گل کرو اور ادب کھانے پینے کی چیز کسی کے پاس لیجاؤ۔ تو  
 دھانک کر لیجاؤ اور ادب سوتے وقت آگ کھلی مت چھوڑی بچھاو یا اچھی طرح دبا دو۔

۱۳۰  
 ۱۲۹  
 ۱۲۸  
 ۱۲۷  
 ۱۲۶  
 ۱۲۵  
 ۱۲۴  
 ۱۲۳  
 ۱۲۲  
 ۱۲۱  
 ۱۲۰  
 ۱۱۹  
 ۱۱۸  
 ۱۱۷  
 ۱۱۶  
 ۱۱۵  
 ۱۱۴  
 ۱۱۳  
 ۱۱۲  
 ۱۱۱  
 ۱۱۰  
 ۱۰۹  
 ۱۰۸  
 ۱۰۷  
 ۱۰۶  
 ۱۰۵  
 ۱۰۴  
 ۱۰۳  
 ۱۰۲  
 ۱۰۱  
 ۱۰۰  
 ۹۹  
 ۹۸  
 ۹۷  
 ۹۶  
 ۹۵  
 ۹۴  
 ۹۳  
 ۹۲  
 ۹۱  
 ۹۰  
 ۸۹  
 ۸۸  
 ۸۷  
 ۸۶  
 ۸۵  
 ۸۴  
 ۸۳  
 ۸۲  
 ۸۱  
 ۸۰  
 ۷۹  
 ۷۸  
 ۷۷  
 ۷۶  
 ۷۵  
 ۷۴  
 ۷۳  
 ۷۲  
 ۷۱  
 ۷۰  
 ۶۹  
 ۶۸  
 ۶۷  
 ۶۶  
 ۶۵  
 ۶۴  
 ۶۳  
 ۶۲  
 ۶۱  
 ۶۰  
 ۵۹  
 ۵۸  
 ۵۷  
 ۵۶  
 ۵۵  
 ۵۴  
 ۵۳  
 ۵۲  
 ۵۱  
 ۵۰  
 ۴۹  
 ۴۸  
 ۴۷  
 ۴۶  
 ۴۵  
 ۴۴  
 ۴۳  
 ۴۲  
 ۴۱  
 ۴۰  
 ۳۹  
 ۳۸  
 ۳۷  
 ۳۶  
 ۳۵  
 ۳۴  
 ۳۳  
 ۳۲  
 ۳۱  
 ۳۰  
 ۲۹  
 ۲۸  
 ۲۷  
 ۲۶  
 ۲۵  
 ۲۴  
 ۲۳  
 ۲۲  
 ۲۱  
 ۲۰  
 ۱۹  
 ۱۸  
 ۱۷  
 ۱۶  
 ۱۵  
 ۱۴  
 ۱۳  
 ۱۲  
 ۱۱  
 ۱۰  
 ۹  
 ۸  
 ۷  
 ۶  
 ۵  
 ۴  
 ۳  
 ۲  
 ۱



۵۵۷ من لیب بالزبد  
 ۵۵۸ من لیب بالزبد  
 ۵۵۹ من لیب بالزبد  
 ۵۶۰ من لیب بالزبد  
 ۵۶۱ من لیب بالزبد  
 ۵۶۲ من لیب بالزبد  
 ۵۶۳ من لیب بالزبد  
 ۵۶۴ من لیب بالزبد  
 ۵۶۵ من لیب بالزبد  
 ۵۶۶ من لیب بالزبد  
 ۵۶۷ من لیب بالزبد  
 ۵۶۸ من لیب بالزبد  
 ۵۶۹ من لیب بالزبد  
 ۵۷۰ من لیب بالزبد  
 ۵۷۱ من لیب بالزبد  
 ۵۷۲ من لیب بالزبد  
 ۵۷۳ من لیب بالزبد  
 ۵۷۴ من لیب بالزبد  
 ۵۷۵ من لیب بالزبد  
 ۵۷۶ من لیب بالزبد  
 ۵۷۷ من لیب بالزبد  
 ۵۷۸ من لیب بالزبد  
 ۵۷۹ من لیب بالزبد  
 ۵۸۰ من لیب بالزبد  
 ۵۸۱ من لیب بالزبد  
 ۵۸۲ من لیب بالزبد  
 ۵۸۳ من لیب بالزبد  
 ۵۸۴ من لیب بالزبد  
 ۵۸۵ من لیب بالزبد  
 ۵۸۶ من لیب بالزبد  
 ۵۸۷ من لیب بالزبد  
 ۵۸۸ من لیب بالزبد  
 ۵۸۹ من لیب بالزبد  
 ۵۹۰ من لیب بالزبد  
 ۵۹۱ من لیب بالزبد  
 ۵۹۲ من لیب بالزبد  
 ۵۹۳ من لیب بالزبد  
 ۵۹۴ من لیب بالزبد  
 ۵۹۵ من لیب بالزبد  
 ۵۹۶ من لیب بالزبد  
 ۵۹۷ من لیب بالزبد  
 ۵۹۸ من لیب بالزبد  
 ۵۹۹ من لیب بالزبد  
 ۶۰۰ من لیب بالزبد

بتو ناخن ہی کو رگائے ادب سر سو تے وقت تین تین سلٹیاں دونوں آنکھوں میں لگا لیا کرو  
 ادب گھر کو صاف رکھو بلکہ گھر کے روبرو بھی خس و خاشاک جمع مت کرو ادب کبھی کبھی عطر مل لیا  
 کرو ادب تصویر گھر میں مت رکھو ادب جو سر گنجیفہ شطرنج وغیرہ کھیلنا کبوتر اڑانا راک باجو میں  
 مشغول بہنا یہ سب ممنوع ہیں

## ط

ادب دو اور کرنے کی اجازت بلکہ ترغیب دی گئی ہے ادب رضی کو کھانے پینے پر زیادہ  
 وبردستی مت کرو ادب حرام چیز کو دوامیں استعمال مت کرو ادب خلاف شرع تعویذ گنہ اٹو گنہ گرز  
 استعمال مت کرو ادب نظر بد اگر لگجاوے جسکی نظر لگنے کا احتمال ہو اسکا کٹنا اور دونو ماتھے کہنیوں  
 سمیت اور دونوں پاؤں اور دونوں زانو اور استنجے کا موضع وصلو کر پانی جمع کر کے اس شخص کے سر  
 پر ڈالو جسکی نظر لگی ہے انشاء اللہ تعالیٰ شفا ہو جاوے گی ادب جسے الاسکان معدے کی اصلاح  
 و حفاظت کا اہتمام کرو تمام بدن درست رہتا ہے اور اگر معدہ میں بگاڑ ہو تو تمام بدن میں ماری  
 ہو جاتی ہے ادب جن بیماریوں سے لوگوں کو نفرت ہوتی ہے جو شخص ان امراض میں مبتلا ہو سکے  
 لے بہتر یہ ہے کہ لوگوں سے علحدہ رہے تاکہ ان کو تکلیف دایدانہ پہنچے ادب بے شکونی و خیر کا ماننا  
 ایک ہم کاشک ہو ادب نجوم و رمل اور ہر اذکار کا عمل سب چیزیں ایمان کو تباہ کرنے والی ہیں۔

## خواب

ادب اگر وحشت ناک خواب نظر آوے تو بائیں طرف تین بار تھکتا رو دو تین بار استغفر اللہ من  
 الشیطان الرجیم پڑھو اور جس کروٹ پر لیٹے ہو اسکو بدل ڈالو اور کسی سے نوکر مت کرو انشاء اللہ تعالیٰ  
 کچھ ضرر نہ ہوگا ادب اگر خواب کہنا ہو ایسے شخص سے کہ جو عاقل ہو یا دوست ہو تاکہ برسی تعبیر نہ دے  
 کیونکہ اکثر تعبیر کے موافق ہو جاتا ہے ادب جھوٹا خواب کبھی مت بناؤ ترا سخت گناہ ہے۔

## سلام

۵۵۷ من لیب بالزبد  
 ۵۵۸ من لیب بالزبد  
 ۵۵۹ من لیب بالزبد  
 ۵۶۰ من لیب بالزبد  
 ۵۶۱ من لیب بالزبد  
 ۵۶۲ من لیب بالزبد  
 ۵۶۳ من لیب بالزبد  
 ۵۶۴ من لیب بالزبد  
 ۵۶۵ من لیب بالزبد  
 ۵۶۶ من لیب بالزبد  
 ۵۶۷ من لیب بالزبد  
 ۵۶۸ من لیب بالزبد  
 ۵۶۹ من لیب بالزبد  
 ۵۷۰ من لیب بالزبد  
 ۵۷۱ من لیب بالزبد  
 ۵۷۲ من لیب بالزبد  
 ۵۷۳ من لیب بالزبد  
 ۵۷۴ من لیب بالزبد  
 ۵۷۵ من لیب بالزبد  
 ۵۷۶ من لیب بالزبد  
 ۵۷۷ من لیب بالزبد  
 ۵۷۸ من لیب بالزبد  
 ۵۷۹ من لیب بالزبد  
 ۵۸۰ من لیب بالزبد  
 ۵۸۱ من لیب بالزبد  
 ۵۸۲ من لیب بالزبد  
 ۵۸۳ من لیب بالزبد  
 ۵۸۴ من لیب بالزبد  
 ۵۸۵ من لیب بالزبد  
 ۵۸۶ من لیب بالزبد  
 ۵۸۷ من لیب بالزبد  
 ۵۸۸ من لیب بالزبد  
 ۵۸۹ من لیب بالزبد  
 ۵۹۰ من لیب بالزبد  
 ۵۹۱ من لیب بالزبد  
 ۵۹۲ من لیب بالزبد  
 ۵۹۳ من لیب بالزبد  
 ۵۹۴ من لیب بالزبد  
 ۵۹۵ من لیب بالزبد  
 ۵۹۶ من لیب بالزبد  
 ۵۹۷ من لیب بالزبد  
 ۵۹۸ من لیب بالزبد  
 ۵۹۹ من لیب بالزبد  
 ۶۰۰ من لیب بالزبد

۵۵۷ من لیب بالزبد  
 ۵۵۸ من لیب بالزبد  
 ۵۵۹ من لیب بالزبد  
 ۵۶۰ من لیب بالزبد  
 ۵۶۱ من لیب بالزبد  
 ۵۶۲ من لیب بالزبد  
 ۵۶۳ من لیب بالزبد  
 ۵۶۴ من لیب بالزبد  
 ۵۶۵ من لیب بالزبد  
 ۵۶۶ من لیب بالزبد  
 ۵۶۷ من لیب بالزبد  
 ۵۶۸ من لیب بالزبد  
 ۵۶۹ من لیب بالزبد  
 ۵۷۰ من لیب بالزبد  
 ۵۷۱ من لیب بالزبد  
 ۵۷۲ من لیب بالزبد  
 ۵۷۳ من لیب بالزبد  
 ۵۷۴ من لیب بالزبد  
 ۵۷۵ من لیب بالزبد  
 ۵۷۶ من لیب بالزبد  
 ۵۷۷ من لیب بالزبد  
 ۵۷۸ من لیب بالزبد  
 ۵۷۹ من لیب بالزبد  
 ۵۸۰ من لیب بالزبد  
 ۵۸۱ من لیب بالزبد  
 ۵۸۲ من لیب بالزبد  
 ۵۸۳ من لیب بالزبد  
 ۵۸۴ من لیب بالزبد  
 ۵۸۵ من لیب بالزبد  
 ۵۸۶ من لیب بالزبد  
 ۵۸۷ من لیب بالزبد  
 ۵۸۸ من لیب بالزبد  
 ۵۸۹ من لیب بالزبد  
 ۵۹۰ من لیب بالزبد  
 ۵۹۱ من لیب بالزبد  
 ۵۹۲ من لیب بالزبد  
 ۵۹۳ من لیب بالزبد  
 ۵۹۴ من لیب بالزبد  
 ۵۹۵ من لیب بالزبد  
 ۵۹۶ من لیب بالزبد  
 ۵۹۷ من لیب بالزبد  
 ۵۹۸ من لیب بالزبد  
 ۵۹۹ من لیب بالزبد  
 ۶۰۰ من لیب بالزبد

۴۶۰  
 ۱۔ اگر کسی نے کسی کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھتا ہے تو اس کو دیکھنا حرام ہے۔  
 ۲۔ اگر کسی نے کسی کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھتا ہے تو اس کو دیکھنا حرام ہے۔  
 ۳۔ اگر کسی نے کسی کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھتا ہے تو اس کو دیکھنا حرام ہے۔  
 ۴۔ اگر کسی نے کسی کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھتا ہے تو اس کو دیکھنا حرام ہے۔  
 ۵۔ اگر کسی نے کسی کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھتا ہے تو اس کو دیکھنا حرام ہے۔  
 ۶۔ اگر کسی نے کسی کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھتا ہے تو اس کو دیکھنا حرام ہے۔  
 ۷۔ اگر کسی نے کسی کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھتا ہے تو اس کو دیکھنا حرام ہے۔  
 ۸۔ اگر کسی نے کسی کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھتا ہے تو اس کو دیکھنا حرام ہے۔  
 ۹۔ اگر کسی نے کسی کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھتا ہے تو اس کو دیکھنا حرام ہے۔  
 ۱۰۔ اگر کسی نے کسی کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھتا ہے تو اس کو دیکھنا حرام ہے۔

ادب باہم سلام کیا کرو اس جو محبت بڑھتی ہے ادب سلام میں جان بچان والوں کی تخصیص  
 مت کرو جو مسلمان مل جاوے اس کو سلام کرو ادب سوار کو چاہئے کہ پیادے کو سلام کرے اور چلنے والا  
 بیٹھنے والے کو اور تھوڑے آدمی زیادہ آدمیوں کو اور کم عمر زیادہ عمر والے کو ادب جو شخص ابتداء اسلام  
 کرتا ہے اس کو زیادہ ثواب ملتا ہے ادب اگر کئی شخصوں میں سے ایک شخص سلام کرے سب کی  
 طرف سے کافی ہے اسی طرح کئی شخصوں میں سے ایک شخص جواب دیدے بس ہے۔

## استیذان

ادب اگر کسی سے ملنے جاؤ تو بدون اطلاع و اجازت کے اس کے مکان میں مت جاؤ اگرچہ وہ  
 مکان مردانہ ہو اور تین بار پکارنے سے اگر اجازت نہ ملے تو واپس چلے آؤ اسی طرح اپنے گھر کے  
 اندر بھی بے پکار سے اور بے بلائے مت جاؤ شاید کوئی بے پردہ ہو البتہ اگر کوئی شخص مجلس عام میں  
 بیٹھا ہے اس کے پاس جانے کے لئے اجازت لینے کی حاجت نہیں ادب اگر پکارنے کی وقت  
 مکان والا پوچھے کہ کون تو یوں مت کہو کہ میں ہوں بلکہ اپنا نام بتلاؤ کہ زید ہے مثلاً

## مصافحہ و معاہدہ و قیام

ادب مصافحہ کرنے سے دل صاف ہو جاتا ہے اور گناہ معاف ہوتے ہیں ادب محبت و معاہدہ  
 کرنے میں کچھ مصافحہ نہیں البتہ بشہوت حرام ہے ادب کسی بزرگ یا معزز آدمی کے آنے کے  
 وقت تعظیماً کھڑا ہونا مصافحہ نہیں مگر اس کے بیٹھنے سے بیٹھ جانا چاہئے یہ کفار کی مشابہت ہو کہ  
 سردار بیٹھا رہے اور حشم و خدمت بے کھڑے رہیں یہ کبر کا شعبہ ہے البتہ جہان زیادہ  
 تکلفی ہو کہ بار بار اٹھنے سے اُن بزرگ کو تکلیف ہوتی ہو تو نہ اٹھئے۔

## بیٹھنا لیٹنا چلنا

۱۔ اگر کسی نے کسی کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھتا ہے تو اس کو دیکھنا حرام ہے۔  
 ۲۔ اگر کسی نے کسی کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھتا ہے تو اس کو دیکھنا حرام ہے۔  
 ۳۔ اگر کسی نے کسی کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھتا ہے تو اس کو دیکھنا حرام ہے۔  
 ۴۔ اگر کسی نے کسی کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھتا ہے تو اس کو دیکھنا حرام ہے۔  
 ۵۔ اگر کسی نے کسی کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھتا ہے تو اس کو دیکھنا حرام ہے۔  
 ۶۔ اگر کسی نے کسی کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھتا ہے تو اس کو دیکھنا حرام ہے۔  
 ۷۔ اگر کسی نے کسی کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھتا ہے تو اس کو دیکھنا حرام ہے۔  
 ۸۔ اگر کسی نے کسی کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھتا ہے تو اس کو دیکھنا حرام ہے۔  
 ۹۔ اگر کسی نے کسی کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھتا ہے تو اس کو دیکھنا حرام ہے۔  
 ۱۰۔ اگر کسی نے کسی کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھتا ہے تو اس کو دیکھنا حرام ہے۔

۴۶۱

اوستا پڑھنا ایک طرح کا لکھنا جس سے بے پردگی ہو منع ہے البتہ اگر بدن نہ کھلے تو مضائقہ نہیں  
 اوستا پڑھنا ایک طرح کا لکھنا جس سے بے پردگی ہو منع ہے البتہ اگر بدن نہ کھلے تو مضائقہ نہیں  
 اوستا پڑھنا ایک طرح کا لکھنا جس سے بے پردگی ہو منع ہے البتہ اگر بدن نہ کھلے تو مضائقہ نہیں

اوستا پڑھنا ایک طرح کا لکھنا جس سے بے پردگی ہو منع ہے البتہ اگر بدن نہ کھلے تو مضائقہ نہیں  
 اوستا پڑھنا ایک طرح کا لکھنا جس سے بے پردگی ہو منع ہے البتہ اگر بدن نہ کھلے تو مضائقہ نہیں  
 اوستا پڑھنا ایک طرح کا لکھنا جس سے بے پردگی ہو منع ہے البتہ اگر بدن نہ کھلے تو مضائقہ نہیں

## آداب مجلس

اوستا پڑھنا ایک طرح کا لکھنا جس سے بے پردگی ہو منع ہے البتہ اگر بدن نہ کھلے تو مضائقہ نہیں  
 اوستا پڑھنا ایک طرح کا لکھنا جس سے بے پردگی ہو منع ہے البتہ اگر بدن نہ کھلے تو مضائقہ نہیں  
 اوستا پڑھنا ایک طرح کا لکھنا جس سے بے پردگی ہو منع ہے البتہ اگر بدن نہ کھلے تو مضائقہ نہیں

اوستا پڑھنا ایک طرح کا لکھنا جس سے بے پردگی ہو منع ہے البتہ اگر بدن نہ کھلے تو مضائقہ نہیں  
 اوستا پڑھنا ایک طرح کا لکھنا جس سے بے پردگی ہو منع ہے البتہ اگر بدن نہ کھلے تو مضائقہ نہیں  
 اوستا پڑھنا ایک طرح کا لکھنا جس سے بے پردگی ہو منع ہے البتہ اگر بدن نہ کھلے تو مضائقہ نہیں

اور سب آواز سے چھینکے اوٹے جمائی کو حقے الابرکان بدکنا چاہتے اور اگر نہ رکے تو منہ دھانک لینا چاہتے اوٹے بہت دور سے مت ہنسوا اوٹے مجلس میں ناک بھویں چڑھا کر مت بیٹھو حاضرین سے ہنستے بولتے رہوان میں ملے جلے رہو جس قسم کی باتیں ہوں انہیں شریک ہو بشرطیکہ خلاف شرع کوئی بات نہ ہو

أواب متفرقة

اوپٹے مسلمان کے مسلمان پر حقوق ہیں جب ملو سلام کرو پکارے تو جواب دو دعوت کرو تو قبول کرو اور پھینکے تو رجم کا لہو جھبکا اُس نے الحمد للہ کہا ہو بیچارہ جو اُسے تو عیادت کرو مر جاؤ تو اُسکے جنازے کے ہمراہ جاؤ اور جو اپنے لئے پسند کرتے ہو وہی اُسکے لئے پسند کرو اوٹے اپنے گھر جا کر کھروالوں کو سلام کرو اوٹے خط لکھ کر اسی پر مٹی چھوڑ دیا کرو اوٹے لکھتے لکھتے اگر کچھ مضمون سوچنے لگو قلم کان میں رکھ لیا کرو اس سے مضمون خوب یاد آتا ہے اوٹے اپنے چھوٹے بچوں سے پیار محبت کرنے میں بھی ثواب ہے اوٹے دوسرے شخص کے کپڑے سے ہاتھ مت پوچھو البتہ اگر اسکو ناگوار نہ ہو تو مضائقہ نہیں مثلاً وہ تمہارا ہی دیا ہو اکثر اپن ما ہے ایسی صورت میں غالباً اسکو ناگوار نہ ہوگا اوٹے مجلس میں کسی کی طرف پاؤں مت پھیلاؤ اوٹے جس سے نگوشتا رہوئی سے ملو بلکہ تبرک مناسبتے تاکہ وہ خوش ہو جاوے اوٹے سب سے اچھا نام عید اللہ اور عبد اللہ الرحمن ہے اوٹے ایسا نام رکھو جس سے فخر و دعویٰ پایا جاوے دایسا جس کے بُرے معنی ہوں اوٹے بندہ حسن بندہ حسین وغیرہ نام مت رکھو اوٹے زمانے کو بُرا مت کہو کیونکہ زمانہ تو کچھ نہیں کر سکتا وہ بات نفوذ باللہ کی طرف پہنچتی ہے اوٹے افواہی باتوں کی حکایت کرتے وقت اکثر کہا جاتا ہے کہ لوگ یوں کہتے ہیں اور سننے والا اسکو معتبر نہ جانتا ہے اسلئے اس کہنے سے ممانعت آئی ہے کہ لوگ یوں کہتے ہیں غرض بلا سند بات نہ کہے اوٹے یوں نہ کہو کہ اگر خدا چاہے اور فلانا شخص چاہے یا یہ کہ اوپر خدا نیچے تم بلکہ یوں کہو کہ اگر خدا چاہے پھر فلانا چاہے اوٹے فساق و تجار کے لئے زیادہ تعظیمی الفاظ مت کہو اوٹے بُرا شعر کہنا تو بُرا ہی ہے مباح اشعار میں بھی اسقدر مشغولی بُری ہے جس سے دین و دنیا کی ضروریات میں ہرج ہونے لگے اور اُسی کی دُھن ہو جاوے

اور سب آواز سے چھینکے اوٹے جائی کو حقے الایکان دیکھا چاہئے اور اگر نہ دیکھے تو نہ دھانک  
 لینا چاہئے اوٹے بہت دور سے مت ہنسواوٹے مجلس میں ناک بھویں چڑھا کر مت بیٹھو حاضرین سے  
 ہنستے بولتے رہو ان میں ملے جلے رہو جس قسم کی باتیں ہوں انہیں شریک ہو شریک کی خلاف شرح کوئی بات نہ  
 اوٹے مسلمان کے مسلمان پر حقوق ہیں جب ملو سلام کرو پکارے تو جواب دو دعوت کرو تو قبول  
 کرو اور چھینکے تو رجم کا لہہ کہو جبکہ اس نے الحمد للہ کہا ہو بیمار ہو جاوے تو عیادت کرو مر جاوے تو اس کے  
 جنازے کے ہمراہ جاؤ اور جو اپنے لئے پسند کرتے ہو وہی اسکے لئے پسند کرو اوٹے اپنے گھر جا کر  
 کھڑوالوں کو سلام کرو اوٹے خط لکھ کر اسپر مٹی چھڑو دیا کرو اوٹے لکھتے لکھتے اگر کچھ مضمون سوچنے لگو قلم  
 کان میں رکھ لیا کرو اس سے مضمون خوب یاد آتا ہے اوٹے اپنے چھوٹے بچوں سے پیار محبت کرنے  
 میں بھی ثواب ہے اوٹے دوسرے شخص کے کپڑے سے ہاتھ مت پوچھو البتہ اگر اسکو ناگوار نہ ہو تو مصافحہ  
 نہیں مثلاً وہ تمہارا ہی دیا ہو اکثر اپن ہا ہے ایسی صورت میں غالباً اسکو ناگوار نہ ہوگا اوٹے مجلس میں  
 کسی کی طرف پاؤں مت پھیلاؤ اوٹے جس سے نگوشتا دہ روٹی سے ملو بلکہ تبسم مناسب تاکہ وہ خوش  
 ہو جاوے اوٹے سب سے اچھا نام عید اللہ اور عبدالرحمن ہے اوٹے نہ ایسا نام رکھو جس سے فخر  
 و دعویٰ پایا جاوے نہ ایسا جس کے بُرے معنی ہوں اوٹے بندہ حسن بندہ حسین و مجیدہ نام مت رکھو  
 اوٹے زمانے کو بُرا مت کہو کیونکہ زمانہ تو کچھ نہیں کر سکتا وہ بات نفوذ باللہ کی طرف پہنچتی ہے اوٹے  
 افواہی باتوں کی حکایت کرتے وقت اکثر کہا جاتا ہے کہ لوگ یوں کہتے ہیں اور سننے والا اسکو متغیر خبر  
 جانتا ہے اسلئے اس کہنے سے ممانعت آئی ہے کہ لوگ یوں کہتے ہیں غرض بلا سندات نہ کہے اوٹے  
 یوں نہ کہو کہ اگر خدا چاہے اور فلانا شخص چاہے یا یہ کہ اوپر خدا نیچے تم بلکہ یوں کہو کہ اگر خدا چاہے پھر فلانا چاہے  
 اوٹے فساق و فجار کے لئے زیادہ تعظیمی الفاظ مت کہو اوٹے برا شعر کہنا تو بُرا ہی ہے مباح اشعار  
 میں بھی اسقدر مشغولی رہی ہے جس سے دین و دنیا کی ضروریات میں ہرج ہونے لگے اور اسی کی دھن ہو جاوے



اوستے کا بابتین بہت تکلف سے چیا چا کر مت کرو نہ کلام میں زیادہ مبالغہ کرو اوستے اپنے وعظ پر خود عمل  
 نہ کرنے کا بڑا وبال ہے اوستے کلام میں توسط کا لحاظ رکھے نہ اس قدر طول کرے کہ لوگ گھبرا جاویں نہ اس قدر  
 اختصار کہ مطلب بھی سمجھیں نہ آوے اوستے جس طرح عورت کو احتیاط ضروری ہو کہ غیر مرد کے کان میں  
 اسکی آواز نہ پڑے اسی طرح مرد کو احتیاط واجب ہے کہ خوش آواز ہی سے غیر عورتوں کے روبرو شہار  
 وغیرہ پڑھنے سے اجتناب رکھے کیونکہ قیق القلب ہوتی ہیں اُن کی خرابی کا اندیشہ ہے اوستے گانے  
 بجانے کا شغل قلب کو خراب کر دیتا ہے کیونکہ نعوس میں غبٹ غالب ہے اور گانے بجانے سے  
 کیفیت موجودہ کو حرکت و قوت ہوتی ہے اور ظاہر ہے کہ مقدمہ حرام کا حرام ہے۔

### حفظ لسان

اوستے مزین بے تال بگفتار دم بہ بگو گوئی گردی گوئی چغم، بعض اوقات سرسری طور پر ایسی بات کہتے  
 نکل جاتی ہے کہ جہنم میں لیجاتی ہے جب سوچ کے بولو گے اس آفت سے محفوظ رہو گے اوستے گالیاں  
 دینا فاسقوں کا کام ہے اوستے کسی کو فاسق کا فر ملعون خدا کا دشمن بے ایمان مت کہو اگر وہ شخص ایسا  
 نہ ہو گا تو یہ سب چیزیں ٹوٹ کر کہنے والے پر پڑیں گی اسی طرح یہ کہنا کہ فلا نے پر خدا کی مار خدا کی پھڑکار خدا  
 کا غضب پڑے یا دوزخ نصیب ہو خواہ کسی آدمی کو کہا جاوے یا جانور کو یا کسی بیجان چیز کو  
 اوستے اگر کوئی تم کو سخت کلمہ کہے اس قدر تم بھی کہہ سکتے ہو اور زیادتی کرتے ہیں پھر تم گندگار ہو گے اوستے  
 اکثر لوگ کہہ کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ رحم فرماوے لوگوں میں بڑی غفلت ہو گئی ہے بڑی جرأت ہے بڑی  
 ذلک اگر یہ بات تائید و شفقہ کسی جاوے مصائب نہ ہیں اور اگر براہ خود پسندی و خود بینی کہا جاوے تو یہ  
 اول اسی الزام کا مور ہے جو اوروں پر عائد کرنا ہے اوستے دور رو یہ نہ کہی مت کہو کہ جیہوں میں گتو  
 ویسی ہی باتیں بنانے لگے بقول شخصے جہنا پر گئے جہنا واس گنگا پر گئے گنگا واس اوستے چیلخوری ہرگز  
 مت کرو اوستے سچ بولو جھوٹ ہرگز مت بولو البتہ دو شخصوں میں مصالحت کرانے کے لئے جھوٹ  
 بولنے کا مضائقہ نہیں اوستے کسی کے مرنے پر خوشامد سے اس کی تعریف مت کرو اسی طرح اگر غائب ہو بھی

اوستے کا بابتین بہت تکلف سے چیا چا کر مت کرو نہ کلام میں زیادہ مبالغہ کرو اوستے اپنے وعظ پر خود عمل  
 نہ کرنے کا بڑا وبال ہے اوستے کلام میں توسط کا لحاظ رکھے نہ اس قدر طول کرے کہ لوگ گھبرا جاویں نہ اس قدر  
 اختصار کہ مطلب بھی سمجھیں نہ آوے اوستے جس طرح عورت کو احتیاط ضروری ہو کہ غیر مرد کے کان میں  
 اسکی آواز نہ پڑے اسی طرح مرد کو احتیاط واجب ہے کہ خوش آواز ہی سے غیر عورتوں کے روبرو شہار  
 وغیرہ پڑھنے سے اجتناب رکھے کیونکہ قیق القلب ہوتی ہیں اُن کی خرابی کا اندیشہ ہے اوستے گانے  
 بجانے کا شغل قلب کو خراب کر دیتا ہے کیونکہ نعوس میں غبٹ غالب ہے اور گانے بجانے سے  
 کیفیت موجودہ کو حرکت و قوت ہوتی ہے اور ظاہر ہے کہ مقدمہ حرام کا حرام ہے۔

اوستے کا بابتین بہت تکلف سے چیا چا کر مت کرو نہ کلام میں زیادہ مبالغہ کرو اوستے اپنے وعظ پر خود عمل  
 نہ کرنے کا بڑا وبال ہے اوستے کلام میں توسط کا لحاظ رکھے نہ اس قدر طول کرے کہ لوگ گھبرا جاویں نہ اس قدر  
 اختصار کہ مطلب بھی سمجھیں نہ آوے اوستے جس طرح عورت کو احتیاط ضروری ہو کہ غیر مرد کے کان میں  
 اسکی آواز نہ پڑے اسی طرح مرد کو احتیاط واجب ہے کہ خوش آواز ہی سے غیر عورتوں کے روبرو شہار  
 وغیرہ پڑھنے سے اجتناب رکھے کیونکہ قیق القلب ہوتی ہیں اُن کی خرابی کا اندیشہ ہے اوستے گانے  
 بجانے کا شغل قلب کو خراب کر دیتا ہے کیونکہ نعوس میں غبٹ غالب ہے اور گانے بجانے سے  
 کیفیت موجودہ کو حرکت و قوت ہوتی ہے اور ظاہر ہے کہ مقدمہ حرام کا حرام ہے۔

سالم  
سلام  
لا تفرحوا  
ان توافوا  
او توفوا  
ولا تفرحوا  
لانكم لا تعلمون  
ما الاصل  
الاول  
الحال الى الاول  
بكر  
يا رسول الله  
فقالوا

۱۳۱۱  
 ۱۳۱۲  
 ۱۳۱۳  
 ۱۳۱۴  
 ۱۳۱۵  
 ۱۳۱۶  
 ۱۳۱۷  
 ۱۳۱۸  
 ۱۳۱۹  
 ۱۳۲۰  
 ۱۳۲۱  
 ۱۳۲۲  
 ۱۳۲۳  
 ۱۳۲۴  
 ۱۳۲۵  
 ۱۳۲۶  
 ۱۳۲۷  
 ۱۳۲۸  
 ۱۳۲۹  
 ۱۳۳۰  
 ۱۳۳۱  
 ۱۳۳۲  
 ۱۳۳۳  
 ۱۳۳۴  
 ۱۳۳۵  
 ۱۳۳۶  
 ۱۳۳۷  
 ۱۳۳۸  
 ۱۳۳۹  
 ۱۳۴۰  
 ۱۳۴۱  
 ۱۳۴۲  
 ۱۳۴۳  
 ۱۳۴۴  
 ۱۳۴۵  
 ۱۳۴۶  
 ۱۳۴۷  
 ۱۳۴۸  
 ۱۳۴۹  
 ۱۳۵۰  
 ۱۳۵۱  
 ۱۳۵۲  
 ۱۳۵۳  
 ۱۳۵۴  
 ۱۳۵۵  
 ۱۳۵۶  
 ۱۳۵۷  
 ۱۳۵۸  
 ۱۳۵۹  
 ۱۳۶۰  
 ۱۳۶۱  
 ۱۳۶۲  
 ۱۳۶۳  
 ۱۳۶۴  
 ۱۳۶۵  
 ۱۳۶۶  
 ۱۳۶۷  
 ۱۳۶۸  
 ۱۳۶۹  
 ۱۳۷۰  
 ۱۳۷۱  
 ۱۳۷۲  
 ۱۳۷۳  
 ۱۳۷۴  
 ۱۳۷۵  
 ۱۳۷۶  
 ۱۳۷۷  
 ۱۳۷۸  
 ۱۳۷۹  
 ۱۳۸۰  
 ۱۳۸۱  
 ۱۳۸۲  
 ۱۳۸۳  
 ۱۳۸۴  
 ۱۳۸۵  
 ۱۳۸۶  
 ۱۳۸۷  
 ۱۳۸۸  
 ۱۳۸۹  
 ۱۳۹۰  
 ۱۳۹۱  
 ۱۳۹۲  
 ۱۳۹۳  
 ۱۳۹۴  
 ۱۳۹۵  
 ۱۳۹۶  
 ۱۳۹۷  
 ۱۳۹۸  
 ۱۳۹۹  
 ۱۴۰۰  
 ۱۴۰۱  
 ۱۴۰۲  
 ۱۴۰۳  
 ۱۴۰۴  
 ۱۴۰۵  
 ۱۴۰۶  
 ۱۴۰۷  
 ۱۴۰۸  
 ۱۴۰۹  
 ۱۴۱۰  
 ۱۴۱۱  
 ۱۴۱۲  
 ۱۴۱۳  
 ۱۴۱۴  
 ۱۴۱۵  
 ۱۴۱۶  
 ۱۴۱۷  
 ۱۴۱۸  
 ۱۴۱۹  
 ۱۴۲۰  
 ۱۴۲۱  
 ۱۴۲۲  
 ۱۴۲۳  
 ۱۴۲۴  
 ۱۴۲۵  
 ۱۴۲۶  
 ۱۴۲۷  
 ۱۴۲۸  
 ۱۴۲۹  
 ۱۴۳۰  
 ۱۴۳۱  
 ۱۴۳۲  
 ۱۴۳۳  
 ۱۴۳۴  
 ۱۴۳۵  
 ۱۴۳۶  
 ۱۴۳۷  
 ۱۴۳۸  
 ۱۴۳۹  
 ۱۴۴۰  
 ۱۴۴۱  
 ۱۴۴۲  
 ۱۴۴۳  
 ۱۴۴۴  
 ۱۴۴۵  
 ۱۴۴۶  
 ۱۴۴۷  
 ۱۴۴۸  
 ۱۴۴۹  
 ۱۴۵۰  
 ۱۴۵۱  
 ۱۴۵۲  
 ۱۴۵۳  
 ۱۴۵۴  
 ۱۴۵۵  
 ۱۴۵۶  
 ۱۴۵۷  
 ۱۴۵۸  
 ۱۴۵۹  
 ۱۴۶۰  
 ۱۴۶۱  
 ۱۴۶۲  
 ۱۴۶۳  
 ۱۴۶۴  
 ۱۴۶۵  
 ۱۴۶۶  
 ۱۴۶۷  
 ۱۴۶۸  
 ۱۴۶۹  
 ۱۴۷۰  
 ۱۴۷۱  
 ۱۴۷۲  
 ۱۴۷۳  
 ۱۴۷۴  
 ۱۴۷۵  
 ۱۴۷۶  
 ۱۴۷۷  
 ۱۴۷۸  
 ۱۴۷۹  
 ۱۴۸۰  
 ۱۴۸۱  
 ۱۴۸۲  
 ۱۴۸۳  
 ۱۴۸۴  
 ۱۴۸۵  
 ۱۴۸۶  
 ۱۴۸۷  
 ۱۴۸۸  
 ۱۴۸۹  
 ۱۴۹۰  
 ۱۴۹۱  
 ۱۴۹۲  
 ۱۴۹۳  
 ۱۴۹۴  
 ۱۴۹۵  
 ۱۴۹۶  
 ۱۴۹۷  
 ۱۴۹۸  
 ۱۴۹۹  
 ۱۵۰۰  
 ۱۵۰۱  
 ۱۵۰۲  
 ۱۵۰۳  
 ۱۵۰۴  
 ۱۵۰۵  
 ۱۵۰۶  
 ۱۵۰۷  
 ۱۵۰۸  
 ۱۵۰۹  
 ۱۵۱۰  
 ۱۵۱۱  
 ۱۵۱۲  
 ۱۵۱۳  
 ۱۵۱۴  
 ۱۵۱۵  
 ۱۵۱۶  
 ۱۵۱۷  
 ۱۵۱۸  
 ۱۵۱۹  
 ۱۵۲۰  
 ۱۵۲۱  
 ۱۵۲۲  
 ۱۵۲۳  
 ۱۵۲۴  
 ۱۵۲۵  
 ۱۵۲۶  
 ۱۵۲۷  
 ۱۵۲۸  
 ۱۵۲۹  
 ۱۵۳۰  
 ۱۵۳۱  
 ۱۵۳۲  
 ۱۵۳۳  
 ۱۵۳۴  
 ۱۵۳۵  
 ۱۵۳۶  
 ۱۵۳۷  
 ۱۵۳۸  
 ۱۵۳۹  
 ۱۵۴۰  
 ۱۵۴۱  
 ۱۵۴۲  
 ۱۵۴۳  
 ۱۵۴۴  
 ۱۵۴۵  
 ۱۵۴۶  
 ۱۵۴۷  
 ۱۵۴۸  
 ۱۵۴۹  
 ۱۵۵۰  
 ۱۵۵۱  
 ۱۵۵۲  
 ۱۵۵۳  
 ۱۵۵۴  
 ۱۵۵۵  
 ۱۵۵۶  
 ۱۵۵۷  
 ۱۵۵۸  
 ۱۵۵۹  
 ۱۵۶۰  
 ۱۵۶۱  
 ۱۵۶۲  
 ۱۵۶۳  
 ۱۵۶۴  
 ۱۵۶۵  
 ۱۵۶۶  
 ۱۵۶۷  
 ۱۵۶۸  
 ۱۵۶۹  
 ۱۵۷۰  
 ۱۵۷۱  
 ۱۵۷۲  
 ۱۵۷۳  
 ۱۵۷۴  
 ۱۵۷۵  
 ۱۵۷۶  
 ۱۵۷۷  
 ۱۵۷۸  
 ۱۵۷۹  
 ۱۵۸۰  
 ۱۵۸۱  
 ۱۵۸۲  
 ۱۵۸۳  
 ۱۵۸۴  
 ۱۵۸۵  
 ۱۵۸۶  
 ۱۵۸۷  
 ۱۵۸۸  
 ۱۵۸۹  
 ۱۵۹۰  
 ۱۵۹۱  
 ۱۵۹۲  
 ۱۵۹۳  
 ۱۵۹۴  
 ۱۵۹۵  
 ۱۵۹۶  
 ۱۵۹۷  
 ۱۵۹۸  
 ۱۵۹۹  
 ۱۶۰۰  
 ۱۶۰۱  
 ۱۶۰۲  
 ۱۶۰۳  
 ۱۶۰۴  
 ۱۶۰۵  
 ۱۶۰۶  
 ۱۶۰۷  
 ۱۶۰۸  
 ۱۶۰۹  
 ۱۶۱۰  
 ۱۶۱۱  
 ۱۶۱۲  
 ۱۶۱۳  
 ۱۶۱۴  
 ۱۶۱۵  
 ۱۶۱۶  
 ۱۶۱۷  
 ۱۶۱۸  
 ۱۶۱۹  
 ۱۶۲۰  
 ۱۶۲۱  
 ۱۶۲۲  
 ۱۶۲۳

[illegible]

۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

او بٹ چھوٹوں پر مہربانی بڑوں کی تعظیم کرو خصوصاً بڑھوں کی او بٹ اگر تمہارے روبرو کسی کی غیبت ہو  
 ہو جتنے الامکان اس سے روکو اس کی طرف سے جواب دو او بٹ کسی میں کوئی عیب دیکھو بلطف و نرمی  
 اسکو مطلع کرو ورنہ دوسرا شخص اسکو دیکھ کر رسوا کرے گا او بٹ اپنے دوستوں سے اور فقیروں سے اچھی  
 طرح پیش آؤ او بٹ ہر شخص کے رتبے کے موافق اسکی قدر و منزلت کرو سب کو ایک لکڑی مت  
 بانکو او بٹ بڑی سنگدلی کی بات ہے کہ تم پیٹ بھر کر بیٹھ رہو اور تمہارا پردہ سی بھوکا پڑا ہے او بٹ  
 غرض کی دوستی بالکل ہیچ ہے محض اللہ کے واسطے بے غرض دوستی و محبت رکھو او بٹ جس شخص سے  
 تمکو محبت ہو اسکو بھی خبر کرو داس سے اسکو بھی محبت ہو جاتی ہے اور اسکا نام و نشان و نسب بھی دریا  
 کر لو اس سے محبت اور بڑھ جاتی ہے او بٹ جس سے دوستی کرنا ہو اسکا دین و وضع و خیالات اول و ثانی  
 کر لو ورنہ اثر صحبت سے کہیں تم بھی نہ بگڑ جاؤ او بٹ اگر اتفاقاً کسی سے رنجش ہو جاوے تو تین دن  
 تک غصہ ختم کر دو پھر اس سے مل جاؤ اس سے زیادہ بول چال چھوڑ دینا گناہ ہے اور جو پہلے ملاقات  
 کر لیا اسکو زیادہ ثواب ملیگا او بٹ کسی پر بدگمانی مت کرو کسی کا عیب مت ڈھونڈو باہم حسد  
 مت کرو بغض مت رکھو قطع تعلق مت کرو و صاحب صی مت کرو سب بھائی بنکر رہو او بٹ اگر در شخصوں  
 میں رنجش ہو جاوے تو اصلح کرو یا کرو او بٹ اگر تم سے کوئی عزت کرے اور معافی چاہے اسکا قصور  
 معاف کرو او بٹ جو کام کرو سوچ کر سمجھ کر انجام دیکھ کر اطمینان سے کرو و جلدی میں اکثر کام بگڑ جاتے  
 ہیں گرج درکار خیر حاجت ہیچ استخارہ نیست او بٹ دانا اسکو سمجھو جو تجربہ کار ہو او بٹ ہر امر میں قسط  
 ملحوظ رکھو او بٹ تم سے کوئی مشورہ لے وہی صلاح دو جس کو اپنے نزدیک بہتر سمجھتے ہو او بٹ کفایت اور  
 انتظام سے خرچ کرنا گویا آدمی مخاش ہے لوگوں کی نظروں میں محبوب ہنگویا نصف عقل ہے اور اچھی طرح  
 کسی بات کا دریافت کرنا گویا نصف علم ہے او بٹ لوگوں سے نرمی و خوش خلقی سے پیش آؤ او بٹ لوگوں  
 سے ملنا اور ان کے کام آنا اور ان کی ایذا پر صبر و استقلال کرنا اس سے بہتر ہے کہ گوشہ عافیت میں انہی جان  
 بچا کر بیٹھ رہے اور کسی کے کام نہ آوے البتہ اگر نفس کو بالکل برداشت نہ ہو تو لاچار ہی ہے او بٹ  
 غصے کو جہاں تک ہو سکے روکو او بٹ تواضع سے رہو کہ ہرگز مت کرو او بٹ لوگوں سے اپنا کما سنا

۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰



وآخر بکے وہ بھلا رہا سلاہیں سے فانی آیا لا انا ہی الامام اس منکر کا منکر کی ڈر شمس کا ایت سلاہیں علی السلام و تبارک و تعالیٰ

کیا دیا معاف کر انور نہ قیامت میں بڑی مصیبت ہوگی اور <sup>۱۸۹</sup> دوسروں کو بھی نیک کام بناتے رہو  
بڑی باتوں سے منع کرتے رہو البتہ اگر بالکل قبول کرنے کی امید نہ ہو یا اندیشہ ہو کہ یہ ایذا پہنچائے گا تو سکوت  
جائز ہے مگر دل سے بڑی بات کو برا سمجھتے رہو

## سلوک و مقامات

اس میں چند باب اور ایک فائدہ ہے فائدہ جلیلہ صحت طریقہ اہل تصوف کے بیان میں اول  
تو اوپر کی تقریر سے اس طریق کی صحت معلوم ہو چکی ہے مگر چونکہ اکثر خشک مزاج اس طریق سے انکار  
کیا کرتے ہیں اس لئے زیادت تقویت و تائید کے لئے بالاستقلال مختصر اندک اور ہوتا ہے <sup>۱۹۰</sup> قال اللہ عز وجل  
قصصنا سلیمان وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولقد کان فیما قبلکم من الامم محدثون  
فازدیک فی امتی احد فانه عمر متفق علیہ وقال اللہ تعالیٰ وعلمناه منزلنا علینا البصر  
عارفین کا قول ہے کہ جسکو علم باطن سے کچھ بھی حصہ مدیت نہ ہوا سکے خاتمہ نہ ہونے کا اندیشہ ہے اور  
اونے حصہ یہ ہے کہ اس کی تصدیق اور تسلیم تو کرتا ہو مگر کیسی کافی منرا ہے کہ وہ اس سے محروم ہے  
بامعنی مگوئید اسرار عشق و مستی و بگذا رتا بمیر و در پنج خود پرستی یہ خلاصہ ہے امام غزالی کے ارشاد کا ترجمہ  
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الاحسان ان تعبد اللہ کانک تراه فان لم تکن تراه فانه براءک  
اسکو بعد ایمان و اسلام کے ارشاد فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ علاوہ عقاید ضروریہ و اعمال ظاہرہ کے کوئی اور  
چیز بھی ہے اسکا نام اس حدیث میں احسان آیا ہے اور اسکی حقیقت بیان فرمانے سے معلوم ہوا کہ وہ  
یہی طریق باطن ہے کیونکہ بدون اس طریق کے ایسی حضوری ہرگز مدیر نہیں ہوتی اور لاکھوں معتبر آدمیوں کی شہادت  
موجود ہے جسکے غلط ہونیکا عقل کو احتمال نہیں ہو سکتا کہ ہکواہل باطن کے پاس بیٹھنے سے ایک نئی حالت  
اپنے باطن میں عقاید و فقہ کے علاوہ محسوس ہوتی ہے جو پہلے نہ تھی اور اس حالت کا اثر یہ ہے کہ طاعت  
کی رغبت اور معاصی سے نفرت عقاید کی سچگی روز افزوں ہے یہ بھی نہایت قوی دلیل ہے کہ طریق باطن  
بھی کوئی چیز ہے اسکے علاوہ بزرگوں کے کشف و کرامات اس درجہ منقول ہیں کہ جسکا اشتہا نہیں اگرچہ کوئی

وآخر بکے وہ بھلا رہا سلاہیں سے فانی آیا لا انا ہی الامام اس منکر کا منکر کی ڈر شمس کا ایت سلاہیں علی السلام و تبارک و تعالیٰ

وآخر بکے وہ بھلا رہا سلاہیں سے فانی آیا لا انا ہی الامام اس منکر کا منکر کی ڈر شمس کا ایت سلاہیں علی السلام و تبارک و تعالیٰ

تو سی دلیل نہیں مگر استقامت شرع کے ساتھ اگر خرق عادات ہوں تو صاحب خوارق کے کامل ہونے پر اطمینان بخش ضرور ہوتے ہیں یہ خلاصہ ہے قاضی ثناء اللہ کے ارشاد کا بہر حال ہمت کا مقتضی تو یہ ہے کہ صاحب وق بنو اگر اتنی توفیق نہ ہو تو خدا کے لئے انکار تو نہ کرو۔

## پہلا باب بیعت میں

عاوۃ اللہ یوں ہی جاری ہے کہ کوئی کمال مقصود بدون استناد کے حاصل نہیں ہوتا تو جب اس راہ میں آنے کی توفیق ہو استناد طریق کو ضرور تلاش کرنا چاہئے جسکے فیض تعلیم و برکت صحبت سے مقصود حقیقی تک پہنچے۔ گریہ ہوا سے اس سفر داری و لاہ و امن رہبر بگیرو پس برآہ در راوت باش صاوق اسے فرید تابیانی گنج عرفاں را کلید ہے رفیق ہر کہ شد در راہ عشق بہ عمر بگذشت و نشد آگاہ عشق بہ چونکہ بدون علامت تلاش ممکن نہیں اسلئے اس مقام پر شیخ کامل کے شرائط و علائق مرقوم ہوتے ہیں اول علم شریعت سے بقدر ضرورت واقف ہونا خواہ تحصیل سے یا صحبت علما سے تا فساد و عقائد و اعمال سے محفوظ رہے اور طالبین کو بھی محفوظ رکھ سکے ورنہ مصداق او خوشیتن گمست کرار میری کند کا ہو گا و دوم متقی ہو یعنی از تکاب کبار و اصرار علی الصغائر سے بچتا ہو سوم تارک دنیا غیب آخرت ہو ظاہری باطنی طاعات پر مداومت رکھتا ہو ورنہ طالب کے قلب پر بڑا اثر پڑے گا چارم مردیوں کا خیال رکھے کہ کوئی امر ان سے خلاف شریعت و طریقت ہو جاوے تو ان کو متنبہ کرے پچم یہ کہ بزرگوں کی صحبت اٹھائی ہو ان سے فیوض و برکات حاصل کئے ہوں اور یہ ضرور نہیں کہ اس سے کرامات و خوارق بھی ظاہر ہوتے ہوں نہ یہ ضرور ہے کہ تارک کسب ہو دنیا کا حرص طامع نہ ہو تا کافی ہو اور ان کی اسل اور بات متعلقات اسکے مثلاً آداب طالب و شیخ و حکم تعدد و شیوخ و غیرہ مسائل جزئیہ میں بیان کو جاری نگہ فائدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علاوہ بیعت اسلام و غزوہ وغیرہ کے مقامات سلوک کی بیعت بھی لی ہے کائنات اکل مسلمہ وان لا یخافوا فی اللہ لومۃ لا شر وان لا یسالوا الناس شیئاً پس اسکی سنت ہونے میں کوئی شک نہیں بعدہ بوجہ شبانہ بیعت خلافت کے سلف نے صحبت پر کتفا

۵۱  
کی سی  
سماؤت  
و غیرہ  
میں  
۵۱







کرے اور سوچا کرے **فصل پانچویں میں قال** لا تعجلوا فی الامور قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من  
 خافناہ منہ ومن ادبح ببلغ المثل الا ان سألہ اللہ غالبہ الا ان سألہ اللہ الجنة رواہ الترمذی ماہیت قلب  
 کو روونا کہ ہونا ایسی چیز خیال میں جو ناگوار طبع ہو اور سبک انداز ہونے کا اندیشہ ہو طریق  
 تحصیل اللہ تعالیٰ کے قہر و عتاب کو یاد کیا کرے اور سوچا کرے **فصل چھٹی** زہد میں قال اللہ تعالیٰ  
 لَیْسَ لَکُمْ مَالٌ دَیْنٌ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاکُمْ وَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اَوَّلُ صِلَاحٍ ہَذَہُ  
 الایۃ الیقین والزہد واول فسادھا البخل والامل رواہ البیہقی فی شعب الایمان ماہیت کسی  
 غیبت کی چیز کو چھوڑ کر اس سے بہتر چیز کی طرف مائل ہونا مثلاً دنیا کی غیبت علیحدہ کر کے آخرت کی غیبت  
 کرنا طریق تحصیل دنیا کے عیوب اور مضرتوں اور فضا ہونے کو اور آخرت کے منافع اور بقا کو یاد کرے اور سوچے  
**فصل ساتویں** توحید میں بیان توحید واقعی مراد ہے قال اللہ تعالیٰ اللہ خلقکم وما تعلمون الایۃ  
 وَمَا تَشَاوُنَ اِلَّا اَنْتَ اَللّٰهُ رَبُّ الْعَالَمِیْنَ وَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم واعلم ان الامۃ  
 لواجمت علی ان ینفعوک بشئ لمد ینفعوک الا بشئ قد کتبہ اللہ لک ولو اجتمعوا علی ان یضروک  
 بشئ لمد یضروک الا بشئ قد کتبہ اللہ علیک رواہ احمد والترمذی ماہیت یقین کر لینا کہ بدون  
 ارادہ خداوندی کے کوئی کچھ نہیں کر سکتا طریق تحصیل مخلوق کی عجز اور خالق کی قدرت کو یاد کیا کرے اور سوچے  
 کرے **فصل آٹھویں** توکل میں قال اللہ تعالیٰ وَعَلَى اللّٰهِ فَاَتَوَكَّلُ الْمُؤْمِنُونَ وَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم  
 علیہ وسلم واذا سالت فاسال اللہ واذا استعنت فاستعن باللہ رواہ احمد والترمذی ماہیت  
 صرف کیل یعنی کار ساز پر قلاب کا اعتماد کرنا طریق تحصیل اس کی عنایتوں اور وعدوں اور اپنے گزشتہ  
 کامیابیوں کا یاد کرنا اور سوچنا **فصل نویں** محبت میں قال اللہ تعالیٰ یُحِبُّہُمْ وَ یُحِبُّونَہُ الایۃ وقال  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من احب لقللہ اللہ احب لہ لقاءہ ومن کرہ لقاء اللہ کرہ اللہ لقاءہ متفق  
 علیہ ماہیت طبعیت کا مائل ہونا ایسی چیز کی طرف جس سے لذت حاصل ہو یہی میلان اگر قوی ہو جائے  
 ہے اسکو عشق کہتے ہیں طریق تحصیل دنیا کے علائق کو قطع کرے یعنی غیر اللہ کی محبت کو دل سے نکالے  
 کیونکہ وہ محبتیں ایک دل میں جمع نہیں ہوتیں اور اللہ تعالیٰ کے کمالات و کمالات انعام کو یاد کرے اور سوچے

اس میں شوق میں قال الله تعالى من كان يريد لقاء الله فان اجل الله لآية و  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم واسالك النظر الى وجهك والشوق الى لقاءك رواه  
 النسائي ما هييت جس محبوب چیز کا من در علم ہزار در من در علم ہوا سکو کمال جانے اور دیکھنے کی خواہش  
 طبعی ہونا طریق تحصیل محبت کا پیدا کر لینا کیونکہ محبت کے لئے شوق لازم ہے فصل گیارہویں  
 انس میں قال الله تعالى هو الذي انزل السكينة في قلوب المؤمنين الآية وقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم لا يقعد قوم يذكرون الله الاحفهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم  
 السكينة وذكرهم الله فيمن عنده رواه مسلم ما هييت جو چیز من جن ظاہر اور معلوم ہوا اور من وجہ  
 مخفی اور مجہول ہوا اگر وہ مخفیہ پر نظر واقع ہو کر اسکے ادراک کی خواہش ہو اسکو شوق کہتے ہیں اور اگر وہ مجہول  
 پر نظر واقع ہو کر اس پر فرح و سرور ہو اسکو انس کہتے ہیں یہ فرحت کبھی یہاں تک غلبہ کرتی ہے کہ مطلب  
 کے صفات جلال و عیش نظر نہیں ہوتے اور اس وجہ سے اس کے اقوال و افعال میں کسی قدر بے تکلفی ہونے  
 لگتی ہے اسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور اولیائے کتبہ بھی آثار محبت سے اسکی تحصیل کے لئے کوئی  
 جداگانہ طریق نہیں ہے فصل بارہویں رضا میں قال الله تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه الآية  
 وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سعادة ابن آدم رضاه بما قضى الله له رواه احمد والترمذي  
 ما هييت حکم قضایا پر اعتراض کرنا نہ زبان سے نہ دل سے بعض اوقات اسکا یہاں تک غلبہ ہوتا ہے کہ  
 تکلیف بھی محسوس نہیں ہوتی یہ بھی آثار محبت سے ہے اسکی تحصیل کا جداگانہ طریق نہیں ہے فصل  
 تیرھویں نیت و ارادہ میں قال الله تعالى لا تظروا الذين يدعون ربهم بالغدا وهم  
 العيشي يريدون وجهه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات متفق عليه  
 ما هييت دل کا ابھرنالایسی چیز کی طرف جس کو اپنی غرض اور نفع کے موافق سمجھتا ہے طریق  
 تحصیل اس چیز کی مثلاً عمل صالح و سادہ طریق آخرت کے منافع و مصالح کی معرفت حاصل کرنا نہیں  
 غور کرے دل کو حرکت پیدا ہوگی فصل چودھویں اخلاص میں قال الله تعالى وما امرؤ الا لبعده الله  
 محاصرين له الدين حقا الآية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا صلى في العالانية

اس میں شوق میں قال الله تعالى من كان يريد لقاء الله فان اجل الله لآية و  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم واسالك النظر الى وجهك والشوق الى لقاءك رواه  
 النسائي ما هييت جس محبوب چیز کا من در علم ہزار در من در علم ہوا سکو کمال جانے اور دیکھنے کی خواہش  
 طبعی ہونا طریق تحصیل محبت کا پیدا کر لینا کیونکہ محبت کے لئے شوق لازم ہے فصل گیارہویں  
 انس میں قال الله تعالى هو الذي انزل السكينة في قلوب المؤمنين الآية وقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم لا يقعد قوم يذكرون الله الاحفهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم  
 السكينة وذكرهم الله فيمن عنده رواه مسلم ما هييت جو چیز من جن ظاہر اور معلوم ہوا اور من وجہ  
 مخفی اور مجہول ہوا اگر وہ مخفیہ پر نظر واقع ہو کر اسکے ادراک کی خواہش ہو اسکو شوق کہتے ہیں اور اگر وہ مجہول  
 پر نظر واقع ہو کر اس پر فرح و سرور ہو اسکو انس کہتے ہیں یہ فرحت کبھی یہاں تک غلبہ کرتی ہے کہ مطلب  
 کے صفات جلال و عیش نظر نہیں ہوتے اور اس وجہ سے اس کے اقوال و افعال میں کسی قدر بے تکلفی ہونے  
 لگتی ہے اسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور اولیائے کتبہ بھی آثار محبت سے اسکی تحصیل کے لئے کوئی  
 جداگانہ طریق نہیں ہے فصل بارہویں رضا میں قال الله تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه الآية  
 وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سعادة ابن آدم رضاه بما قضى الله له رواه احمد والترمذي  
 ما هييت حکم قضایا پر اعتراض کرنا نہ زبان سے نہ دل سے بعض اوقات اسکا یہاں تک غلبہ ہوتا ہے کہ  
 تکلیف بھی محسوس نہیں ہوتی یہ بھی آثار محبت سے ہے اسکی تحصیل کا جداگانہ طریق نہیں ہے فصل  
 تیرھویں نیت و ارادہ میں قال الله تعالى لا تظروا الذين يدعون ربهم بالغدا وهم  
 العيشي يريدون وجهه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات متفق عليه  
 ما هييت دل کا ابھرنالایسی چیز کی طرف جس کو اپنی غرض اور نفع کے موافق سمجھتا ہے طریق  
 تحصیل اس چیز کی مثلاً عمل صالح و سادہ طریق آخرت کے منافع و مصالح کی معرفت حاصل کرنا نہیں  
 غور کرے دل کو حرکت پیدا ہوگی فصل چودھویں اخلاص میں قال الله تعالى وما امرؤ الا لبعده الله  
 محاصرين له الدين حقا الآية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا صلى في العالانية

اس میں شوق میں قال الله تعالى من كان يريد لقاء الله فان اجل الله لآية و  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم واسالك النظر الى وجهك والشوق الى لقاءك رواه  
 النسائي ما هييت جس محبوب چیز کا من در علم ہزار در من در علم ہوا سکو کمال جانے اور دیکھنے کی خواہش  
 طبعی ہونا طریق تحصیل محبت کا پیدا کر لینا کیونکہ محبت کے لئے شوق لازم ہے فصل گیارہویں  
 انس میں قال الله تعالى هو الذي انزل السكينة في قلوب المؤمنين الآية وقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم لا يقعد قوم يذكرون الله الاحفهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم  
 السكينة وذكرهم الله فيمن عنده رواه مسلم ما هييت جو چیز من جن ظاہر اور معلوم ہوا اور من وجہ  
 مخفی اور مجہول ہوا اگر وہ مخفیہ پر نظر واقع ہو کر اسکے ادراک کی خواہش ہو اسکو شوق کہتے ہیں اور اگر وہ مجہول  
 پر نظر واقع ہو کر اس پر فرح و سرور ہو اسکو انس کہتے ہیں یہ فرحت کبھی یہاں تک غلبہ کرتی ہے کہ مطلب  
 کے صفات جلال و عیش نظر نہیں ہوتے اور اس وجہ سے اس کے اقوال و افعال میں کسی قدر بے تکلفی ہونے  
 لگتی ہے اسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور اولیائے کتبہ بھی آثار محبت سے اسکی تحصیل کے لئے کوئی  
 جداگانہ طریق نہیں ہے فصل بارہویں رضا میں قال الله تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه الآية  
 وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سعادة ابن آدم رضاه بما قضى الله له رواه احمد والترمذي  
 ما هييت حکم قضایا پر اعتراض کرنا نہ زبان سے نہ دل سے بعض اوقات اسکا یہاں تک غلبہ ہوتا ہے کہ  
 تکلیف بھی محسوس نہیں ہوتی یہ بھی آثار محبت سے ہے اسکی تحصیل کا جداگانہ طریق نہیں ہے فصل  
 تیرھویں نیت و ارادہ میں قال الله تعالى لا تظروا الذين يدعون ربهم بالغدا وهم  
 العيشي يريدون وجهه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات متفق عليه  
 ما هييت دل کا ابھرنالایسی چیز کی طرف جس کو اپنی غرض اور نفع کے موافق سمجھتا ہے طریق  
 تحصیل اس چیز کی مثلاً عمل صالح و سادہ طریق آخرت کے منافع و مصالح کی معرفت حاصل کرنا نہیں  
 غور کرے دل کو حرکت پیدا ہوگی فصل چودھویں اخلاص میں قال الله تعالى وما امرؤ الا لبعده الله  
 محاصرين له الدين حقا الآية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا صلى في العالانية

کلمہ حق کی طرف سے ہے۔ عارفانہ حقیقت تو اس کے ساتھ ہے کہ وہ ایک ہی ہے۔ لیکن اس کی راہ میں بھی ایک ہی ہے۔ یہی سچا ہے۔ اور جو سچا ہے وہی حق ہے۔ اور جو حق ہے وہی کلمہ حق ہے۔

فاحسن وصلی فی السرفاحسن قل اللہ تعالیٰ ہذا عیدک حقارواہ انما جتہ ماہیت اپنی عطا  
میں صرف اللہ تعالیٰ کے تقرب و رضا کا قصد رکھنا اور مخلوق کی خوشنودی و رضا مندی یا اپنی کسی نفسانی  
خواہش کے قصد کو نہ مٹنے و نہ طریق تحصیل معالجہ ریا میں معلوم ہوگا کیونکہ ریا کو دفع کرنا عین اخلاص کا  
حاصل کرنا ہے فصل پذیر صوب صدق میں مراد اس سے خاص صدق ہے یعنی مقامات میں  
صاویق ہونا قال اللہ تعالیٰ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ  
وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصّٰدِقُونَ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بِابِي بَكَرٍ وَهُوَ يَلْعَنُ بَعْضَ رِقَاقِهِ فَالتَقْتُ إِلَيْهِ فَقَالَ لَعَانِيْزٌ وَصَدِيقَانِ إِلَى قَوْلِ ابْنِ بَكْرٍ لَا أَعُوذُ  
رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ مَاہِیْت جس مقام کو حاصل کرے کمال کو پہنچاوے اس میں کسر  
نہ رہے طریق تحصیل ہمیشہ نگران رہو اگر کچھ کمی ہو جاوے تو اس کا تذکرہ کرے اسی طرح چند روز میں  
کمال حاصل ہو جاوے گا فصل سولہویں اتنے میں قال اللہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ شَاقِبًا  
وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الاحسان ان تعبد اللہ کانک تراہ فان لم تکن تتراہ  
فانہ یراک رَوَاهُ مُسْلِمٌ وقال علیہ السلام احفظ اللہ تجدہ تجاھک رواہ احمد الترمذی  
ماہیت دل سے جہان رکھنا اس شخص کا جو اس کو دیکھ بھال رہا ہے طریق تحصیل جاننے کہ اللہ تعالیٰ  
میرے ظاہر و باطن پر مطلع ہے اور کوئی بات کسی وقت اس سے پوشیدہ نہیں اور اس کے ساتھ ہی  
اسکی عظمت و قدرت و جلال اور اس کے عذاب و عقوبت کو بھی یاد کرے اسکی مواظبت جو وہ جہان  
بند صحنے لگے گا پھر کوئی کلام خلاف مرضی اللہ تعالیٰ کے اس سے نہ ہوگا فصل سترہویں فکر میں  
قال اللہ تعالیٰ وَیُضَرِّبُ اللّٰهُ الْاَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ یَتَّقُوْنَ وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم فاتروا ما یبقی علی ما یلفی رَوَاهُ اَحْمَدُ مَاہِیْت و معلوم چیزوں کا ذہن میں حاضر کرنا  
جس سے تیسری بات ذہن میں آ جاوے مثلاً ایک بات یہ جانتا ہے کہ آخرت باقی ہو دوسری  
یہ بات جانتا ہے کہ باقی قابل ترجیح کے ہے ان دونوں سے تیسری بات یہ معلوم ہوتی کہ آخرت  
قابل ترجیح کے ہے ان دونوں چیزوں کا حاضر فی الذہن کرنا یہی اسکی تحصیل کا طریق جو ان مقامات مذکورہ

[illegible]

وہابیوں کا کہنا ہے کہ یہ کتابیں صرف ان کے لئے ہیں جو ان کے عقائد کو سمجھنا چاہتے ہیں۔

کی تصحیح سے اور مقامات بھی درست ہو جائیں تقویٰ درع قناعت یقین عبودیت استغاثت  
حیا حریت فتوت خلق اوب معرفت جنکا ذکر ان نصوص میں ہے اتقوا الله من حسن اسلام  
المکرر تکرار ما لا یعنیه القناعۃ کثر لا یغنی وبالأخرۃ تم یوفونون اعبد ربک حتی یاتیک  
الیقین ان الذین قالوا اننا لله ثم استقاموا الایۃ استیعوا من الله حوائجکم یتوکلون علی  
انفسہم ولو کان بہم خصاصہ قولہ علیہ السلام یوم القیۃ یارب امتی امتی و انک لعلی  
خلق عظیم مازاع البصر وما طعی وما قدروا الله حق قدرہ (تفسیر یہ) چونکہ یہ ترتیب  
بہت ظاہر ہے اسلئے ہم نے تفصیل کو موجب تطویل سمجھا۔

## دوسری قسم اخلاق فہمہ میں

اور وہ چند چیزیں ہیں شہوت آفات لسان غضب حقہ حد حب دنیا بخل حرص حب جاہ  
تدبیر عجب غرور ان چیزوں کا پائل کرنا سا لک کو ضرور ہے ان کو بھی چند فصلوں میں ذکر کرتے  
ہیں شل قسم اول کے یہ بھی اجیائے منقول ہے فصل شہوت میں قال الله تعالیٰ ویزید الذین  
یتبعون الشہوات ان تمیلوا امینا عظیما ماہیت ظاہر ہے معالجہ مجاہدہ کرنا چاہئے مجاہدہ  
کا طریق باب دوم میں معلوم ہو چکا ہے فصل آفات لسان میں قال الله تعالیٰ ما لیکم من  
قول لا الذکر ذیق حثید الایۃ وقال رسول الله صلی الله علیہ وسلم من صمت نجار اہ  
احسن والزمذیہ یہ بہت سی افتیں ہیں فضول باتیں کرنا خلاف شرع باتیں کرنا۔ بحث و مباحثہ  
ناحق کا۔ تکرار لڑائی کرنا۔ کلام میں بناوٹ و تکلف کرنا۔ گالی گلوچ کرنا۔ کسی پر لعنت کرنا۔ گمانا بجانا  
دل لگی کرنا جس سے دوسرے کو ایذا پہنچے یا اس میں زیادہ مشغولی کرنا۔ کسی کا راز ظاہر کر دینا جھوٹا وعدہ  
کرنا۔ جھوٹ بولنا یا جھوٹی قسم کھانا یا جھوٹی گواہی دینا غیبت کرنا۔ چٹانوری کرنا۔ دونوں طرف  
جا کر دور دیہ باتیں بنانا۔ کسی کی زیادہ تعریف و خوشامد کرنا۔ ذات و صفات الہی میں محض شکل و گفتگو  
کرنا۔ علما سے فضول باتیں پوچھنا۔ معالجہ حوائج کہنا ہو تھوڑی دیر پہلے تامل کر لے کہ اس سے

مجموعہ احادیث و روایات

۵۷

پہلے مجاہدہ  
کرنا  
پھر عبادت  
الہیہ  
پھر علم  
پھر دنیا  
پھر عبادت  
الہیہ  
پھر علم  
پھر دنیا





فصل نخل میں قال الله تعالى وَمَنْ يَخُلْ فَإِنَّمَا يَخِلْ عَنْ نَفْسِهِ . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والنجيل بعيد من الله بعيد من الجنة بعيد من الناس قريب من النار رواه الترمذي

ماہیت جس چیز کا رخ کرنا شرعیاً مروتہ ضروری ہو اس میں تنگدلی کرنا معالجہ مال کی محبت کو دل سے نکالے اور حُب مال کے نکالنے کا وہی طریق ہے جو معالجہ حُب دنیا میں کور ہو فصل حصص میں

قال الله تعالى وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْتَهُمْ زُخْرًا دُونَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا الآية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمي ابن آدم ويشعّب منه اثنتان الحس على المال والحس على العبد متفق عليه ماہیت قلب کا مشغول ہونا مال وغیرہ کے ساتھ معالجہ خرچ گھٹا دے تاکہ زیادہ آمدنی کی فکر نہ ہو اور آئندہ کی فکر نہ کرے کہ کیا ہو گا اور یہ سوچے کہ حریص طامع ہمیشہ لیل و نوار بہتتا ہے فصل حُب جاہ میں قال الله تعالى تِلْكَ الدُّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ الآية . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نبتا جاثقان ارسلا في غنمنا فاسد لهما من حصص المر على المال الشرف ليدبر رواه الترمذي

ماہیت لوگوں کے دلوں کا مسخر ہو جانا جس سے وہ لوگ اسکی تعظیم و اطاعت کریں معالجہ یوں سوچے کہ جو لوگ میری تعظیم و اطاعت کر رہے ہیں نہ یہ میں گئے نہ میں رہوں گا پھر ایسی مہم و فانی چیز پر خوش ہونا نادانی ہے اور دوسرا اعلان یہ ہے کہ کوئی ایسا کام کرے کہ شرع کے خلاف تو نہ ہو مگر عرفاً اس شخص کی شان کے خلاف ہو اس سے لوگوں کی نظر میں ذلیل ہو جاوے گا مگر مقتدا کو ایسا کام کرنا زیبا نہیں دین میں فتور پڑے گا فصل سرمایہ میں قال الله تعالى مِثْرًا لِّلنَّاسِ الآية . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسير الرباء شر اشر رواه ابن ماجہ ماہیت اللہ تعالیٰ کی طاعت میں یہ قصد کرنا کہ لوگوں کی نظر میں میری قدر ہو جاوے معالجہ حُب جاہ کو دل سے نکال کر کیونکہ ریاضی کا شعبہ ہے اور عبادت پوشیدہ کیا کرے یعنی جو عبادت کہ جماعت سے نہیں ہے اور جس عبادت کا اظہار ضرور ہے اُسکے لئے ازالہ حُب جاہ کافی ہے ایک طریق معالجے کا حضرت سیدی مرشدی مولائی الحاج الحافظ محمد ادا اللہ وامت برکاتہم کا ارشاد فرمودہ ہے وہ یہ کہ جس عبادت میں رہا ہو اُسکو خوب کثرت سے کرے پھر کوئی التفات

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
موسى عليه السلام  
الذي جعل القرآن الكريم  
موسى عليه السلام  
الذي جعل القرآن الكريم  
موسى عليه السلام



خرمن و اہل و غضب و دروغ و غیبت | بخل و حسد و ریا و کبر و کینہ

فصل جاننا چاہئے کہ مقام مراتب کے متعلق در چیزیں اور ہیں ایک مشارطہ کہ مراتب سے پہلے ہے دوسری محاسبہ جو مراتب کے بعد ہے مشارطت یہ کہ روزانہ صبح کو اٹھ کر تھوڑی دیر تہنائی میں بیٹھ کر اپنے نفس کو خوب فمائش کرے کہ دیکھو فلان فلان کام کچھ فلان فلان مت کیجوا اسکے بعد مراقبہ یعنی نگہداشت اس معاہدہ کی رکھنا چاہئے جب تک کہ تم ہو پھر سوتے وقت محاسبہ کرے یعنی صبح سے شام تک جو اعمال کئے ہیں ان کو تفصیلاً یاد کرے جو نیک کام کئے ہوں ان پر شکر الہی بجا لاوے جو برے کام ہوئے ہوں یا نیک کاموں میں کوئی آمیزش ہو گئی ہو اس پر نفس کو ملامت و زجر و توبیخ کرے اور اگر خالی زجر و توبیخ کافی نہ ہو تو کچھ مناسب سزا بھی تجویز کر کے عمل درآمد کرے  
قال اللہ تعالیٰ وَلْتَنظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدْ كَتَمَتْ لَعَنَی (از احیاء العلوم)

## تیسرا باب مسائل فرعیہ میں

اس باب میں بعض بعض ضروری مسائل بیان کئے جاتے ہیں چند فصلوں میں فصل بعد فصل کے مروجہ نہیں ہوتا جو مروجہ اصول سے پہلے ہوا فصل اولیا کو عبادت میں دوسروں سے زیادہ ثواب ملتا ہے کیونکہ عبودیت و اخلاص زیادہ ہوتا ہے فصل خرق عادت کئی قسم پر ہے ایک قسم کشف ہے وہ دو طرح ہے کشف کوئی کشف الہی کشف کوئی یہ کہ بعد مکانی یا زمانی اسکے لئے حجاب نہ رہے کسی چیز کا حال معلوم ہو جادوے کشف الہی یہ کہ علوم و اسرار و معارف متعلق سلوک کے یا متعلق ذات صفات کے اسکے قلب پر وارد ہوں یا عالم مثال میں یہ چیزیں متشکل ہو کر کشف ہوں دوسری قسم الہام ہے کہ صوفی کے قلب پر اطمینان کے ساتھ کوئی علم تقابہ کبھی یا تفسیر غیبی کی آواز سن لیتا ہے تیسری قسم تصرف و تاثیر ہے یہ دو طرح ہے تاثیر کرنا باطن مرید میں جس سے اسکو حق تعالیٰ کی طرف کشش پیدا ہو اور تاثیر کرنا دوسری اشیاء عالم میں خواہ ہمت سے یا دعا سے بیشمار حکائیں اس باب میں اولیاء اللہ سے منقول ہیں فصل کشف الہام سے علم غیبی حاصل ہوتا ہے

۱۴۱  
۱۴۲  
۱۴۳  
۱۴۴  
۱۴۵  
۱۴۶  
۱۴۷  
۱۴۸  
۱۴۹  
۱۵۰  
۱۵۱  
۱۵۲  
۱۵۳  
۱۵۴  
۱۵۵  
۱۵۶  
۱۵۷  
۱۵۸  
۱۵۹  
۱۶۰  
۱۶۱  
۱۶۲  
۱۶۳  
۱۶۴  
۱۶۵  
۱۶۶  
۱۶۷  
۱۶۸  
۱۶۹  
۱۷۰  
۱۷۱  
۱۷۲  
۱۷۳  
۱۷۴  
۱۷۵  
۱۷۶  
۱۷۷  
۱۷۸  
۱۷۹  
۱۸۰  
۱۸۱  
۱۸۲  
۱۸۳  
۱۸۴  
۱۸۵  
۱۸۶  
۱۸۷  
۱۸۸  
۱۸۹  
۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲  
۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵  
۱۹۶  
۱۹۷  
۱۹۸  
۱۹۹  
۲۰۰



اگر موافق قواعد شرعیہ کے ہے قابل ہوگا ورنہ واجب الترتیب ہے اور اگر قواعد شرعیہ کے خلاف نہ ہو لیکن خود کشف کشف میں باہم اختلاف ہو تو اگر وہ دونوں کشف ایک شخص کے ہیں تب تو اخیر کشف پر اعتماد ہوگا اور اگر وہ دونوں کشف دو شخصوں کے ہیں تو صاحب صحو کا کشف بہ نسبت صاحب سکر کے قابل عمل ہے اور اگر وہ دونوں صاحب صحو ہیں تو جبکہ کشف اکثر شرع کے موافق ہوتا ہو وہ قابل اعتبار ہے اور اگر اس میں بھی دونوں برابر ہیں تو جس شخص میں آثار قرب الہی و قبولیت کے زیادہ پائے جاویں اُسکے کشف کو ترجیح ہوگی اور اگر اُن میں بھی برابر ہیں تو جس کو اپنا دل قبول کرے اُسے جاتر ہے اور اگر ایک شفا یک شخص کا دوسرا کشف کئی شخصوں کا ہو تو جماعت کے کشف کو قوت ہوگی البتہ اگر وہ نہاں سے اُکل ہے تو اُسکے کشف کو ترجیح ہوگی فصل خرق کا ہونا ولایت کے لئے ضروری نہیں بعض صحابہؓ سے عمر بھر میں ایک خرق عادت بھی واقع نہیں ہوا حالانکہ وہ سب اولیا و فضلاء میں فضیلت کا مدار قرب الہی و اخلاص عبادت پر ہے خوارق اکثر جوگیوں سے بھی واقع ہوتے ہیں یہ ثمرہ ریاضت کا ہے خرق عادت کا رتبہ ذکر قلبی سے بھی کم ہے صاحب عوارف نے غیر اہل خوارق کو اہل خوارق سے افضل کہا ہے عارفین کی ٹبری کرامت یہ ہے کہ شریعت پر مستقیم ہوں اور بڑا کشف یہ ہے کہ طالبان حق کی استعداد معلوم کر کے اُسکے موافق اُن کی تربیت کریں شیخ اکبر نے لکھا ہے کہ بعض اہل کرامت نے مرنے کے وقت تمنا کی ہے کہ کاش ہم سے کرامتیں ظاہر ہوتیں رہا یہ شبہ کہ پھر اولیا کا اولیا ہونا کس طرح معلوم ہو سوا اول تو ولایت ایک امر خفی ہے اُسکے معلوم ہونے کی ضرورت ہی کیا ہے اور اگر معلوم کرنے سے یہ مقصود ہے کہ ہم اُن سے مستفید ہوں تو اُن کی صحبت و تعلیم سے شرف حاصل کر دجب اپنی حالت روز بروز متغیر پاؤ گے خود ہی معلوم ہو جاوے گا کہ یہ شخص صاحب تاثیر ہے فصل طریق تلاش پیر کمالی کا حاصل کرنا جب ضرور ٹھہرا اور عادات اسیوں ہی جاری ہے کہ بے توسل پیر کے یہ راہ قطع نہیں ہوتی اسلئے یہ کا تلاش کرنا ضرور ٹھہرا طریق اُن کا یوں ہے کہ اکثر درویشوں سے جن پر احتمال کمال کا ہو ملتا رہے اور کسی کی عیب جوئی اور انکار میں مبادرت نہ کرے مگر جلدی سے صحبت بھی نہ کرے اول یہ دیکھے کہ شریعت پر مستقیم ہے یا نہیں اگر مستقیم نہیں اُس سے علاحدہ

۱۰  
 بعض صحابہ  
 بنی قریظہ  
 میں آؤں  
 دیکھی اور حضور  
 کے قبول  
 فرماتے ہیں  
 عمل ہوا ۱۰  
 عمرہ کی اور  
 صحابہ کو غسل  
 پڑھیں تو  
 ہوا کہ ہر  
 ایک کو  
 سسکوں میں  
 آئی اور اور  
 ہاتھ کی  
 ۱۱  
 حسن بن علی  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

ہوگو خوارق وغیرہ اس سے صادر ہوتے ہوں اللہ تعالیٰ کا حکم ہے وَلَا تُطْعَمُونَ مِنْهُ اَنْتُمْ اَوْ لَعَنُوا الْاٰیۃ وَقَالَ  
 وَلَا تُطْعَمُونَ مِنْ اَنْفُسِنَا قَلْبُهُ عَزَّ وَجَلَّ نَاوَاتِبَعُ هُوَاہُ وَكَانَ اَمْرُہُ قَوْطًا اور اگر شرع پر مستقیم ہے تو خود  
 اس کا نیک اور ولی ہونا تو ثابت ہو گیا مگر اس شخص کو تو ضرورت تربیت تکمیل کی ہے اس لئے ابھی  
 بیعت نہ کرے بلکہ یہ بھی دیکھے کہ اس کی صحبت سے قلب میں کچھ اثر دینی اللہ تعالیٰ کی محبت دنیا و  
 معاصی سے نفرت پیدا ہوتا ہے یا نہیں کیونکہ حدیث شریف میں اولیاء اللہ کی یہ علامت آئی  
 ہے اِذَا رُفِئَ ذُرِّکَ اللّٰہُ لَیْکِنَ اَکْثَرُ عَوَامٍ مَّوْخُوْطُوْہِیْ صَحْبَتِیْ ہِیْ اِسْ کَا مَحْسُوْسٌ کَرۡنَا دُشَوَارَہُ اُس وقت  
 یوں چاہئے کہ اُس کے مریدوں میں سے جس کو عاقل است گو دیکھے اُس سے شیخ کی تاثیر کا حال دریافت  
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے فَاسْئَلُوْا اَهْلَ الْاٰیۃ کِرَارَیْکُمْ نَنْتَہُ لَا تَعْلَمُوْنَ اور حدیث میں ہے اَنَا شَفَاءُ  
 الْحَقِّ السَّوَالِ اِذَا کُوْنِیْ مُتَبَرِّکَ اَوْ مَشَہُوْرَکَ اَوْ اَعْتَبَرَکَ اَوْ اُحْبَبَکَ اور جو بہت سے آدمی ایسی شہادت میں  
 تو زیادہ اطمینان کا باعث ہے مگر وہ گواہی دینے والے قرائن سے سچے معلوم ہوتے ہوں مریدان  
 می برائند کے مصداق نہوں اس اطمینان کے بعد اُس سے بیعت ہو جاوے اور اُس کے ارشاد کو موافق  
 عمل کرے بعد کے فصل بعد و پیر میں اگر ایک شیخ کی خدمت میں خوش اعتقاد کسی کیساتھ ایک معتدبہ  
 مدت تک رہا مگر اُس کی صحبت میں کچھ تاثیر نہ پائی تو دوسری جگہ اپنا مقصود تلاش کرے کیونکہ مقصود خدا  
 تعالیٰ ہے نہ شیخ رباعی یا ہر کہ نشستی و نشد جمع دلت و در تو ز مید صحبت آب و گلست و زہن ساز  
 صحبتش گریزاں میباش ورنہ نکتہ روح عزیزاں سجت و لیکن شیخ اول سے بد اعتقاد نہ ہو ممکن ہے کہ  
 وہ کامل مکمل ہو مگر اس کا حصہ ہاں نہ تھا اسی طرح اگر شیخ کا انتقال قبل حصول مقصود کے ہو جاوے یا ملاقات  
 کی امید نہ ہو جب بھی دوسری جگہ تلاش کرے اور یہ خیال نہ کرے کہ قبر نے فیض لینا کافی ہے دوسرے  
 شیخ کی کیا ضرورت ہے کیونکہ قبر سے فیض قلیل نہیں ہو سکتا البتہ صاحب نسبت کو احوال کی ترقی  
 ہوتی ہے سو یہ شخص تو ابھی محتاج تعلیم ہے ورنہ کسی کو بھی بیعت کی ضرورت نہ ہوتی لاکھوں قبور میں  
 کمالیں بلکہ انبیاء کی موجود ہیں فصل اور بلا ضرورت محض براہ ہوسنا کی کئی کئی جگہ بیعت کرنا بہت بُرا  
 ہے اس سے بیعت کی برکت جاتی رہتی ہے اور شیخ کا قلب مکر ہو جاتا ہے اور نسبت قطع ہو چکا

۴  
 ۶۳  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

اندریشہ ہوتا ہے اور ہر جانی مشہور ہو جاتا ہے **فصل** اور اگر شیخ کی صحبت سے قلب میں کچھ تاثیر معلوم نہ ہوتی ہو تو اُس کی صحبت کو غنیمت سمجھے اور اُس کے عشق و محبت کو دل میں محکم کرے اور اُسکی پوری پوری اطاعت کرے اور اُسکو خوش رکھے کوئی ایسی حرکت نہ کرے جو اُسکے تنکدہ کا باعث ہو کہ اس سے فیوض بند ہو جاتے ہیں سورہ حجرات کی اول کی آیتوں میں آداب نبویہ بتلائے گئے ہیں شیخ چونکہ خلیفہ کامل نبی کا ہے اس کی محبت و ادب کا بھی وہی حکم ہے **فصل** مشہور ہے کہ اپنے پیروں کو سب سے افضل سمجھے ظاہر اس میں اشکال ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَذَرِكُوا ذِيْ عِلْمٍ عَلِيمٍ لِّسِّمْحَانَا کہ اگر سرگرم محبت میں ایسا سمجھا تو معذور ہے اور اگر غلبہ سکر نہیں ہے تو اتنا سمجھے کہ میری تماش سوزندہ لوگوں میں اس سے زیادہ نفع پہنچانے والا شخص مجھ کو نہیں مل سکتا بلکہ اقبال سیدی سندی مرشدی شیخی الحجاج الخافض محمد ادا واللہ دامت برکاتہم **فصل** شیخ سے اگر احیاناً کوئی فعل قابل اعتراض ہو جادے تو اعتراض نہ کرے حضرت موسیٰ و خضر علیہما السلام کا قصہ یاد کر لے اے آپس پر راکش خضر بہر حلقہ ستر آں را در نیاید عام خلق پر خضر در کھر کشتی را شکست صد درستی و شکست خضر است یا تو تاویل کر لے یا یوں سمجھ لے کہ اولیاء معصوم نہیں ہوتے ہیں اور تو یہ سے سب معاف ہو جاتا ہے مگر یہ اُس شیخ کے لئے ہے جو شرع کا پابند صاحب استقامت ہو اور اتفاقاً اُس سے کوئی فعل ہو جاوے اور اگر اُس نے فسق و فجور کو عادت بنا رکھا ہے وہ ولی نہیں اُس کے قول و فعل کی تاویل کچھ ضرور نہیں اُس سے علاحدگی اختیار کرے **فصل** جس طرح اولیاء کے آداب میں تقصیر ممنوع ہے اسی طرح افراط و غلو اور بھی بدتر ہے کہ اُس میں اللہ و رسول کی شان میں تفریط ہوتی ہے مثلاً اُن کو عالم الغیب سمجھنا اس سے کفر لازم آتا ہے قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی لَا یَعْلَمُ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ الْغَیْبُ اِلَّا اللّٰهُ وَ قُلْ لَا اَقُوْلُ لَکُمْ عِنْدَیْ حَزَائِنُ اللّٰهِ وَلَا اَعْلَمُ الْغَیْبُ وَلَا یُحِیْطُوْنَ بِشَیْءٍ مِنْ عِلْمِہِ اِلَّا بِمَا شَاءَ یَا اَنْتَ کُوْسیْ شَیْءٍ کے موجود یا معدوم کر دینے پر یا اولاد و رزق وغیرہ دینے پر یا خدا سے زبردستی و لاوینے پر قادی سمجھنا یہ بھی کفر ہے قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی قُلْ لَا اَمْلِکُ لِنَفْسِیْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا اِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ یَا اَنْتَ کے ساتھ عبادت کے طریق میں کوئی طریق برتنا مثلاً اُن کی منت ماننا یا اُن کا یا اُن کی قبر کا طواف کرنا یا اُن سے دعا مانگنا یا

ہے صدمہ  
 کرم کوئی د  
 کوئی ذی علم  
 ہے " " " ۱۲  
 اس قدر بیا  
 نہیں جانتی  
 جو آسمان اور  
 زمین میں بیک  
 عیب کی بات  
 مگر اسرار  
 فرمایا کہ  
 چھو کی میں تم  
 سے نہیں گستا  
 کو میری پس  
 اس کے غرض  
 میں اور نہ  
 کہ میں عیب  
 کی بات جانتی  
 ہوں اور نہ  
 اس قدر بیا  
 کہ وہ اس کے  
 ذرا سے حکم کا  
 کر سکتے تھے  
 کا نہ خود وہ  
 چاہے " " ۱۳  
 اس قدر بیا  
 کہ وہ اس کے  
 حکم کو  
 نہیں کیا  
 چوں کہ  
 نفع نہ  
 اور نہ اس کے  
 قضا





تَزِيدُكَ مِنْ زِينَةِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَقَالَ لَا اسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ اَجْرًا اور اپنا سے خلق پر صبر کر کے لقولہ علیہ السلام رحمہ اللہ اخئی موسیٰ لقد اودى اکثر من هذا فصدرا یہ کو متانت و وقار سے رکھے۔ ورنہ مریدوں کی نظر میں بے وقعتی ہوئی ہے ان کو فیض نہ ہو گا لہذا درجۂ حقہ علیہ السلام من براہ من بعید ہا بہ ومن براہ من قریب جسد و نحوه اور ایک مرید کو دوسرے مرید پر ترجیح مذکورے لقولہ تعالیٰ عَلَيْنَ وَتَوَلَّى الْبَيْتَ اگر ایک کو خدا کی طلب زیادہ ہے اسکو ترجیح دینے میں مضائقہ نہیں اور ایسی سخت نہ کرے جس سے خلقت کو باعتمادی ہو کہ اس میں طریق ارشاد مسدود ہوتا ہے قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اِيَّاكُمَا اِلَى اللَّهِ اُولٰٓئِكَ يَهْدِي اللَّهُ سَبِيلَهُ ابھی تک یہ مضامین ارشاد الطالبین کے ہیں جو قاضی شہناز اللہ صاحب پانی پتی کی عمدہ تصانیف سے ہے فصل تصور شیخ میں اسکو برنخ اور رابطہ اور واسطہ بھی کہتے ہیں اسکے یہ معنی تو آج تک کسی محقق نے نہیں فرمائے کہ خدا سے تعالیٰ کو پسیرنے کی شکل میں سمجھے یہ جو محض باطل ہے اور اگر اِنَّ اللَّهَ خَلَقَ اَدَمَ عَلَى صُوَرَتِهِ سے دھوکہ ہو تو سمجھ لینا چاہئے کہ صورت ناک مُنہ ہی کو نہیں کہتے مثلاً یہ بولتے ہیں اس مسئلے کی یہ صورت ہے حالانکہ اس مسئلہ کی ناک مُنہ نہیں ہے بلکہ صورت کے معنی صفت کے بھی آتے ہیں تو انسان کو آخر سمیع بصر وغیرہ عنایت ہو یا ہی اسلئے اسکو صورت حق کہا گیا غرض یہ معنی تصور شیخ کے بالکل بے اصل ہیں کتب فن میں اس قدر مذکور ہے کہ شیخ کی صورت اور اسکے کمالات کے زیادہ تبصرو کرنے سے اُس سے محبت پیدا ہو جاتی ہے اور نسبت قوی ہوتی ہے اور فوق نسبت سے طرح طرح کے برکات ہوتے ہیں اور بعض محققین نے تصور شیخ میں صرف یہ فائدہ فرمایا ہے کہ ایک خیال دوسرے خیال کا دافع ہوتا ہے اس کو یکسوئی میسر ہو جاتی ہے اور خطرات دفع ہو جاتے ہیں چنانچہ حضرت شاہ کلیم اللہ صاحب قدس سرہ نے کشکول میں یہ حکمت فرمائی ہے اسکے بعد فرماتے ہیں وہر چند برزخ لطیف تر بود و از معانی محقوله بود کار نیکو بود وہر چند کثیف بود و از صور مرثیہ بود کار زبون تر بود بہر حال اُس میں جو کچھ حکمت و فائدہ ہو راقم کا تجربہ ہے کہ یہ شغل خواص کو تو مفید ہوتا ہے اور عوام کو سخت مضر کہ صورت پرستی کی ذلت آجاتی ہے اسی واسطے نام غالی وغیرہ محققین نے عوام اور اغبیاء کے لئے ایسے اشغال کی تعلیم منع فرمایا ہے

ازل علیہ السلام  
 کے تھے جن میں  
 میں آیا ہے کہ  
 دیکھنا تھا آپ  
 کہ دور سے فون  
 کھانا تھا اور  
 جو دیکھنا تھا وہ  
 سے محبت کرتا  
 تھا یا ایسا ہی  
 کچھ متعین سے  
 اور نہ تو وہ  
 اس کی طرف  
 دیکھنا تھا  
 دیکھنا تھا  
 کو ہی صورت

77

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

جس سے کشف وغیرہ ہوتا ہے اس لئے عوام کو تو بالکل اس سے بچانا چاہئے اور خواص بھی اگر کریں تو احتیاط کی حد تک مجذور رکھیں اس کو حاضر ناظر اور ہر وقت اپنا معین و شکیں نہ سمجھ لیں کیونکہ کثرت تصور سے کبھی صورت مثالیہ رو برد حاضر ہو جاتی ہے کبھی تو وہ محض خیال ہوتا ہے اور کبھی کوئی لطیفہ غلیبی اس شکل میں متمثل ہو جاتا ہے اور شیخ کو اکثر اوقات خبر تک بھی نہیں ہوتی اس مقام پر اکثر اوقات کتب کو لغزش ہو جاتی ہے فصل عورتوں کو دست بدست بیعت ذکرنا چاہئے رسول اللہ علیہ وسلم نے کبھی کسی عورت کو بیعت میں ہاتھ نہیں لگایا اجنبی عورت کو ہاتھ لگانا حرام ہے صاحب محبوب السالکین نے نوید بیعت کنائین سنوان این ست اگر نہا غائب ست بوکالت محارم نہی یا رضاعی بیعت کند و آنچہ شرائط است بکلمہ بفرماید و غرقہ دہنی دہو اگر سنوان حاضر ست در پردہ مرید کند بیعت و ست نمکند چنانچہ عمدہ بار جال کند با عورت نمکند ثم کتاب مذکور است کہ ایں در حق مردان است کہ ما قبل کردی و بعورت امر و نہی السناد است فصل سماع میں ہر چند یہ مسئلہ اختلافی ہے لیکن اگر انہیں کے دلائل سے بالکل قطع نظر کر کے اس کو جائز سمجھا جاوے تب بھی توجہ کے بہت سے شرائط ہیں انصاف سے دیکھنا چاہئے کہ اس نامے میں کون مجلس ان آداب و شرائط کے ساتھ ہوتی ہے نہ اخوان ہیں نہ زمانہ مکان صرف ایک رسم رہ گئی ہے ہر قسم کے لوگ مختلف نفسانی اغراض سے جمع ہوتے ہیں اور بزرگوں کے طریقے کی سخت بدنامی ہوتی ہے اس مقام پر صرف حضرت سلطان المشائخ قدس اللہ سرہ کا ارشاد فوائد الفوائد سے نقل کئے دیتے ہیں چند چیز موجود شود سماع انگاہ شنود آں چہیت سماع است موموع و متسع و آلہ سماع ست فرمودند سماع گویندہ است مے باید کہ مرد تمام باشد و کو دک عورت نباشد اما مسموع انچہ مے گوید باید کہ ہزل فحش نباشد و اما متسع آنکہ می شنود باید بحق شنود مملو باشد از یاد حق و اما آلہ سماع و آن مزامیرست چوں چنگ و رباب و مثل آں باید کہ در میان نباشد اینچنین سماع حلال باشد آب آگے انصاف در کار ہے اور اگر ان شرائط سے بھی قطع نظر کی جاوے تب بھی سمجھنا چاہئے کہ سماع میں ایک خاص اثر ہے کہ کیفیت غالبہ کو قوت دیتا ہے اس نامے میں چونکہ اکثر نفوس میں نجبت و حب غیر اللہ غالب ہے اُسی کو غالبہ ہوگا پھر حب حب غیر اللہ حرام ہے تو اسکے سبب کیا فواید

تھے عالم مقبول حضرت پیر محمد شاہ صاحب شجرہ کی صورت علیہ السلام حضرت شیخ رحمہ اللہ وقت حجاز علیہ السلام حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام

از حضرت  
 محبوب  
 علیه السلام  
 میفرمود که حضرت  
 یونس علیه السلام  
 را در شکم ماهی  
 میبینم و چون  
 ماهی را بکشد  
 او را بیرون  
 میآورد و من  
 را در شکم  
 ماهی میبینی  
 و چون ماهی  
 را بکشد  
 مرا بیرون  
 میآورد

فصل خواجہ عبید اللہ احمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ استغراق میں ترقی نہیں ہوتی کیونکہ ترقی دو عمل سے ہے اور اس میں عمل کا انقطاع ہو جاتا ہے۔ فصل شارح گلشن از فرماتے ہیں کہ محض اہل کمال کی تقلید سے بدون غلبہ حال کے خلاف شریعت کلمات منہ سے نکال کر کافر مت بنو صاحب گلشن راز کا شعر ہے ۔ ترا اگر نیست احوال مواجید + مشو کافر بنادانی یہ تقلید + فصل مرج البحرین میں ہے کہ اگر سکرو غلبے میں صوفی کے منہ سے کچھ نکل جاوے تو اس پر اعتراض کرو نہ اس کی تقلید پر تو سلم سکوت ہے راقم کہتا ہے کہ مطلب یہ ہے کہ اس شخص پر اعتراض نہ کرو باقی وہ بات تو ضرورتاً بل اعتراض ہے خصوصاً جب کہ عوام کو مضر ہو اس وقت اس کی غلطی ظاہر کرو دینا واجب ہے فصل قرآن وحدیث کے ظاہری معنی کا انکار کرنا کفر ہے البتہ ظاہر کو تسلیم کرنا اور اس کے باطن کی طرف عبور کرنا محققین کا مسلک ہے مثلاً حدیث میں آیا ہے کہ جس گھڑی کتا ہو وہاں فرشتے نہیں جاتے اہل ظاہر نے تو کتا پالنے کو برا سمجھا مگر دل میں صفات کلبیہ کو ہمیشہ جمع رکھا ان میں تو یہ کیسے رہی مگر ایمان موجود ہے جس سے مرث کر حجت تولد جاوے گی منکرین ظاہر نے کتا پالنے کی اجازت دی اور کہا کہ مولوی لوگ حدیث کا مطلب نہیں سمجھے بیت سے مراد قلب ہے اور ملائکہ سے مراد انوار غیبیہ اور کلب سے مراد صفات سبعیہ وغیرہ یا یہ لوگ شرع کا انکار کر کے کافر اور متحق جہنم ہوئے محققین نے کہا کہ مطلب تو حدیث کا مرہی ہے جو اہل ظاہر سمجھے مگر اس میں غور کرنا چاہئے کہ ملائکہ کتے سے کیوں نفرت ہے صرف اس کے صفات ذمیمہ سبعیہ و نجاست و حرص و غضب وغیرہ کی وجہ سے تو معلوم ہوا کہ یہ صفات مذموم ہیں پھر جب ظاہری گھڑی میں کتا رکھنا جائز نہیں تو باطنی گھڑی میں ان صفات کا رکھنا کیسے جائز ہوگا اس محقق نے ظاہر کتا پالنے کو بھی حرام کہا کیونکہ وہ مدلول مطابقی ہے اور رابطہ ان صفات مذمومہ کے ساتھ متصف ہونے کو بھی حرام کہا کیونکہ وہ مدلول التزامی ہے فصل اہل کشف نے فرمایا ہے کہ ہر لطیفے میں دس ہزار حجابات ظلمانی و نورانی ہیں اور لطیفہ قالبیہ کو ملا کر سات لطیفے ہیں تو ستر ہزار حجاب ہوئے ذکر سے ظلمت دفع ہوتی ہے اور نور لطیفہ کا سالک کو نظر آتا ہے یہ علامت ان حجابات کے اٹھ جانے کی ہے مثلاً حجاب نفس کا شہوت و لذت ہے اور حجاب دل کا نظر کرنا غیر حق پر اور

لے خواجہ عبید اللہ احمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ استغراق میں ترقی نہیں ہوتی کیونکہ ترقی دو عمل سے ہے اور اس میں عمل کا انقطاع ہو جاتا ہے۔ فصل شارح گلشن از فرماتے ہیں کہ محض اہل کمال کی تقلید سے بدون غلبہ حال کے خلاف شریعت کلمات منہ سے نکال کر کافر مت بنو صاحب گلشن راز کا شعر ہے ۔ ترا اگر نیست احوال مواجید + مشو کافر بنادانی یہ تقلید + فصل مرج البحرین میں ہے کہ اگر سکرو غلبے میں صوفی کے منہ سے کچھ نکل جاوے تو اس پر اعتراض کرو نہ اس کی تقلید پر تو سلم سکوت ہے راقم کہتا ہے کہ مطلب یہ ہے کہ اس شخص پر اعتراض نہ کرو باقی وہ بات تو ضرورتاً بل اعتراض ہے خصوصاً جب کہ عوام کو مضر ہو اس وقت اس کی غلطی ظاہر کرو دینا واجب ہے فصل قرآن وحدیث کے ظاہری معنی کا انکار کرنا کفر ہے البتہ ظاہر کو تسلیم کرنا اور اس کے باطن کی طرف عبور کرنا محققین کا مسلک ہے مثلاً حدیث میں آیا ہے کہ جس گھڑی کتا ہو وہاں فرشتے نہیں جاتے اہل ظاہر نے تو کتا پالنے کو برا سمجھا مگر دل میں صفات کلبیہ کو ہمیشہ جمع رکھا ان میں تو یہ کیسے رہی مگر ایمان موجود ہے جس سے مرث کر حجت تولد جاوے گی منکرین ظاہر نے کتا پالنے کی اجازت دی اور کہا کہ مولوی لوگ حدیث کا مطلب نہیں سمجھے بیت سے مراد قلب ہے اور ملائکہ سے مراد انوار غیبیہ اور کلب سے مراد صفات سبعیہ وغیرہ یا یہ لوگ شرع کا انکار کر کے کافر اور متحق جہنم ہوئے محققین نے کہا کہ مطلب تو حدیث کا مرہی ہے جو اہل ظاہر سمجھے مگر اس میں غور کرنا چاہئے کہ ملائکہ کتے سے کیوں نفرت ہے صرف اس کے صفات ذمیمہ سبعیہ و نجاست و حرص و غضب وغیرہ کی وجہ سے تو معلوم ہوا کہ یہ صفات مذموم ہیں پھر جب ظاہری گھڑی میں کتا رکھنا جائز نہیں تو باطنی گھڑی میں ان صفات کا رکھنا کیسے جائز ہوگا اس محقق نے ظاہر کتا پالنے کو بھی حرام کہا کیونکہ وہ مدلول مطابقی ہے اور رابطہ ان صفات مذمومہ کے ساتھ متصف ہونے کو بھی حرام کہا کیونکہ وہ مدلول التزامی ہے فصل اہل کشف نے فرمایا ہے کہ ہر لطیفے میں دس ہزار حجابات ظلمانی و نورانی ہیں اور لطیفہ قالبیہ کو ملا کر سات لطیفے ہیں تو ستر ہزار حجاب ہوئے ذکر سے ظلمت دفع ہوتی ہے اور نور لطیفہ کا سالک کو نظر آتا ہے یہ علامت ان حجابات کے اٹھ جانے کی ہے مثلاً حجاب نفس کا شہوت و لذت ہے اور حجاب دل کا نظر کرنا غیر حق پر اور

اور حجاب عقل کا سماانی فلسفہ میں غرض کرنا اور حجاب روح کا مکاشفات عالم مثال کے ذلی ہذا ان میں کسی کی طرف ملتفت نہ ہو مقصود حقیقی کی طرف متوجہ رہے اور غیر مقصود کی نفی کرتا ہے۔ عشق آل شعلہ است کو چوں برا فروخت ہر چہ غیر معشوق باقی جملہ سوخت، تیغ لا اور قتل غیر حق براندہ و زنگار آخر کہ بعد لایچہ مانڈہ مانڈہ الا اللہ و باقی جملہ فرستادہ مر جہا ہے عشق شرکت سوز زلفت، فصل اقسام حجاب و توقف سالک ہیں نواید الفوائد میں ہے کہ سالک وہ ہے کہ راہ چلے اور واقف وہ ہے جو بیچ میں اٹک جاوے پس جب سالک عبادت میں کوتاہی کرتا ہے اگر جلد ہی سے توبہ و استغفار کر کے بدستور پھر سرگرم ہو گیا تو پھر سالک بخدا گچا اور خدا بخدا استہ اگر وہ ہی غفلت رہی تو اندیشہ ہے کہ ہمیں راجع یعنی واپس نہ ہو جاوے اس آہ کی لغزش کے سات درجے ہیں اغراض حجاب تفاصل سلب مزید سلب قدیم تسلی عداوت اول اغراض ہوتا ہے اگر معذرت و توبہ نہ کی حجاب ہو گیا اگر پھر بھی اصرار رہا تفاصل ہو گیا اگر اب بھی استغفار نہ کیا تو عبادت میں جو ایک زیادہ کیفیت ذوق و شوق کی تھی وہ سلب ہو گئی یہ سلب مزید ہے اگر اب بھی اپنی سیودگی بچھڑی تو جو راحت و حلالت کہ زیادتی کے قبل اصل عبادت میں تھی وہ بھی سلب ہو گئی اس کو سلب قدیم کہتے ہیں اگر اس پر بھی توبہ میں تقصیر کی تو جدائی کو ذل گوارا کرنے لگا یہ تسلی ہے اگر اب بھی غفلت رہی تو محبت مہدل عبادت ہو گئی خود بالہ منہا۔

## چوتھا باب اصلاح اغلاط میں

غلطیاں توبہ شمار میں مگر جن میں آجکل لوگ زیادہ مبتلا ہیں ان کی اصلاح چند فصلوں میں کرتے ہیں۔ فصل اس غلطی کی اصلاح کہ فقیری میں اتباع شریعت کی ضرورت نہیں فتوحات میں ہے کلی حقیقت علی خلاف الشریعہ زندۃ باطلہ اور اسی میں ہے ما لنا طریق الی اللہ الاعلیٰ الوجہ المشرود لا طریق لنا الی اللہ الا ما شرعہ اسی میں ہے فمن قال ان ثم طریقاً الی اللہ خلاف ما شرعہ فقولہ زور فلا یقتدے بشیخ لا ادب لہ حضرت بایزید فرماتے ہیں لو نظرتم الی مر جہا اعطی من

۴۹  
 حجاب عقل کا سماانی فلسفہ میں غرض کرنا اور حجاب روح کا مکاشفات عالم مثال کے ذلی ہذا ان میں کسی کی طرف ملتفت نہ ہو مقصود حقیقی کی طرف متوجہ رہے اور غیر مقصود کی نفی کرتا ہے۔ عشق آل شعلہ است کو چوں برا فروخت ہر چہ غیر معشوق باقی جملہ سوخت، تیغ لا اور قتل غیر حق براندہ و زنگار آخر کہ بعد لایچہ مانڈہ مانڈہ الا اللہ و باقی جملہ فرستادہ مر جہا ہے عشق شرکت سوز زلفت، فصل اقسام حجاب و توقف سالک ہیں نواید الفوائد میں ہے کہ سالک وہ ہے کہ راہ چلے اور واقف وہ ہے جو بیچ میں اٹک جاوے پس جب سالک عبادت میں کوتاہی کرتا ہے اگر جلد ہی سے توبہ و استغفار کر کے بدستور پھر سرگرم ہو گیا تو پھر سالک بخدا گچا اور خدا بخدا استہ اگر وہ ہی غفلت رہی تو اندیشہ ہے کہ ہمیں راجع یعنی واپس نہ ہو جاوے اس آہ کی لغزش کے سات درجے ہیں اغراض حجاب تفاصل سلب مزید سلب قدیم تسلی عداوت اول اغراض ہوتا ہے اگر معذرت و توبہ نہ کی حجاب ہو گیا اگر پھر بھی اصرار رہا تفاصل ہو گیا اگر اب بھی استغفار نہ کیا تو عبادت میں جو ایک زیادہ کیفیت ذوق و شوق کی تھی وہ سلب ہو گئی یہ سلب مزید ہے اگر اب بھی اپنی سیودگی بچھڑی تو جو راحت و حلالت کہ زیادتی کے قبل اصل عبادت میں تھی وہ بھی سلب ہو گئی اس کو سلب قدیم کہتے ہیں اگر اس پر بھی توبہ میں تقصیر کی تو جدائی کو ذل گوارا کرنے لگا یہ تسلی ہے اگر اب بھی غفلت رہی تو محبت مہدل عبادت ہو گئی خود بالہ منہا۔





[illegible]

کفر میں کوئی شک و شبہ نہیں یہاں سے معلوم ہوا کہ خلاف شرع کوئی کام کرنا درست نہیں  
 مثل طواف قبر و مسجدہ مشائخ وغیرہ ان کا ذکر باب مسائل میں آ بھی چکا ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ شیخ  
 کی اطاعت بھی جیسی تھی کہ وہ اسد و رسول کے خلاف نہ کہے ورنہ اس شیخ ہی کو سلام خصت  
 کرنا چاہئے حضرت نور سی فرماتے ہیں منزلتہ دیدی مع اللہ تعالیٰ حالتہ تھن جبر عن حد العلم  
 الشرعی فلا تقر بن منہ شیخ سعد الدین شرح رسالہ مکہ میں فرماتے ہیں اگر بناو انی خود جابل یا اہل  
 بعثت ارادت آور دیا از دست او خرقہ باطل پوشید باز بخدمت شیخ حق رو و بتجدید ارادت کند تا گمراہ نشود۔

## فصل عورتوں اور مردوں کی مخالفت کا مضمر ہونا

جو ہر عیبی میں حکایت لکھی ہے کہ ایک شخص طواف کرتا جاتا تھا اور کتا تھا اللہم انی اعوذ بک منک  
 کسی نے اسکا حال دریافت کیا کہنے لگا کہ ایک کرسی امر حسین کو نظر شہوت سے دیکھا تھا اسی وقت  
 غیب سے ایک طمانچہ لگا جس سے آنکھ جاتی رہی یوسف بن حسین فرماتے ہیں رایت افات الصوفیہ  
 فی صحبۃ الاحداث و معاشرۃ الاصداد و رفیق السنون شیخ واسطی فرماتے ہیں اذا امراد اللہ  
 ہوان عبد الفقاہ الی ہولاء لانتان و البجیف یرید بہ صحبۃ الاحداث مظفر قرمینی فرماتے ہیں کھنجر  
 الامرفاق ارفاق السنون علی ای وجہ کان کسی نے حضرت شیخ نصیر آبادی سے کہا کہ لوگ  
 عورتوں کے پاس بیٹھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ان کے دیکھنے میں ہماری نیت پاک ہے انہوں نے  
 فرمایا ما دامت الاشباح باقیۃ فان الامر والنہی باق والتعلیل والتحریر مخاطب بہ اور غضب  
 یہ ہے کہ بعض اس کو ذریعہ قرب الہی سمجھتے ہیں خدا کی پناہ اگر معصیت ذریعہ قرب الہی کا ہو تو سارے  
 زندقہ جی بڑے کامل ملی ہوا کریں اور یہ جو مشہور ہے کہ بدون عشق مجازی کے عشق حقیقی حاصل  
 نہیں ہوتا اول تو یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے کہ عشق حلال موقع پر بھی ہو سکتا ہے صرف نکتہ اس قاعدے  
 میں یہ ہے کہ عشق مجازی سے قلب کے تعلقات متفرقہ قطع ہو جاتے ہیں اور نفس ذلیل ہو جاتا ہے  
 اب صرف ایک بلا کو منع کرنا رہتا ہے اس کے منع کرتے ہی کام بنگیا سوئے عرض تو اولاد بی بی گامی

بانی ہے عجب عجب ہے

بھینس ہر چیز کے ساتھ زیادہ محبت کرنے سے حاصل ہو سکتی ہے غیر غورت اور امروکی کیا تخصیص ہے  
 اور اگر اتفاقاً بلا اختیار کہیں دل بھینس ہی گیا تو اس وقت مجاہدی سے حقیقی حاصل ہونے کے لئے یہ  
 شرط ہے کہ محبوب اور محب میں دوری ہو ورنہ وصل و قرب میں تمام عمر اسی میں مبتلا رہے گا اسی لئے  
 مولانا جامی فرماتے ہیں ۔ ولی باید کہ در صورت نمائی ہ ویزیں پل زد و خود را بگذرانی ہ یہاں تو ہر روز  
 نیا معشوق تجویز ہوتا ہے بقول شاعر ۔ دن نو کن اسے یار و رہبر بہار کہ تقویم پار سینہ ناید کار ہ خطوط  
 نفسانیہ ولادت شہوانیہ حاصل کرنے کے لئے بزرگوں کے قول کو اڑھنا رکھا ہے اور دل کا حال اس سے تھا  
 کو خوب معلوم ہے اور خود ان سے بھی پوشیدہ نہیں انصاف اور حق پرستی ہو تو سب کچھ امید ہو  
 خلق را گیم کہ بغیر ہی تمام ہ و غلط اندازی تاہر خاص و عام ہ کار با با خلق آری جملہ راست ہ با خدا  
 مزبور و وسیلہ کے رواست ہ کار با اور راست باید داشتن ہ راست اخلاص صدق افراشتن ہ فصل  
 ہر معرشت کو خدا جاننا اس غلطی کی اصلاح باب مسائل میں ہو چکی ہے فصل جنت و دوزخ کو موجود و نہی  
 پر اعتقاد صریح قرآن مجید کے خلاف ہے اور اگر اس کی تفسیر بدلی جاوے تو اس کی تحقیق اور یہ باب مسائل میں  
 ہو چکی ہے اس سے اطمینان کر لیجئے فصل قرآن مجید کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام مجسم اسموئی بات  
 ہے کہ اس صورت میں ایسی آیتوں کا کیا مطلب ہو گا مثلاً اِنَّكَ اِلٰهٌ یُّنٰدِیْ بِکَ یعنی یہ کتاب ہر جس کو  
 ہم نے آپ کی طرف نازل کیا یہ کون کہہ تا ہے اور کس سے کہہ تا ہے الٰہی تو یہ ایمان تو گیا ہی تھا مخل  
 بھی گئی گزری حَسْبُ الدِّیْنِ اَوْ لَا خِرَۃَ ذٰلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِیْنُ اٰمِنٌ خَاسِرٌ حمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ  
 ایک شخص کو شیطان نے گمراہ کیا تھا میں اُس کے کان میں دغیبہ کے لئے اذان کہنے لگا اندر سے  
 شیطان نے پکارا کہ مجھے چھوڑو اس کو قتل کر ڈالو یہ قرآن کو مخلوق کہتا ہے فقط اللہ اکبر قرآن کو حادث  
 اور کلام مخلوق کہنے سے شیطان کو بھی نفرت ہے اور افسوس کہ آدمی کا ایسا اعتقاد ہو پھر ولی ہو نہ کیا دعویٰ  
 فصل ایک غلطی یہ کہ زبان اور پیٹ کی اختیاط نہیں کرتے یعنی زبان سے جو کلمہ چاہتے ہیں مہیا کر  
 ہو کر نکال دیتے ہیں خواہ اُس سے کفر ہو جاوے یا حق تعالیٰ کی جناب میں بے ادبی اور گستاخی ہو جاوے  
 یہ نہیں سمجھتے کہ بے ادب را اندیز رہ باز نیست ہ جامی اور برادر شد و روز نیست ہ از خدا جو نیم

۴۳  
 فصل  
 مسائل  
 میں  
 ہو  
 چکی  
 ہے



سنت اہل بیت علیہم السلام اور ائمہ کرام علیہم السلام کی ہدایت و رہنمائی کے بغیر ہر عمل کا فائدہ نہیں ہے۔

توفیقِ اوب پہ ہے ادبِ محروم ماند از فضلِ لب پہ ہے ادبِ تنہا نہ خود را داشت بد پہ بلکہ آتشِ درجہ  
آفاق زد پہ کہ گستاخی کند اندر طریق پہ باشد اور دلچہ حسرت غریق پہ کہ گستاخی کند در راہ دوست پہ  
ہر زن ہر وال شد و نامر داوست پہ بد گستاخی کسوف آفتاب پہ شد عزازیلے ز جراتِ روباہ بہ خصوصاً  
وحیدہ الوجوہ کے دعوے میں تو زبان کو لگام سی نہیں کبھی خدا کو بندہ بنا دیا کہیں بندے کو خدا ٹھہرا دیا  
رباعی اسے بردہ گمان کہ صاحب تحقیقی + و اندر صفت صدق و یقین صدیقی + ہر مرتبہ از وجود حکمے دارو +  
اگر حفظ مراتب کنی زنیقی + اس مسئلے کی جو خاص غرض تھی کہ غیر اسد کو دل سے نکال دیا جاوے اسکی تو ہوا  
بھی نہیں گنتی زبانی جمع خرچ سے کیا ہوتا ہے ۵ از ساحتِ دل غبارِ کثرتِ رفتن + خوشتر کہ ہر زہ  
فور و حدتِ صفتن + مغرور سخن مشوک تو حید خدا + واحد و دین بودنہ واحد گفتن + آؤ شکم کی بے احتیاطی یہ کہ  
حلال و حرام کی کچھ پروا نہیں کرتے سود و خوار زن بازاری جو کوئی ہو سب کی دعوت نذرانہ قبول کر لیتے  
ہیں بزرگوں نے صاف فرما دیا ہے کہ بدو ن اکل حلال انوار الہی نصیب نہیں ہوتے شاہِ کرمانی فرماتے  
ہیں من غصص بصرہ عن الحار و امسک نفسہ عن الشہوات و عریا طنہ بد و امر المرأۃ بظاہر  
بانتباۃ السنۃ و عود نفسہ اکل الحلال لہ تحطی فراستہ **فصل ایک غلطی یہ کہ بعض کا اعتقاد ہے کہ**  
فقیر سی ہیں کوئی ایسا درجہ ہے کہ وہاں پہنچا کہ احکام شرعی ساقط اور معاف ہو جاتے ہیں یہ اعتقاد  
صیح کفر ہے جب تک کہ ہوش و حواس قائم رہیں ہرگز احکام شرع معاف نہیں ہو سکتے البتہ بیہوشی  
کی حالت میں محذور ہے حضرت ابراہیم بن شیبان فرماتے ہیں علم الفناء والبقاء یدور علی اخلاص  
الوحدانیۃ وصحۃ العبودیۃ وما کان غیر ہذا فہو المغالطۃ والزندقۃ کسی نے حضرت علیؑ سے  
ذکر کیا کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ ہم تو اصل ہو گئے اب ہم کو ان ظاہری احکام کی کیا حاجت ہے  
آپ نے فرمایا بے شک اصل تو ہو گئے مگر جہنم اصل ہوئے خدا رسیدہ نہیں ہوئے اور ارشاد فرمایا  
کہ نہ ناکر نہ والا اور چوری کرنے والا بہتر ہے ایسے شخص سے جب کا یہ اعتقاد ہو اور فرمایا کہ اگر میں ہزار  
برس زندہ رہوں بلا عذر شرعی و عذیبہ بھی ناخن نہ کروں **فصل ایک غلطی یہ ہے کہ اپنے کمالات کا صلہ**  
یا اشارۃ دعوے سے افتخار کے ساتھ ہوتا ہے اور دوسروں کی تحقیر و توہین قال اللہ تعالیٰ فلا تزکوا انفسکم

فصل ایک غلطی یہ ہے کہ بعض کا اعتقاد ہے کہ فقیر سی ہیں کوئی ایسا درجہ ہے کہ وہاں پہنچا کہ احکام شرعی ساقط اور معاف ہو جاتے ہیں یہ اعتقاد صیح کفر ہے جب تک کہ ہوش و حواس قائم رہیں ہرگز احکام شرع معاف نہیں ہو سکتے البتہ بیہوشی کی حالت میں محذور ہے حضرت ابراہیم بن شیبان فرماتے ہیں علم الفناء والبقاء یدور علی اخلاص الوحدانیۃ وصحۃ العبودیۃ وما کان غیر ہذا فہو المغالطۃ والزندقۃ کسی نے حضرت علیؑ سے ذکر کیا کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ ہم تو اصل ہو گئے اب ہم کو ان ظاہری احکام کی کیا حاجت ہے آپ نے فرمایا بے شک اصل تو ہو گئے مگر جہنم اصل ہوئے خدا رسیدہ نہیں ہوئے اور ارشاد فرمایا کہ نہ ناکر نہ والا اور چوری کرنے والا بہتر ہے ایسے شخص سے جب کا یہ اعتقاد ہو اور فرمایا کہ اگر میں ہزار برس زندہ رہوں بلا عذر شرعی و عذیبہ بھی ناخن نہ کروں

یا اشارۃ دعوے سے افتخار کے ساتھ ہوتا ہے اور دوسروں کی تحقیر و توہین قال اللہ تعالیٰ فلا تزکوا انفسکم

البتہ اگر اظہار نعمت کی غرض سے کوئی بات موقع کی کمی جاوے اور اسکو اپنا کمال نہ سمجھیں محض فضل خداوندی  
 سمجھیں مضائقہ نہیں قال اللہ تعالیٰ وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ بعض اہل ایک عجیب عوسے کیا کرتے  
 ہیں کہ ہماری نسبت ایسی قوی ہے کہ گناہ کرنے سے بھی اُس میں فتور نہیں آتا اور بعضے کہتے ہیں کہ  
 ہنگو لوڈوں رنڈیوں کے گھورنے سے ترقی ہوتی ہے یا درکھنا چاہئے کہ یہ نسبت جسکو محصیت  
 سے بقایا ترقی ہو شیطانی نسبت ہے اور ایسی ترقی کو مکر و استدراج کہتے ہیں خدا کی پناہ ایسے شخص  
 کے راہ پر آنے کی کوئی امید ہی نہیں عمر بھر اسی دھوکے میں پھنسا رہتا ہے رشحات میں ہر حضرت خواجہ  
 عبداللہ احراز فرمودند کہ مگر آہی دوہست یکے بہ نسبت عوام دیگر سے بہ نسبت خواص مکر سے کہ بہ نسبت  
 عوام مست ارواف نعمت مست باوجود تقصیر در خدمت و مگر یکہ بہ نسبت خواص مست البقا سے حالت  
 باوجود ترک ادب حضرت شیخ قطب العالم عبدالقدوس گنگوہی فرماتے ہیں درکار مستقیم باش و در شرع  
 مستقیم ہر چند استقامت شریعت و درکار است انوار الازارست و اسرار اسرار و مے آرمند مدیہ نورے  
 می دید پیش پیر عرض اشت کہ من چنین نورے ینیم پیرانامے روزگار فرمود بر و کمیت کاہ از حق غیرے  
 بے اذن بگیرم برید چنان کروم نور و در پردہ شد مدیہ پیش پیرا زیں حال عرض داشت پیر حق رسید فرمود  
 خاطر جمع دار کہ آن نور حق است کہ اگر باز کتاب خلافت شریعت آں نوکشف بودے نور بودے بلکہ  
 مملکت بودے حق ز بودے باطل بودے شہر ہر چہ در دواغیہ شریعت نیست و دوسوے دیو بود و بزنیاع  
 فصل ایک غلطی یہ ہے کہ احادیث کے بیان کرنے میں نہایت بے احتیاطی ہوتی ہے حدیث  
 کی تحقیق علماء حدیث سے کرنا چاہئے یہ کسی طرح درست نہیں کہ کسی اردو فارسی کی کتاب یا کسی  
 عربی کی غیر متبر کتاب میں حدیث کا نام دیکھ لیا اور اس سے استدلال شروع کر دیا بہت سی عجیب غریب  
 حدیثیں جو کاکہیں تہ نہیں مشہور ہیں جیسے اناعرب بلا عین اور مثل اس کے جنکۃ الفاظ کا پتہ نہ معالی  
 کا نشان حدیث شریف میں اس مقدمے میں سخت وعید آئی ہے مگر ب علی متعدد اقلیت یہ معتقد  
 من اللہ اسی قبیل سے یہ دعویٰ کرنا کہ حضور مرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو کسی  
 ہزار کلمات تصوف کے جو شرب معراج میں آپ لائے تھے سبے علیحدہ تلقین فرمائے اور کوئی اس

۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵

قابل نہ تھا اس معوے میں کتنے جھوٹ جمع ہوئے ہیں اول یہ کہ آپ کو کئی ہزار کلمہ تصوف کے معراج میں عطا ہوئے مدعی کو اسکی اطلاع کس طرح ہوئی وہاں تو اسقدر ابہام ہے کہ فرشتے تک کو اطلاع نہیں ہوئی یہ کہاں کھڑے سنتے تھے بھلا ایسے مقام کار اؤ کس کو معلوم ہو سکتا ہے کہ انہوں کو اذان کے پڑھنا بایں باں پہلے چکفت و گل پشینہ و صبا چہ کرد و دوسرا جھوٹ یہ کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو آپ نے تفتیق نہ فرمایا خود حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے کسی نے پوچھا تھا کہ آپ کو حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ خاص باتیں بتلائیں ہیں آپ نے نہایت اہتمام سے اسکا انکار فرمایا اور ارشاد کیا کہ ہمارے پاس کوئی خاص چیز نہیں مگر قرآن مجید کا سمجھنا جو آدمی کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے عنایت ہوتا ہے سو یہی فہم غمہ تھا اس نور نسبت کا جو بدولت صحبت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے سینے میں پہنچی تھی اور وہی اب تک سینہ بسینہ منتقل ہوتی آتی ہے یہی معنی ہیں اس قول کے کہ تصوف سینہ بسینہ آتا ہے اور یہ نہیں کہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ پوشیدہ باتیں کا نا پھوسی کے ذریعے سے اب تک آرہی ہیں اگر ایسے حاصل معوے کا اعتبار کیا جاوے تو تمام کارخانہ ہی درہم برہم پہچانا نہ کوئی شخص کہہ سکتا ہے کہ میان کتابوں میں گو لکھا ہے کہ حاتم بڑا سخی تھا مگر یہ علم سفینہ ہے اور جھکا اپنے بزرگوں سے سینہ بسینہ یہ راز پہنچا ہے کہ بڑا کجوس تھا مگر یہ بات کسی سے کہنا نہیں ورنہ خشک ملائے تھکو جھٹلا دینگے اسی طرح جس چیز کو چاہو سینہ بسینہ لے آؤ پھر کس چیز کا اعتبار رہے گا تیسرا جھوٹ یہ کہ سب صحابہ کو بخود بالذات قابل ٹھہرایا اور قرآن و حدیث سے صحابہ کے خصوصاً خلیفہ اول کے فضائل دیکھو تو سب اشتباہ جاتا رہے سیرالاولیاء میں ہے کہ فائل ترین ہمدامت حضرت امیر المؤمنین ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اندر سید اہل تجرید و بادشاہ اہل تفریق مثلاً حضرت الیشاں را مقدم ارباب مشاہدہ میدارند (جو اہر غیبی) فصل ایک غلطی یہ کہ جس طرح حق تعالیٰ کا جنت میں دیدار ہوگا اسی طرح دنیا میں دیدار کے قائل ہیں جاننا چاہئے کہ قرآن مجید میں مولیٰ علیہ السلام کا قصہ مذکور ہے کہ دنیا میں دیدار کی تمنا کی اور لہن ترانی جواب سنا حدیث شریف میں موجود ہے انکہ لہن زدار یکم حتی تموتوا یعنی موت سے پہلے کبھی خدا سے تعالیٰ کو نہ دیکھو گے دوسری حدیث میں

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله رب العالمين

ہے حجابہ النور کو کشف لا حروف سبحات وجہہ ما انتہی الیہ بصیرہ من خلقہ رواہ مسلم  
اب قرآن وحدیث کے بعد اور کون چیز ہے جس پر یقین آوے قال اللہ تعالیٰ فی آیہ حدیث  
بعد ۱۰ یومین اب عارفین کا کلام سنئے کیا فرماتے ہیں مصباح الہدایہ میں ہے رویت عیاں وریح  
جہان متعذرست چہ باقی ورفانی نہ گنجہ مادہ آخرت مومنوں کا قراں را مہم کشف الآثار  
میں ہے روزے در مجلس جناب ارشاد و تاب قبلہ کونین غوث الثقلین شیخ محی الدین ابو محمد سیّد  
عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وارضاہ مذکور شد کہ فلاں مرید آنجناب می گوید کہ من جناب حق جہانہ  
و تعالیٰ را چشم سر سے بینم آن حضرت اور با بھنور خود خود اندو پر سید مذکور است نمود پس آنجناب اور ا  
ادیں قول منع فرمودند و عہد گرفتند کہ بار دیگر اینچیں نہ گوید حاضران سوال کردند کہ ایں مرد حق است یا  
مبطل فرمودند حق است لیکن امروزے ملتبس گشتہ و جوش آن است کہ دوسے چشم سر نور جمال را دیدہ  
ہماں وقت از بصیرت کہ رویت قلبی است سورانچے بطرف بصر او پیدا گشت و شعاع بصرش نور شو  
حق تعالیٰ متصل شد پس آنچہ بصیرت شد کہ وہ مطلقان او شد کہ بصر من دیدہ است و فرق نہ کرد کہ ایجا  
و در رویت است حضرت شیخ قوام الدین کا ارشاد ہے کہ کاشفہ نہ است کہ ہویت حق سبحانہ تعالیٰ  
اور اک کنند و یا دریا بند ہر چہ خواہی نام نہ رویت قلبی را خواہ رویت بصیرت گوخواہ مکاشفہ خواہ شہادہ  
با صطلح صوفیہ رویت قلبی است نہ رویت عیانی کہ بحاسہ بصر تعلق دارد و سحر العلوم شرح غنوی میں فرما  
ہیں وریں تجلی حضرت موسیٰ علیہ السلام مشاہدہ حق سبحانہ تعالیٰ نمودند و بسبب مشاہدہ فانی شد و رویت  
حاصل شد مکتوبات قدوسی میں ہے آنچہ ایجا بود یقین گوید کہ حجاب در میان است و آنچہ آنجا بود عیاں  
نام نہ کہ ارتفاع حجاب از میان است و انوار العارفین احوال العلوم میں ہے مرقی جالاعین والا بصر  
فی الداد الاخرۃ و الداد الاولیٰ فی الدنیا مختصرا و اگر تب سلوک میں مقام فنا میں جو مشاہدہ ہوتا  
لکھا ہے وہ رویت قلبی ہے جیسا او پر گزر چکا اور نیز مقام فنا مشاہدہ خواب کے ہوتا ہے سو خواب میں  
اعتد تعالیٰ کا دیکھنا ممکن ہے تنبیہ بعض اوقات سالک کے و حافی تجلی کو تجلی ربانی سمجھ کر گمراہ ہوتا ہے  
اس مقام پر شیخ کامل محقق کی ضرورت ہے در مکتوبات چہارم حضرت سیدی منیر ہی است بدانکہ تجلی عبارت

۲۹۰۷۶  
ALIGARH  
۲۹۰۷۶



از ظہور ذات و صفات الوہیہ است جل جلالہ و روح را نیز تجلی باشد و بسیار روزندگان درین مقام غمخوار شدہ اند و پنداشتند کہ تجلی حق یافتہ نہ اگر شیخ صاحب تصرف نباشد ازین و رطہ خلاصی و شوار بود اکنون بداند کہ فرق است میان تجلی ربانی و تجلی روحانی چون آئینہ دل از کدورت وجود ماسوی الصدقات پذیرد و مشرق آفتاب جمال حضرت گردد و جام جہاں نمائے ذات و صفات او شود و لیکن نہ ہر کس این سعادت مشاہدہ نماید از میان روزندگان صاحب دوتے باشد کہ چون آئینہ دل از صفات بشریت صاف کند بعضی صفات روحانی بر دل و سجلی کند پس گاہ بود کہ ذات روح کہ خلیفہ حق است در تجلی آید و بخلافت خود دعویٰ انا الحق کروں گیر و گاہ بود کہ جملہ موجودات را پیش تخت خلافت روح در سجود و بند و غلط افتد و اند کہ مگر حضرت حق است قیاس بریں حدیث اذا تجلی اللہ لشیء خضع لہ کل شیء و ازین جلس غلط ما بسیار افتد کہ تجلی روحانی ہست حدوث دارد و اس راقوت افشا نباشد و از تجلی روحانی غرور و پندار پدید آید و در طلب نقصان پدید آید و از تجلی حق سبحانہ و تعالیٰ اس جملہ بر خیزد و ہستی نبیہ بدل شود و در طلب بیفزاید و تشنگی زیادہ گردد و اور بعض بزرگوں کے جو اس قسم کے اقوال میں سے دیکھیں کہ را وعدہ فرما بودہ لیکن مارا نقد ہم انجیا بودہ اسکے معنی شیخ عبدالقدوس فرماتے ہیں مہنی او ان سے انچہ آنجا وعدہ برویت بود انچہ چشم بقین مشاہدہ اس مقودر امتقناں مشاہدہ خواندہ محض رویت دانسد

سنت  
ادوار  
العارفین

۱۲

### روح متبہا

بعض بزرگوں کی کلام میں جو تجلی اتی کا لفظ پایا جاتا ہے اس سے دھوکہ نہ کھائیں کیونکہ یہ صطلحاہی لفظ ہے جسکے معنی یہ ہیں کہ مالک کو توجہ الی الذات میں اس قدر استغراق ہو جاوے کہ غیر ذات کی طرف اصلا التفات باقی نہ رہے حتیٰ کہ صفات بھی اس وقت ذہن میں مستحضر نہ رہیں اور ایک معلوم کے حضور سے دوسرے معلومات کی غیبت محل استبعاد نہیں بلکہ بکثرت واقع ہے سو اسکو رویت سے کوئی علاقہ نہیں علم الکتاب میں اس تفسیر کی تصریح کی ہے علاوہ اسکے خود لغوی معنی کے اعتبار سے بھی تجلی و رویت میں فرق ہے کیونکہ تجلی کے معنی میں ظہور کے سو صفت حق تعالیٰ کی ہر اور رویت کے



افلاس ابی کا اور یہ نامی ملک کا جو کہ غلاموں سے کہیں معزز کہیں اور بعض اسی کے اور بلکہ اور قوم کا مکان اور اس کے قریب ہے

من الاسلام الا اسمه ولا يبقی من القرآن الا رسمه الحديث رواه البيهقي في شعب الايمان جو حقیقت تصوف  
کی تھی کہ فناء بقا کی نسبت حاصل کریں اسکے معنی بھی نہیں جانتے ان رسوم کے مقید ہو گئے ابو العباس  
وہ یزیدی کے لئے اپنے زمانے کا حال بیان فرمایا ہے تو ہمارے زمانے کا کیا ٹھکانا ہے ان کا ارشاد ہے  
نقصوا اركان التصوف وهدموا سبلها وغيروا معانيها باسماحی احد ثواها سمو الطمع زیادة و  
سوء الادب اخلاصا و الخروج عن الحق شطحا والتلذذ بالمذموم طيبة واتباع الهوى ابتلاء  
والرجوع الى الدنيا وصلوا وسوء الخلق صولة والجل جلادة والسوئل عملا وذبابة اللسان ملائمة  
وما كان هذا طريق القوم حضرت شاہ ولی اللہ صاحب ان رسوم کی نسبت فرماتے ہیں نسبت ضمیمہ  
غنیۃ کبریٰ و رسوم انشیاں پہنچنی ارز و فصل ایک مانع یہ ہے کہ غلطی سے کسی بے شرع پر سے  
بیعت کر لی اب ساری عمر کسی کو نباہتا رہا جب خود اصل نہیں تو اسکو کیسے اصل کرے گا حضرت بزرگ کا قول ہے صحیحۃ  
اہل البدع تودث الاعراض عن الحق شیخ قوام الدین فرماتے ہیں اسے درویش محاک و حیاراں کا  
کتاب و سنت دست و سیرت کہ اہل اقتدا بودند ناجازت مجرد و مقام متبرک کہ فلان فرزند درویش است  
در جاے آبا و اجداد خوش نہ و چیزے کہ از نشان شیخی مخالف معیار است آن فاسد و باطل یعنی اگر قول فعل  
شیخ مخالف کتاب و سنت و اجماع بود ہیچ نباشد آن شیخ لایق شیخی و مقتدائی نہ بود کہ بدو اقتدا کنند بمقصود  
نرسد بلکہ اسکو چھوڑ کر دوسرے کامل سے بیعت کرے شیخ سعد الدین فرماتے ہیں اگر از نادانی خود بجاہل یا  
اہل بدعت ارادت آورد تجدید ارادت کند و از دست او خرقة پوشد تا گمراہ نشود او ریہ مشہور ہے شیخ من خیر  
سنت اعتقاد من بس مت سوا دل کو ایسے جاہل فاسق آدمی سے اعتقاد باقی رہنا مشکل ہے دوسرے یہ  
قاعدہ کلیہ نہیں شاؤنہ دار ایسا بھی ہو گیا ہے جو اس فن سے ذرا بھی واقف ہے جانتا ہے کہ وصول مطلب  
کا طریقہ شیخ کامل کی صحبت و تعلیم ہے پس اور شیخ کامل وہی ہے جو جامع ہو ظاہر و باطن کا تیسرے یہ  
کہ اس سے بے شرع پیراؤ نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ اگر پیر بہت بڑے درجے کا کامل نہ ہو مگر شرع کو  
خلاف بھی نہ ہو تو یوں سمجھے کہ اگر چنان سے بڑھ کر اور کامل ہوں مگر میرے لئے یہی کافی ہیں اور میرا اعتقاد  
مجھے مقصود تک پہنچاؤ گا فصل ایک مانع لڑکوں عورتوں کو دیکھنا یا ان کے پاس بیٹھنا اٹھنا ہے اسکا

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

بیان بھی اوپر ہو چکا ہے ایک بزرگ کا قول ہے کہ میں اپنے پیچھے ساتھ چلا جاتا تھا ایک حسین لڑکے  
 کو دیکھ کر اپنے شیخ سے عرض کیا کہ حضرت کیا اللہ تعالیٰ اس صورت کو عذاب دینگے انہوں نے فرمایا  
 کیا تو نے اسکو دیکھا ہے جلدی اسکا نتیجہ بھگتو گے وہ کہتے ہیں کہ میں برس بعد میں قرآن بھول گیا اسی طرح  
 عورتوں سے ملنا جلنا خدا سے تعالیٰ سے کوسوں دور بھینکتا ہے باب الاغلاطین میں تفصیل مرقوم ہو چکا ہے۔  
**فصل** ایک مانع زبان درازی اور دعویٰ کمالات و دعویٰ توحید اور گستاخی بے ادبی شریعت کے  
 ساتھ یا حق تعالیٰ کے ساتھ اسکا بیان بھی اوپر ہو چکا ہے **فصل** ایک مانع شیخ کی تعلیم سے داند لوٹ کر  
 مجاہدہ کرنا کہ چند روز میں گھبرا کر وہ تھوڑا تعلیم کیا ہو بھی چھوٹ جاوے چنانچہ بہت سے لوگوں کو ایسا  
 اتفاق ہوا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رخت وامن الاعمال ما تطيقون فان الله لا يذل حتى  
 تملوا واداء الشين ان **فصل** ایک مانع یہ کہ حصول ثمرات مجاہدہ میں تقاضا و عجلت کرنا کہ اتنے دن مجاہدہ  
 کرتے ہو گئے اب تک کچھ نتیجہ نہیں ہوا اسکا انجام یہ ہوتا ہے کہ یا تو شیخ سے بد اعتقاد ہو جاتا ہے یا مجاہدہ  
 ترک کر دیتا ہے طالب کو سمجھنا چاہئے کہ کوئی چیز بھی ایسی دفعہ حاصل ہوتی ہے دیکھو یہی شخص کسی وقت  
 کچھ تھا کتنے دن میں جو ان ہوا پہلے جاہل تھا کتنے دنوں میں عالم ہوا غرض عجلت و تقاضا گویا اپنی بادی  
 پر فرمایش ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يستجاب لاحدكم ما لم يحجل ترمذی اگر کسی وقت  
 بہت دل گھبرا کرے ان اشعار سے تسلی کر لیا کرے  
 قر نہا باید کہ تا یک کو د کے از لطف طبع  
 سالما باید کہ تا یک سنگ اصلی از آفتاب  
 ماہ ما باید کہ تا یک مشت پشم از پشت میش  
 ہفتہ ما باید کہ تا یک پنہ از آب و گل  
 روز ما باید کہ شیدن انتظار بیشمار  
**فصل** ایک مانع یہ کہ شیخ سے محبت و عقیدت میں مستور و انانیا اس سے بڑھ کر یہ کہ شیخ کا  
 آزرہ کرنا حدیث میں ہے من عادی لی ولینا فقد اذنتہ بالحراب

اشعار

عاتقے کامل شود یا قاضی صاحب سخن  
 لعل گرد و در بنخشاں یا عقیقہ اندر زمین  
 صوفیئے را خستہ گرد و دیا حمار سے را سر  
 شاہر سے راحلہ گرد و یا شہید سے را کفن  
 تاکہ در جوف صدف باران شود و رعد  
**فصل** ایک مانع یہ کہ شیخ سے محبت و عقیدت میں مستور و انانیا اس سے بڑھ کر یہ کہ شیخ کا  
 آزرہ کرنا حدیث میں ہے من عادی لی ولینا فقد اذنتہ بالحراب

## چھٹا باب وصایا جامعہ میں

اس میں چند فصلیں ہیں فصل امام قشیرہؒ کے وصایا کا خلاصہ یہ ہے کہ اول عقاید موافق اہل سنت و جماعت کے درست کرے پھر ضرورت کے موافق علم حاصل کرے خواہ درس سے یا صحبت علما سے اور اختلافی مسئلہ میں احتیاط پر عمل کرے اور سب معاصی سے توبہ خالص کرے اہل حقوق کو راضی کرے مال و جاہ کے تعلقات کو قطع کرے اپنے شیخ کی مخالفت نہ کرے نہ اسپر کوئی اعتراض کرے اپنے باطنی حالات شیخ سے پوشیدہ نہ کرنے اور کسی سے ظاہر نہ کرے اگر کچھ قصور شیخ کا ہو جاوے فوراً معذرت کرے اور اقرار خطا کا کرے تاویل نہ کرے بلا ضرورت شدیدہ سفر نہ کرے بہت ہنسے نہیں کسی سے لڑائی جھگڑا نہ کرے اپنے پیرو بھائیوں پر حسد نہ کرے لڑکوں و عورتوں کی صحبت سے بچے بلکہ ان سے زیادہ گھل ملکر باتیں بھی نہ کرے جب تک صاحب نسبت نہ ہو جاوے کسی کو مرید نہ کرے آداب شرع کا بہت پاس رکھے مجاہدہ و عبادت میں سستی نہ کرے تنہائی میں رہے اور اگر مجمع میں رہنے کا اتفاق ہو تو ان کی خدمت کرے اپنے کو ان سے کم سمجھ کر برتاؤ کرے دنیا داروں کی صحبت سے پرہیز رکھے فصل شاہ دلی احمد صاحبؒ کی وصایا کا خلاصہ یہ ہے کہ بلا ضرورت مصلحت دینی اغنیائے صحبت نہ رکھے صوفیان جاہل اور جاہلان علم و ادب سے زائد ان خشتک اور چوچندین اہل فتنہ سے عدوت رکھیں اور جو لوگ کلام و معقول میں انہماک رکھتے ہیں ان سب کی صحبت سے بچے ایسے شخص کے پاس بیٹھے جو عالم صوفی ہو دنیا کا تارک نہ کر اہل سنت کا عاشق ہو اور مذاہب میں ایک کو دوسرے سے پرترجیح نہ دے کہ حنفیوں کا مذہب سب سے اچھا ہے یا شافعیہ کا سب سے بڑا ہے اپنے مذہب پر عمل کرتا رہے نہ صوفیوں کے طرق میں سے ایک کو دوسرے سے پرترجیح دے کہ چشتیہ کی نسبت بڑی عزت کی ہے دوسرے کو واہ نقشبندیوں میں اتباع سنت زیادہ ہے اور اسی قسم کے خرافات سے بچے جو لوگ مغلوب الحال ہیں یا کسی تاویل سے کوئی امر کرتے ہیں جو اس شخص کے نزدیک



خلاف سنت ہے اُن کو بُرا بھلا نہ کہئے اور خود وہی کرے جو قواعد شرعیہ کے موافق ہے فصل ہفتم میں حضرت سیدنا و مرشدنا الشیخ الحافظ المحج محمد اداو الد صاحب کی وصایا کا خلاصہ لکھ کر سالہ ہذا کو ختم کرتا ہوں اس کو آخر میں اسی واسطے لکھا کہ خاتمہ میں برکت ہو ورنہ میرا حق یہ تھا کہ اس کو سب سے مقدم کرتا۔ واللہ فیما یعشقون مذاہب طالب حق پر لازم ہے کہ اول مسائل ضروری و عقاید اہل سنت و جماعت کے حاصل کرے پھر ان ردائیل سے تزکیہ کرے حرص اہل غضب جھوٹ غیبت بخل حسد ریا کبر و کینہ اور یہ اخلاق پیدا کرے صبر و شکر قناعت علم یقین تفویض توکل رضا تسلیم اور شرع کا پابند رہے اور اگر گناہ ہو جاوے جلدی کر کے نیک عمل سو تدارک کرے نماز باجماعت وقت پر پڑھے کسی وقت یاد آئی سے غافل نہ ہو لذت نوکر پر شکر بجالاوے کشف و کرامات کا طالب نہ ہو اپنا حال یا سخن نقیصہ غیر محرم سے نہ کہے و بنیاد ما فیہا کو دل سے ترک کرے خلاف شرع فقر کی صحبت سے بچے لوگوں سے بقدر ضرورت خلق کے ساتھ ملے اپنے کو سب سے کمتر جانے کسی پر اعتراض نہ کرے بات نرمی سے کرے سکوت و خلوت کو محبوب رکھے اوقات مضبوط رکھے تشویش کو دل میں نہ آنے دے جو کچھ پیش آوے حق کی طرف سے سمجھے غیر اللہ کا خطرہ نہ آنے دے دینی کاموں میں نفع پہنچاتا رہے نیت خالص رکھے خورو نوش میں اعتدال رہے نہ اتنا زیادہ کھائے کہ کسل ہو اور نہ اسقدر کم کہ عبادت سے صنت ہو جاوے کسب حلال افضل ہے اگر توکل کرے تو بھی مضائقہ نہیں بشرطیکہ کسی سے طمع نہ رکھے نہ کسی سے امید و خوف کرے حق تعالیٰ کی طلب میں بیچین رہے نعمت پر شکر بجالاوے فقر و فاقہ سے تنگدل نہ ہو اپنے متعلقین سے نرمی برتے اُن کی خطا و قصور سے درگزر کرے اُن کا عذر قبول کرے کسی کی عیبت و عیب جوئی نہ کرے عیب پوشی کرے اپنے محبوب کو پیش نظر رکھے کسی سے تکبر نہ کرے مہمان نواز و مسافر پرور رہے غریب و مساکین و علماء و صلحا کی صحبت اختیار

[illegible]

کرے قناعت و ایشیاری کی عادت رکھے بھوک پیاس کو محبوب سمجھے کم ہنسے زیادہ روئے  
 عذاب الہی اور اس کی بے نیازی سے لرزاں رہے موت کا ہر وقت خیال رکھے روزانہ  
 اپنے اعمال کا محاسبہ کر لیا کرے نیکی پر شکر بدی پر توبہ کرے صدق منقار و اکل حلال اپنا  
 شعار کرے غیر مشروع مجلس میں نہ جاوے رسوم جہل سے بچے شریکین کم گو۔ کم سنج صلاح جو  
 نیکو کار نیکو فترا بادت اربوبار رہے ان صفات پر مغرور نہ ہو اولیاء کے مزارات سے  
 مستفید ہوتا رہے گاہ گاہ عوام مسلمین کی تسبیح پر جا کر ایصال ثواب کرے مرشد کا ادب  
 و فرمانبرداری کا دل طور پر بچا لاوے اور ہمیشہ استقامت کی دعا کرے۔ الحمد للہ کہ یہ صغیر  
 روز بخیر بندہ ۱۳۱۵ھ وقت چاشت مقام کان پور مدرسہ جامع العلوم میں سالہ تعلیم الدین  
 اختتام کو پہنچایا الہی اسکو قبول فرما کر اپنے بندوں کو نفع بخش

نہ نقش بستہ مشوشم نہ جہر ف ساختہ نہ خوشم

نفسے بیادے کشم چہ عبادۃ و چہ معانیسم

اللہم اختتم لنا بالخير والسعادة

تمام شد

مقدمہ - اس وقت ہمارے زمانہ میں جو فلسفہ شائع ہوا ہے اس کے دو شعبے ہیں تہذیب (فلسفہ اخلاقی) اور سائنس (فلسفہ طبعی) اور ہر ایک کے لئے رنگ کے شبہات پیدا ہو گئے ہیں۔ اس لئے دونوں قسم کو جدا جدا بالترتیب لکھنا ضروری تھا۔

پیغمبر اسلام محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مختلف طبقات کی لوگوں کے وہ بر و رسالت کا دعویٰ  
فائدے پہنچے دیکھ کر ایسا سنگدگر وہ فلاسفہ کا تحقیق حق کے لئے نظر انصاف  
مستعد ہونا اور ان کی تحقیق کا مال کار

فلا سفاخا لاف كافيہ تحقیقات

اُن میں سے ایک گروہ کے لوگ اخلاق و آداب کے واسطے سفر تھے شریع سابقہ سے بخوبی واقف تھے اُن کے اسرار و فوائد کی شناخت میں اُن کی نظر نہایت ہی قوی تھی بڑے باریک بین تھے اُن کو قدرتِ سلیمہ کا بھی بہت کچھ حصہ ملا تھا جس کی بدولت بڑے بھلے کاموں میں اچھی طرح تمیز کر سکتے تھے انتظامِ ملکی اور دیگر مختلف لوصافِ امور کے حسن و رنج کو خوب پہچانتے تھے وہ لوگ کہنے لگے کہ یہ تو ظاہر بات ہے کہ خدا کے ہر رسول کے صدق ثابت کرنے کے لئے دو قسم کی مہلیں ہوتی ہیں ایک تو وہ دلائل جن کے سمجھنے میں بہت کچھ

ف  
چٹیا وقت بطور حلق  
اور آداب کا فہرست  
نفا ۱۲

ف  
اسالت کی پیروی  
کی دیکھیں پیروی  
پیر عقلی

عقل و کار ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے اگر ان کو عقلی کہا جائے تو نہایت ہی ہمز اور سہ ہے کیونکہ ان کو وہی لوگ سمجھ سکتے ہیں۔ جو نہایت دانشمند اور فہیم ہوتے ہیں اور یہ باتیں نہایت ہی پاکیزہ اصول پسندیدہ طریقے عمدہ حالات فتح پانے والے علوم اور مضبوط دلیل ہیں جو رسولوں کے لئے ثابت ہوا کرتی ہیں دوسری قسم مجرہ یا خارق عادت امور میں بتکا حواس سے اور اک ہوتا ہے اسکے طلب کرنے والے دہوتی قسم کے لوگ ہوا کرتے ہیں یا تو وہ جو پاکیزہ عقلی اصول وغیرہ کے سمجھنے کا سلیقہ نہیں رکھتے اور اس سے قاصر ہوتے ہیں اور جو ایسی چیزیں مطالب ہوتے ہیں جب کو وہ اپنے حواس سے دریافت کر لیں یا وہ لوگ ہوتے ہیں جو باوجود اس نقص کے عناد پر بھی کمر باندھ لیتے ہیں اور ان کا مقصود محض یہ ہوتا ہے کہ مافی جھگڑا کریں پس یہ اس سول سے لایسی باتوں کی فرمایش کیا کرتے ہیں کہ ہم آپ پر یوں تو ایمان نہیں لائیں گے یا تو آپ زمین سے پانی کا چشمہ جاری کر دیجئے یا آپ ایسے باغ کے مالک بن جائیں جس میں کھجوروں اور انگوروں کے درخت لگے ہوں جا بجا نہیں بہ رہی ہوں ورنہ آپ ہمارے اوپر آسمان ہی گرا دیجئے یا خدا اور فرشتوں کو بلا لائیں یا تو ہم دیکھیں کہ آپ کا مکان سونے کا بن جائے یا اور کچھ نہیں تو آسمان ہی پر چڑھ جائے اور آپ کے چڑھنے کو بھی ہم جب مانیں گے کہ آپ وہاں سے کوئی کتاب لے کر آئیے تاکہ ہم اسے پڑھ بھی لیں اور ان مساندوں کا جواب رسول کے پاس یہ ہوتا ہے کہ جو ان اس میں تو ایک آدمی ہوں خدا نے مجھے رسول بنا دیا ہے مجھ سے یہ مہمل سوال کیسے؟ مطلب یہ ہے کہ آدمی ہونے کی حیثیت سے میں عاجز ہوں یہ سب باتیں خدا کے اختیار میں ہیں خدا ہی جب چاہتا ہے اس قبیل کی چیزوں کو ایجاد کر کے میری تائید کرتا ہے اور جب اسے منظور نہیں ہوتا تو کچھ بھی نہیں کرتا یہ ضرور ہے کہ اسے مجھے منصب رسالت عطا کیا ہی ہو گا اگر اتنا ہے کہ جو کچھ کسے مجھے حکم دیا ہے تمہیں پہنچا دوں سو وہ میں کرچکا اب تمہیں اختیار ہے جو چاہو کرو۔ پھر وہ کہنے لگے کہ ہم لوگ تو خدا کے فضل و کرم سے رسولوں کی ان علامات کو سمجھنے سے کسی طرح قاصر نہیں ہیں جو عقلی تاہل کے قبیل سے شمار کی جاتی ہیں بلکہ ہم تو دانشمندوں اور سمجھداروں کے زمرہ میں داخل ہیں کچھ تو عمدہ اوصاف جو ان رسولوں میں ہوا کرتے ہیں جنہیں خدا خلق کی ہدایت کے لئے بھیجتا ہے ہم محمد صلی علیہ وسلم میں دیکھ بھی چکے ہیں مثلاً آپ کا شریف المنصب ہونا خوبصورت اور خوش اخلاق ہونا

فہم  
اس فقرہ کے  
استدلال کا  
اجابی بیان

نہایت تیز اور زود فہم ہونا۔ آپ کی دلیل کا قوسی ہونا اور آپ کے طریق کا مستقیم ہونا۔ اب ہمیں مناسب یہ ہے کہ  
آپ کے دعوے کو جو چاہیں اور آپ کی شریعت میں غور کریں پس اگر آپ کی شریعت میں پسپا باتیں پائی  
جائیں گی کہ وہ ہکولیسے صحیح عقیدوں کے یقین کرنے کا حکم دیتی ہوگی جو صحیح دلیل عقلی کے موافق نہیں اور ان  
سے یقینی باتوں کے خلاف نہ ماننا پڑتا ہو اور اس کی تعلیم ہوگی کہ ہم اخلاق حسنہ اور آداب مہذبہ کے ساتھ  
اپنے کو مزین کریں عمدہ صفات اپنے میں پیدا کریں۔ ایسے عمدہ عمل اور تدبیریں اختیار کریں جن کو ہمارے باہم  
معاشرت کرنے کے انتظام میں خلل نہ آئے پائے اور ہماری عبادت میں ایسی ہوں جن سے خالق اکبر کی نعمتوں  
کا شکر نہایت خوبی سے ادا ہوتا ہو۔

اور بات یہ ہے کہ ان سب باتوں کے واجب کرنے میں مختلف حکمتیں ملحوظ ہوتی ہیں جبکہ نفع آخر کو ہمیں  
لوگوں کو ملتا ہے جیسا کہ رسولوں کی سکھلائی ہوئی عبادتوں میں اس کی ضرور رعایت کی جاتی ہے کیونکہ خود خدا  
کو انہی کی حاجت ہے وہ تو ان سب چیزوں سے بالکل بے پروا ہے اور آپ کی شریعت محض خرافات اور  
غلط عقیدوں سے روکتی بھی ہوگی جس سے آدمی کو خواہ مخواہ ایسی باتیں نہ پڑتی ہیں جو مشاہدہ اوقیعی لائل  
کے بالکل خلاف ہیں۔ اور برہی عادتوں سے منع کرتی ہوگی اور اس بات کو جائز نہ رکھتی ہوگی کہ آدمی بجائے  
آداب کے ساتھ موصوف ہونے کے ایسے رذیل اوصاف میں آلودہ ہو جائے جو نہایت محروپ اور مذہم و حلال  
کئے جاتے ہیں اور ایسی بات اختیار کرے جس کو ہماری باہم معاشرت میں سختی پڑے اور انتظام درہم و برہم ہو جائے  
اور ہکولیسے عبادتوں کی تکلیف نہ دیتی ہوگی جن سے ہم اپنے رب کی ناشکری کریں اور بے ادب ٹھہریں اگر یہ سب کچھ  
ہو گا تو بیشک آپ یقینی اسد کے بھیجے ہوئے ہیں کیونکہ رسولوں کی پیشان ہوئی ہو اور ان کی شریعتوں کا ایسی  
حال تو تانا ہے خصوصاً اس صورت میں جبکہ آپ کی شریعت میں کوئی ایسی بات بھی نہ ہو جس میں آپ کا کوئی ذاتی  
نفع ہو اور عام صحت کے خلاف ہو پس اس وقت ہم آپ پر ایمان لے آئیں گے اور آپ کی تصدیق کر لیں گے اور اگر  
کہیں اس کے خلاف ثابت ہو تو آپ کے دعوے کو الگ کرینگے اور پھر نہایت سختی سے مقابلہ پر آمادہ ہو جائیں گے  
یہ کمرہ آپ کی شریعت کی باتوں میں غور کرنے لگے اور انتہاء درجہ کی تفتیش اور آزمائش کے بعد انہوں نے  
دیکھا کہ آپ کی شریعت انہیں واقعی اعتقادات کو بتلاتی ہے جو خرافات اور بے اصل باتوں سے بالکل الگ

شریعت کو عقاید  
حق پر متعلق ہونے  
سے انکا استدلال



ہیں اور اُن کے ماننے سے کسی یقینی بات کی مخالفت بھی نہیں لازم آتی اور اس کا یہ بھی حکم ہے کہ آدمی کو چاہئے کہ اپنے میں پسندیدہ اخلاق پیدا کرے آداب اور صفات حسنہ کے ساتھ موصوف ہو۔ اعلیٰ درجہ کی تدبیروں کو اختیار کرے جس سے انتظامِ عالم میں خلل نہ پڑے پائے اور وہ رخنہ انداز ہی سے محفوظ رہے اہل عالم کو فائدہ پہنچے اور اسکے نقصانات سے انکی حفاظت ہو جن عبادتوں کا اُس نے حکم کیا ہے وہ بھی ایسی ہیں جنہیں خدا کی نعمتوں کا نہایت خوبی سے شکر ادا ہوتا ہے۔ اس میں اور بھی بہت سی حکمتیں نظر آئیں جن سے لوگوں کو قرار و قہمی نفع حاصل ہو سکتا ہے۔ وہ بے اصل اور غلط عقیدوں سے جو یقینی امور کے خلاف ہیں منع کرتی ہے۔ آداب کے یہ پہرہ ہو کر بُری اوصاف اور مجبوباتِ خصلتوں کے اختیار کرنے کی اجازت نہیں دیتی۔ اور نہ ایسے بے تدبیری کے کاموں کو جائز رکھتی ہیں جن سے عالم کا انتظام متزلزل ہو۔ اور ایسی باطل عبادتوں سے روکتی ہیں جن سے خدا کے ساتھ جسادبی لازم آئے اور ناشکری اُن کا ثمرہ ٹھہرے اسکی تفصیل یہ ہے کہ شریعتِ محمدیہ کا یہ حکم ہے کہ خدا کو ذات و صفات اور افعال کے اعتبار سے منفرد اور یکتا سمجھو اور سب بات کا یقین اور اعتقاد کرو کہ وہ تمام صفات کمالیہ کے ساتھ موصوف ہے اور سارے مخلوق سے پاک ہے چنانچہ ہر عاملِ بالغ کے ذمے یقین کرنا ضروری بتلاتی ہے کہ خدا موجود ہے۔ زندہ ہے اس کا علم نہایت ہی کامل ہے اس کا ارادہ نہایت ہی تمام ہے۔ اسکی قدرت نہایت ہی عظیم ہے اس کے سوا تمام چیزیں اسی کی محتاج ہیں اس کو ان ساری چیزوں میں سے کسی کی بھی حاجت نہیں۔ نہ وہ کسی مخلوق کے مشابہ ہے اور نہ کوئی اُس کے مشابہ ہو سکتا ہے وہ ازلی یعنی ہمیشہ سے ہے ابجدی یعنی ہمیشہ رہے گا۔ نہ اُس کی ازلیت کی کوئی ابتدا ہے اور نہ اسکی ابدیت کی کوئی انتہا ہو سکتی ہے۔ وہ حکیم ہے سارے کام محض اپنے قصود و اختیار سے حکمت کے موافق کرتا ہے اگرچہ اسکی پابندی اسکے ذمے ضروری نہیں۔ بندوں کو کسی ایسی چیز کی تکلیف نہیں دیتا جو انکی وسعت سے باہر ہو۔ اس کے سوا نہ کوئی پیدا کر سکا ہے اور نہ تدبیر کرنے والا اُس نے خلق کو عدم سے پیدا کر دیا اور پہلے ہی سے اُن کے سارے حالات کو تجویز کر دیا ظلم سے بالکل پاک ہے اور نہ اسکی نسبت ظلم کا اطلاق صحیح ہو سکتا ہے کیونکہ ظلم صرف دوسرے کے ملک میں بغیر اسکی مرضی کے بجا تو صرف کرنا نام ہے اور نہ سب جائز تمام کا نہ تھا اعلیٰ الاطلاق حقیقی ناک ہے اس نیا کے علاوہ اُس نے وہ اور ایسے مقام پیدا کئے ہیں جن میں سے ایک

میں تو مطیعین کو آرام و آسائش میں لکھینگا اور دوسرے میں نافرمانوں کو سزا دیگا پس اُس نے جس طرح کہ تمام  
 خلق کو عدم سے پیدا کیا ہے اسی طرح بعد فنا ہو جانے کے اُن سب کو پھر زندہ کرے گا تاکہ مطیع کو جزائے اور  
 نافرمان کو سزا دی ورنہ لازم آئے گا کہ مرنے کے بعد وہ شخص جو دہمتند خوش حال - دوسروں پر ظلم و جبر کرنے والا خدا  
 ساتھ کفر کرنے والا ہو اُس شخص کے ساتھ برابر ہو جائے جو محتاج ضعیف بیچارہ مظلوم یا مزار ہو اور اُن دونوں  
 میں کوئی فرق باقی نہ رہے حالانکہ یہ خداوندی حکمت کے خلاف ہر خدا کو اختیار ہے کہ اپنی مخلوق میں جس طرح  
 چاہے تصرف کرے لیکن خدا اس پاک ہے کہ اُس کے کام حکمت کے خلاف واقع ہوں بلکہ اُس کا جو فعل ہو گا  
 عین حکمت ہی ہو گا اور جو کچھ اُس سے صادر ہو گا اس اعتبار سے کہ خدا سے صادر ہوا ہے ضرور متحسن ہو گا اور  
 نئے لوگوں کے پاس رسولوں کو بھیجا ہے تاکہ وہ خدا کی نسبت صحیح اور واقعی عقیدوں کی تعلیم کریں کیونکہ انکی  
 عقلیں اگرچہ اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ خدا موجود ہے اور تمام صفات کمالیہ کے ساتھ متصف ہو جیسا  
 کہ اُس کی الوہیت کا مقتضا ہے لیکن خدا کی بہت سی ایسی عظیم صفات ہیں کہ جب تک وہ رسولوں کے  
 ذریعہ سے اُسکی اطلاع نہ دے محض انسانی عقل اُسکو سمجھ نہیں سکتی اسی طرح رسولوں کے بھیجنے سے بھی مقصود  
 ہے کہ لوگوں کو اُن کی مصلحت کی باتیں سکھائیں اور اُن کے تمام حالات کی تکمیل کریں کیونکہ مقتضائے حکمت  
 خداوند تعالیٰ نے آدمیوں کے دو قسم کے اخلاق یعنی قوتیں یا خواہشیں پیدا کئے ہیں ایک تو اخلاق سنیہ  
 جسے اُن کے حالات درست سمجھتے ہیں اور دوسرے اخلاق اُن کے خلاف ہیں جو محض اس غرض سے پیدا  
 کئے گئے ہیں کہ لوگ اُن کے ذریعے سے اس عالم کے آباد کرنے میں ترقی کریں جہاں کہ انہیں ایک  
 خاص مانہ تک پہنچا ہے لیکن اگر خواہش کو ترقی اور زیادتی کے لحاظ سے کسی حد کے ساتھ محدود کر دیا جاتا  
 تو ہر خواہش کرنے والے کو اسی حد تک پہنچ کر رک جانا پڑتا اور آگے قدم بڑھانے سے مایوسی ہو جاتی جس  
 سے ترقی کی رفتار میں فرق آتا اسی لحاظ سے اخلاق دینی قوتوں یا خواہشوں کی اصل فطرت میں اعتدال  
 نہیں رکھا گیا بلکہ اُن کو اس قابل بنایا کہ اپنے قصد و اختیار کے موافق ان قوتوں سے اعتدال کے ساتھ  
 کام لیا جاسکے اسلئے ان اخلاق سنیہ کی نسبت یہ اندیشہ پیدا ہو گیا کہ ہمیں یہ اعتدال سے بڑھ کر بجائے  
 نفع کے نقصان کا باعث نہ ہو جائیں اور زیادہ ضرریاں نہ ثابت ہوں پس اب مصلحت اسی کی مقتضی

رسولوں کے بھیجنے کا حکمت ہے

۸۹

جیسا کہ ابھی معلوم  
 ہوا جاتا ہے

ہوئی کہ ان قوتوں کی جولانی کی ایک حد مقرر کر دی جائے اور ان سے باقاعدہ کام لیا جائے تاکہ ضرر کا اندیشہ جاتا رہے اور نفع حاصل کرنا آسان ہو جائے اسی وجہ سے خدا نے رسولوں کو بھیجا تاکہ وہ ان سے باقاعدہ کام لینا اور ان کے بیوقوف چشمن جولانی کو روکنا سکھائیں یہاں تک کہ وہ ایسی حد پر آئیں جن سے ان کا ضرر نفع ہو جائے اور نفع ہی حاصل ہوتا رہے اور اس طرح سے اخلاق سیئہ بھی اخلاق حسنہ بن جائیں اس کام کے لئے رسول و مژدہ و موعیدوں سے کام لیتے ہیں لوگوں کو رغبت دلانا اور ان کو ڈرانا اور اُسکے ساتھ ہی وہ عمدہ چیزوں کی خوبی اور قبیح اشیاء کی بُرائی ثابت کرنے کے لئے دلائل بھی قیام کرتے ہیں جس سے ان کو طریقوں کی اور بھی تقویت ہو جاتی ہے اسکو ایک مثال میں آپ اس طرح سمجھئے کہ لالچ ایک بُرا صفت ہے لیکن اگر یہ نہ ہوتا تو لوگ کسب معاش کرنے پر رغبت لگاتے اور کائنات بنانے وغیرہ کی تکلیف ہرگز نہ اٹھاتے اور اس کے ساتھ ہی یہ بات بھی ہے کہ جب لالچ یا اعتدالی کے ساتھ ظاہر ہوتی ہے تو طبع طرح کے جھگڑے اور برائیوں پیدا ہو جاتی ہیں پس رسول کی شریعت کا کام یہ ہے کہ اس قوت سے باقاعدہ کام لینا لوگوں کو تعلیم کرے اور یہ سکھائے کہ بجائے زیادہ مال جمع کرنے اور دوسرے کے نقصان پر اپنے نفع کو مقدم رکھنے کے اس قوت کو زندگی کی ضروریات کے حاصل کرنے اور مناسب امور کی تلاش میں استعمال کریں اس طرح سے اسکی تہی کی ہمتا میں فرق بھی نہ پائیں گا اور بلا کسی ضرر کے دنیا کی آبادی کا باعث ہوگی۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس قول سے کہ میں حکام اخلاق کی تکمیل کے لئے بھیجا گیا ہوں اسی بات کی طرف اشارہ کیا ہے پھر خدا نے رسولوں کی فطرت میں یہ بات رکھ دی ہے کہ وہ نہایت کامل صفت کے ساتھ موصوف ہوں۔ سچائی امانت اسی ان کا شعار ہو یہ حال میں حق کے حامی لوگوں کے خیر خواہ اور ان کے ساتھ نیکی اور سلوک سے پیش آئے ہوئے ہوں اور جو امور منصبِ رسالت کے خلاف ہوں اُن سے مُبتدرا اور باکسر ہیں اسی بنیاد پر ہی باتیں اُن میں نہیں پائی جاتیں گناہ نہیں کرتے اور نہ اُن میں کوئی ایسا امر ہوتا ہے جس سے لوگوں کو اُن سے نفرت ہو اور اُن کی طرف توجہ نہ کریں اور جہاں کہیں اُن سے کوئی بات مصیبت کے مشابہ نہ ہو گئی ہے اور خدا نے اُس پر مصیبت کا اطلاق کیا ہے وہ حقیقت میں مہولی امورِ خیر جن سے نہ اُن کا مرتبہ ہی گھٹتا ہے اور اُن کی شان میں کچھ کمی آتی ہے اور خدا کا ایسے امور پر مصیبت کا

رسولوں کی  
کیا بات سچی  
ہے۔

اطلاق کرنا اور اُس کے جاننے اُن سے باز پرس ہونا محض اُن کے منصب عالی اور مقام رفیع کے لحاظ سے ہے  
 یہ بات کہ اُن سے ایسے اوصاف و ہونے میں حکمت کیا ہے وہ یہ ہے تاکہ لوگ اس بات سے متنبہ ہو جائیں  
 کہ خدا تعالیٰ نے اور وہی اکیلا علی الاطلاق کمالات کے ساتھ موصوف ہو سکتا ہے کوئی مخلوق کیسی ہی عالی  
 کیوں نہ ہو لیکن خدا کے ہم پائے نہیں ہو سکتی خلاصہ یہ کہ وہ سارے معاصی سے مبرا ہیں کیونکہ گناہ سے نوازی ہوئے  
 متقی پر ہر کیا کرتے ہیں رسولوں کا تو مرتبہ ہی بہت بڑا ہے وہ تمام لوگوں میں کامل اور برگزیدہ ہوا کرتے ہیں  
 پھر کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ معاصی سے محفوظ رہیں پس بدکاری کرنا اپنے لوگوں کی آبروریزی کرنا بے حیا  
 عورتوں سے خللا ط کرنا جھوٹ بولنا دغا بازی کرنا کفر کرنا بت پرستی کرنا یا اور ایسے ہی گناہ ان سب سے  
 بول بالکل پاک و صاف ہیں شریعت محمدیہ اس بات کا حکم دیتی ہے کہ ہم تمام رسولوں کی تعریف کریں اُن کے  
 نام تعظیم و تکریم سے لیں اُن کے ساتھ توقیر سے پیش آئیں اُن کا ادب کریں اور جو کچھ وہ لائے ہیں اُس پر  
 عمل کریں ہاں وہ احکام اس سے مستثنیٰ ہیں جو انہیں سل سابقہ کے زمانہ کے مناسب تھے اور اس شریعت  
 میں زمانہ کی مناسبت کے لحاظ سے خدا نے خیر و حکیم کے حکم سے بدل دیے گئے ہیں جس نے پہلے ہی ہر نسا  
 کے مناسب احکام تجویز کر لئے تھے۔

۹۱

ف  
 شریعت میں اخلاق  
 حسنہ کا حکم کرتی ہے  
 اور کمال اخلاقی بیہ  
 سے منع کرتی ہے  
 زبان کی کیا اختیار  
 ہیں اور کمال سے  
 اعمال میں ہیں ان  
 سب کا بیان ۱۲

اور شریعت محمدیہ ہر شخص کو کم سے کم قدر ضروری علم سکھانے کا بھی حکم کرتی ہے جو عقیدوں کی تصحیح عبادات  
 اخلاق اور آداب میں نفع ہو اُس کا سب سے پہلا اور نہایت ہی متمم بالشان حکم بیان و اسلام قبول کرنا ہے  
 یعنی جتنی چیزوں کی نسبت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا لانا قطعی طور پر ثابت ہو چکا ہو اُن کی تصدیق جازم کرنا  
 اور جو کچھ احکام آپ لائے ہیں اُن کی بجا آوری بلا چون و چرا کرنا۔ اسی طرح اُس کا حکم ہے کہ اخلاق و عادات حسنہ  
 کو اختیار کرنا چاہئے چنانچہ وہ حکم دیتی ہے کہ آدمی تقویٰ کرے یعنی تمام اُن چیزوں سے احتراز کرے جو اُس کے  
 دین میں مضرت ثابت ہوں اور خدا کے واسطے اہل الصلوات سے عمل کرے۔ نیکی کرے عمل میں احسان کی رعایت  
 کرے اور احسان یہ ہے کہ آدمی اس طرح اپنے رب کی عبادت کرے گویا کہ وہ اُس کی آنکھوں کے سامنے  
 ہے۔ خلق اللہ کے ساتھ خیر خواہی سے پیش آئے صبر کیا کرے یعنی دہشت اور الم کے مقابلہ میں ثابت قدم  
 رہے جو چیز خدا کی پسندیدہ ہو اُس پر راضی رہے جیسا کیا کرے اور جیسا از کتاب افعال شنیعہ کے خوف سے جی رک جائیگا

کا نام ہے۔ علم سے پیش آئے یعنی جوش غضب میں نرمی سے کام لے کر عفو کے معنی خطا کا رستے  
 باوجود قدرت کے بدلہ نہ لینا ہے مگر خدا و بوجہ مقرر عام ہونے کے اس سے مستثنیٰ نہیں اچھے کاموں میں لوگوں کی  
 حرص کرے سخاوت و کرم میں کوتاہی نہ کرے شجاعت کرے فیہین بشیقمی کے ساتھ موصوف ہونے وغیرہ کیا کرے  
 یعنی دین و آبرو کو نعمت سے محفوظ رکھے ثابت قدم ہے یعنی خوف کے وقت نہ گھبراتے دوسروں کو اپنے  
 فائدے پر ترجیح دے مروت سے پیش آئے اور وہ بقدر امکان لوگوں کو نفع پہنچانے کی سچی رغبت کا نام ہے  
 ضبط نفس کو ماتہ سے نہ جانے دے یعنی خواہش نفسانی کے پہچان کے وقت اپنا جی قابو میں رکھے۔ وقت  
 کرے صاحبِ قارب بنے یعنی مطالب کی طرف متوجہ ہونے کے وقت منعقد رہے سکون سے پیش  
 آئے یعنی لڑائی جھگڑوں میں جلد باز ہی سے کام نہ لے رفق کا بڑا ذکر کرے اور وہ امرِ جلیل تک پہنچانے والی چیز  
 کی عمدہ طور سے پیروی کرنے کا نام ہے۔ حسنِ سیرت کو اختیار کرے یعنی جو چیز نفس کے کمال کا باعث ہو  
 اس سے محبت کرے حکمت کے ساتھ موصوف ہو شکر کرتا رہے۔ خدا سے ڈرتا رہے اسکی ذات سے امید  
 رکھے۔ اپنے سارے کام خدا کے سپرد اور اسکے حوالہ کر دے۔ الفت کا بڑا ذکر کرے اور وہ اصطلاح میں تدبیرِ معاش  
 میں متفق الہی ہو کر سچی کرنیکا نام ہے وفا دار بنے صلہ رحمی اپنے اہل قریب سے سلوک کرتا رہے۔ خلقِ اللہ  
 پر شفقت کیا کرے اسکے بندوں کی اصلاح میں مصروف ہو۔ امانت دار بنے وعدہ اور عہد کو پورا کرتا رہے دوستی  
 اور دشمنی جو کچھ کرے خدا کے اسلئے کرے لوگوں کے ساتھ نیک گمان رکھے۔ سلامت روی اختیار کرے کوشش  
 پر آمادہ رہے بھاری بھگر کم ہنار ہے نیک کاموں میں جلد باز ہو۔ دین کے معاملہ میں مضبوط ہو۔ خدا کو ساتھ  
 آنس حاصل کرے دل میں اسکی محبت اور شوق پیدا کرے۔ پارسائی اپنا شعار رکھے۔ ورع کو ضروری سمجھے یعنی  
 اعمالِ جمیلہ کو اپنے ذمے لازم کرے۔ ستقامت اور راستی اختیار کرے۔ عالیٰ حوصلہ ہے یعنی ایسی چیزیں اختیار  
 کرے جس سے نیک نام ہو دل کا نرم ہے یعنی دوسروں کی تکلیف پہلے العموم پر کاجی دیکھے۔ پاک کمانی حاصل  
 کرے یعنی بغیر کسی قسم کی ذلت اٹھائے اور بدون کسی ظالمانہ کارروائی کے مال حاصل کرے یا اچھے  
 موقعوں پر خرچ کیا کرے۔ غصہ کو ضبط کرے۔ خدا کے ساتھ پستی اور بندگی سے پیش آئے آزاد روی اختیار کرے  
 اور وہ شہوتوں اور خواہشوں کی پابندیوں سے اپنے نفس کو آزاد رکھنے کا نام ہے اپنے نفس کا حساب



لیتا رہے۔ اور اُس کی جان بچ کیا کرے اور نازیبا امور سے ملامت کرتا رہے غلامیہ کہ جتنے خصائل  
 حمیدہ ہیں بشریت نے سبھی کا حکم دیا ہے پس آدمی کو چاہئے کہ ان عمدہ خصائل کو اختیار کر کے اپنے  
 نفس کا ہمیشہ علاج کرتا رہے اور یہاں تک کوشش کرے کہ کمال کی حد تک پہنچ جائے، اسی طرح  
 یہ بشریت برائیوں سے بھی روکتی ہے چنانچہ وہ کفر کی اجازت نہیں دیتی۔ عداوت میں کسی کو خدا کا  
 شریک ٹھہرانا ناجائز قرار دیتی ہے بدکاری سے منع کرتی ہے اُس کا حکم ہے کہ خدا کے اوامر و نواہی  
 کی مخالفت نہ کی جائے۔ خواہش نفسانی کی پیروی سے آدمی باز رہے۔ ریا کو چھوڑے۔ بیوقوفوں  
 کے دکھلانے کی غرض سے عمل نہ کرے بلکہ محض خدا کے لئے اپنے کو ٹھہرانے سمجھے۔ کینہ نہ رکھے۔ جو بیوقوفی  
 سے کنارہ کش رہے اور خود بینی یہ ہے کہ آدمی عمل کر کے اپنے کو کچھ سمجھنے لگے حالانکہ چاہئے تو یہ کہ  
 اُسکی نظر خدا کے فضل پر ہو جس نے اُسے عمل کرنے کی توفیق عنایت کی۔ حسد نہ کرے اور وہ دوسرے  
 سے نعمت زائل ہو جانے کی آرزو کا نام ہے لوگوں کی مصیبتوں پر خوش نہ ہو اگر کسی کی عداوت پر  
 اقدام نہ کرے ہاں جو محض خدا کے لئے ہوا اُس کا مصداقہ نہیں تو رہے باز رہے اور وہ ایسی شے پر  
 جو اُسکے قابو کی نہ ہو بجا دلیری کر بیٹھنے کا نام ہے خدا کے ساتھ بدگمانی نہ کرے۔ بدشگونی اور بدنامی  
 جسکی بشریت میں کوئی سند نہیں نہ کیا کرے بخل کو چھوڑے۔ نہ لالچ کے مارے خج میں انتہا درجہ کی  
 تنگی کرے اور نہ فضول خرچی اور روپیہ اڑانے پر آمادہ ہو جائے۔ نازیبا امور کے لئے مال سے محبت نہ کرے  
 کاہلی اور بیکار پڑے رہنے سے احتراز کرے جلد بازی سے بچے۔ سنگدلی اور ورستی اختیار نہ کرے پیشگی  
 اور بے حیائی کے پاس نہ پھٹکے بے استقامتی نہ کرے کسی کی نعمتوں کے ساتھ انکار اور ناشکری سے  
 پیش نہ آئے۔ غضب غصہ کی عادت نہ ڈالے علماء سے عداوت نہ رکھے خدا کے مقابلہ میں دلیری نہ کرے  
 اُسکے غصہ اور عذاب سے بے خوف نہ ہو۔ امور دنیاویں سے اگر کوئی چیز فوت ہو جائے تو اس پر افسوس نہ کرے  
 دین کے معاملوں میں ڈھیلا نہ ہو سبکی اور اچھے پن سے اپنے آپ کو بچاتا رہے ناحق کسی کی الزام دہی  
 کے درپے نہ ہو۔ حق بات سے جان بوجھ کر انکار نہ کرے اور نہ اپنی بڑائی کے زعم میں اُسکے مقابلہ پر  
 آمادہ ہو۔ سرکشی اور انکار کرنے سے باز رہے لالچ اور حرص نہ کرے پرمردہ دلی سے علیحدہ رہے گناہوں

پر اصرار نہ کرے بے موقع غصہ نہ کرے خدا کے دین کی حمایت کے سوا جوش میں نہ آجائے۔ خدا کی رحمت سے ناامید نہ ہو ظالموں اور مجرموں سے محبت نہ رکھے نیکوں سے عداوت نہ کرے۔ ایسا دل سخت نہ کرے کہ کسی مضطر کی مدد نہ کر سکے۔ زبان کی بہتری آفتیں ہیں جسے آدمی کو چاہئے کہ ہمیشہ بچتا رہے مثلاً چٹان خوری نہ کرے یعنی کسی کی ایسی بات ظاہر نہ کرے جس کا ظاہر ہونا اُسے ناگوار ہو کسی کا راز فاش نہ کرے مسخرہ پن اور دل لگی بازی نہ کرے لوگوں کی تسکلی اور تذلیل کے درپے نہ ہو۔ لسن طعن اور گالی گلوچ کرنے سے اپنے کو محفوظ رکھے یہودہ چیزوں کو کھلے کھلے الفاظ میں نہ کہ بیٹھا کرے۔ لوگوں کے حسب و نسب میں عیب نہ نکالا کرے۔ ناحق نہ جھگڑے یعنی دوسرے کی بات میں بلا اس قصد کے کہ حق ظاہر ہو جائے خواہ مخواہ اعتراض نہ کرے۔ محض دوسرے کے تنگ کرنے کے لئے گفتگو نہ کرے۔ چچا باتوں میں دخل نہ دیا کرے۔ نزدیک پن نہ کرے ہاں جو بھوکوں مرنے لگے وہ معذور ہے۔ مہذبہ دیکھی باتیں نہ کرے لوگوں سے وفصلی باتیں نہ کہے۔ بیوقوف سفارش نہ کرے نیکی سے منع اور بُرائی کا حکم نہ کرے۔ سخت کلامی اور ورشتی سے باز رہے۔ مانگنے سے بچے۔ لوگوں کو عیبوں کی تفتیش نہ کرے ظالم کی زندگی کی دعائے مانگے مسجدوں میں دنیاوی باتیں نہ کرے لوگوں کے نام بگاڑ بگاڑ کے نہ لیا کرے۔ خدا کے سوا کسی کی قسم نہ کھائے زیادہ قسم کھانے سے اگرچہ سچی بات پر کیوں نہ ہو خدا کے نام کی عظمت قائم رکھنے کے لئے امترا کرے۔ اپنے بھائی کی معذرت قبول کرے۔ رو نہ کرے قرآن شریف کی من گھڑت تفسیر نہ کرے۔ بغیر کسی صلیحت شرعی کے دوسرے کی بات نہ کاٹے ہر شخص جسکے ماتحت ہوا سکے کلام کے قبول کرنے سے جب تک کہ شرع کے خلاف نہ ہو انکار نہ کرے اور اس کی مخالفت سے بچے کسی تدبیر کے سامنے دشمن سرگوشی نہ کریں جس سے اُسے بچ ہو۔ پرانی جوان عورت سے باتیں نہ کرے جو گناہ کرنے کا ارادہ کرتا ہو اسکو گناہ کا راستہ بتائے ایسی خوش خوشی نہ کرے جسکی شرع نے اجازت نہ دی ہو یا جس سے شرارت کھڑا ہو لایینی باتوں کے شکم سے علیحدہ رہے غلام کو اُسکے مالک سے اور عورت کو اُسکے شوہر سے بہکا کر پرستہ خاطر نہ کرے۔ جھوٹی شہادت نہ دی۔ سچی گواہی دینے سے جان نہ چرائے بھولی پارسا عورتوں کو تہمت نہ لگائے۔ مردوں کو گالیاں نہ دے باؤں ہاں

کو دشنام سے یاد نہ کرے اُن کی صلاحیت کی دُعا سے باز نہ رہے۔ علم نہ چھپائے۔ جان بوجھ کر خدا و رسول پر چھوٹ نہ باندھے۔ مفسدہ پروازی کی باتوں سے احتساب کرے تاکہ لوگ ضرر سے محفوظ رہیں۔ بیجا فی کی باتوں میں بہت نہ مارے جس سے کہ لوگ اندیشہ ہو جائیں۔ مانگنے میں ایسا بھی الحاح نہ کرے جس سے دینے والے کو ایذا پہنچے۔ خیرات کر کے احسان نہ جائے مخلوق کے احسان کی ناشکری نہ کرے جس سے کہ خدا کی نعمتوں کا ناشکر ٹھہرے۔ مرہین پر جو کچھ قرض ہو اُسے نہ چھپائے بلکہ صاف اقرار کر دے۔ کسی کے نسب کا نہ جھوٹا قرار ہی کرے اور نہ اُس سے انکار کرے۔ لوگوں کی آبروریزی میں زبان درازی نہ کرے اپنا باپ چھوڑ کر دوسرے کو باپ نہ بناؤ۔ امر بالمعروف و نہی عن المنکر ترک نہ کرے۔ غیبت سے بچے اور وہ کسی کی نسبت اُس کی غیبی بہت میں ایسی بات کہنا ہے جو اُسے بُری معلوم ہو اور یہ زبان کی ایسی آفت ہے کہ لوگ اس میں اکثر مبتلا ہو جاتے ہیں اور اس سے ضرر بھی نہایت ہی عظیم ہوتا ہے اس کے علاوہ اور بہت سے قبیح اعمال و افعال سے بھی شریعت منع کرتی ہے مثلاً وہ عہد کو توڑنے اور وعدہ خلافی کرنے سے ممانعت کرتی ہے۔ دغا بازی اور کاری اور دھوکے بازی کی اجازت نہیں دیتی۔ فتنہ پروازی کی سخت مخالفت ہے اور وہ لوگوں میں گڑبڑ چھادینے کا نام ہے۔ حیل اندازی اور بغیر کسی مبنی مصلحت کے اختلاف کرنے کو جائز نہیں رکھتی۔ خونریزی خودکشی حرام کاری اور لواطت کو اگرچہ اپنی ہی عورت کے ساتھ کیوں نہ ہونا جائز نہ لگاتی ہے کیونکہ ان امور میں خداوندی حکمت کی مخالفت لازم آتی ہے اور انسانی نسل گھٹتی ہے خصوصاً زنانہ سے تو لوگوں کے نسب محفوظ نہیں رہتے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ہاہم سہاروی نہیں رہتی۔ نسب کے بارہ میں لوگ دھوکا کھاتے ہیں مال و متاع کے ایسے لوگ مالک بنائے جاتے ہیں جن کا ذرا بھی استحقاق نہیں بچا سوجے کہ اُس کا پورے طور سے کوئی پرورش کرنے والا نہیں رہتا۔ جدا صلح ہوتا ہے خلاصہ یہ کہ اس میں طرح طرح کی تباہی پائی جاتی ہیں کہانتاک کوئی بیان کرے شریعت میں اس کی اجازت نہیں ہے کہ پرانی عورت کو کوئی چھوئے یا تنہائی میں اُس کے پاس سر ٹھہرے کیونکہ اس سے ناجائز تعلق کا اندیشہ ہے علم و الفقیاس بے ریش لڑکے کے بارہ میں بھی

یہی کہا جاسکتا ہے اسی طرح اُسکا حکم یہ بھی ہے کہ عورتوں کے معمولی ایام میں اُن سے مقاربت نہ کی جائے  
 اسلئے کہ اس میں سرسری گندگی ہے۔ اور نہ کسی عورت کو ایسی جگہ سفر کرنے کی اجازت ہے جہاں اُسے  
 اپنی آبرو کے جانے کا اندیشہ ہو۔ مردوں کو عورتوں کی اور عورتوں کو مردوں کی وضع اختیار کرنے سے  
 روکتی ہے اور اس بات کا امر کرتی ہے کہ صحبت کے وقت ذرا بھی بے پردگی نہ ہونے پائی اور اُسکے  
 حکم کے موافق جو نکاح پر قدرت رکھتا ہو اور اُسکو کوئی وجہ عذر کی نہ ہو تو وہ بے کاح نہیں ہو سکتا کیونکہ اس  
 میں نسل کی افزائش کے اعتبار سے خداوندی حکمت کی مخالفت لازم آتی ہے اگر کسی کے اختیار میں  
 کوئی عورت ہو یعنی وہ اُسکا ولی ہو تو نکاح کرنے سے اُسے ہرگز نہ روکے مرد اپنی عورت کا اور عورت  
 اپنے مرد کا راز فاش نہ کرے بن سوار کر کوئی عورت نہ نکلے کوئی مرد اپنی عورت کے معاملہ میں بغیرتی  
 نہ اختیار کرے۔ اسی طرح کوئی پرائے مرد اور عورتوں میں متوسط نہ بنے کوئی نشہ نہ پئے کیونکہ اس میں عقل  
 ایسی مضل نعمت جو خدا نے انسان کو عنایت کی ہے جاتی رہتی ہے اور نشہ باز جو کچھ نہ کر لے کرے  
 بھٹو ہے کسی گناہ یا فعل شنیع سے بند نہیں۔ پھر اُسکے نقصانات کے مقابل میں جو کچھ اُس سے نفع  
 خیال کیا گیا ہے کیا حقیقت رکھتا ہے۔ کوئی قمار بازی نہ کرے کیونکہ اس سے مال ناقص خطرے میں  
 پڑ جاتا ہے اپنے اسباب کی نکاسی کے لئے کوئی چھوٹی قسمیں نہ کھایا کرے۔ ناپ تول میں کمی نہ کرے  
 صاحب وسعت باوجود مطالبہ کے کسی کا حق نہ ٹلا کرے بیجا بوجھوں پر مال نہ اڑائے اپنے پڑوسی  
 کو اگرچہ غیر مذہب الا کیوں نہ ہو کسی قسم کی تکلیف نہ دے۔ چوری ڈاکہ زنی نہ کرے سود نہ لے کیونکہ سود  
 لینے سے مالدار جو فرض دیکر لوگوں کے ساتھ احسان کرتا تھا اور جاچمنہ کا اس طرح پر سانی سے کام نکل  
 جاتا تھا اُس کا دروازہ بالکل بند ہو جاتا ہے۔ تجارتی مال لانے والوں سے بالابالا ملکہ وام نہ ٹوڑ لیا  
 کرے۔ اگر کوئی کچھ سود اچکارا ہو تو اُس پر بھاؤ نہ کرنے لگ جایا کرے۔ آپس میں شرکاء ایک دوسرے  
 سے خیانت نہ کریں مالک کی بے اجازت عاریت میں کوئی بیجا تصرف نہ کرے۔ مزدور سے کام کر اگر  
 اُس کی مزدوری نہ مارے بلکہ اُسکے ادا کرنے میں دیر بھی نہ لگائے جن چیزوں کی عام طور پر یا کسی  
 خصوصیت کے ساتھ اجازت ہو اُس سے لوگوں کو نہ روکے کسی خاص راستہ میں مالک کی بلا اجازت

کوئی نصرت نہ کرے۔ اسی طرح عام راستوں میں کوئی ایسا امر نہ کرے جس سے لوگوں کو تکلیف پہنچے۔ امانت میں خیانت نہ کرے جانداروں کی نہ تصویر کھینچے اور نہ ان کی تصویروں کو اپنے مکان میں رکھے تاکہ حیوانات اور ان کی تصویر کی پرستش کرنے والوں کی مشابہت سے بچا رہے کھانا اتنا زیادہ بھی نہ کھا کر کہ جس سے صحت میں فرق آجائے اور ضرر پہنچے ظلم اور تعدی کی راہ سے اپنی کئی عورتوں میں سے جنس کو بعض پر ترجیح نہ دے ناراض ہو کر کسی مسلمان سے تین دن سے زیادہ بول چال نہ چھوڑے۔ آپس میں بگاڑ کرنے اور عداوت کرنے سے باز رہے۔ اپنے بال بچوں کو ضائع نہ ہونے دے بلا اجازت شرعی نہ کسی کو مارے اور نہ کسی کو ہتھیار سے دھمکائے۔ جادو کے سیکھنے سکھانے اور اسکے عمل پر کچھ لینے سے باز رہے۔ سفال گوئی اور نجوم سے پرہیز کرے اور اسکے جاننے والوں کی طرف رجوع نہ ہو۔ پیشہ حاکم سے بغاوت نہ کرے اور نہ کسی و بنیادی عنصر کے قوت ہونے کی وجہ سے اس سے عہد شکنی کرے ایسی حالت میں ہرگز حکومت نہ قبول کرے جب یہ جانتا ہو کہ مجھ سے ضرور خیانت ہوگی۔ اسی طرح کوئی انتظام کسی ظالم یا فاسق کے ہرگز سپرد نہ کرے کسی لائق شخص کو معزول کر کے اس سے کم درجہ والے کو مقرر نہ کرے۔ ذی اختیار لوگ ظلم نہ کریں کوئی حاکم ایسے موقع پر اجلاس نہ کرے جہاں متغیثوں کی سوائی مشکل ہو نہ اپنے مذہب والے پر اور نہ کسی غیر مذہب والے پر ظلم کریں مثلاً ضرب و شتم سے نہ پیش آئیں۔ کوئی حاکم ہونے پر کسی ایسے کاغذ نہ قبول نہ کرے جس سے اس قسم کے پہلے سے مراسم نہ ہوں۔ اسی طرح اس دعوت میں شریک نہ ہو جس میں اس کی خصوصیت مد نظر رکھی گئی ہو کسی سے خواہ وہ حق پر ہو یا باطل پر رشوت نہ لے ایسے ہی وہ شخص جو دغا بازی کے درپے ہو رشوت مند سے ہاں جو شخص حق پر ہوا وہ اپنی پریشانی دفع کرنے کے لئے مجبوراً کچھ دے دلا کر کام نکال سکے اور کچھ گناہ نہیں۔ رشوت کے لینے دینے میں دلائی نہ کرے۔ اگر مظلوم کی مدد کرنے کی قوت ہو تو اس سے غلطی نہ اختیار کرے۔ نصیحت کرنے کے لئے کسی کے عیوب کی جستجو اور پردہ درسی کے درپے نہ ہو۔ بغیر اذن کے کسی کے گھر کی دیکھ بھال نہ کرے۔ تنہا کہ دروازہ سے بھی نہ جھانکے ایسے لوگوں کی باتیں نہ سنے جو اسکو سنا نا پسند نہیں کرتے۔ جب شوہن بوسری پر آ پڑے تو اس وقت کم ہمتی نہ کرے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو نہ چھوڑے۔ جو لوگ عہد و پیمان کر کے



خدا کی عظمت کے اظہار یعنی تکبیر سے شروع ہو کر سلام پر ختم ہو جاتی ہے نماز پڑھنے والا اس کو اس طرح پورا کرتا ہے گویا کہ وہ خدا کے سامنے حاضر ہے اُس نے مقرر کیا ہے کہ جب نماز کا وقت آئے تو ایک نماز ہی یعنی نو ذن سارے نمازیوں کو نہایت فصیح الفاظ میں بلایا کرے چنانچہ اُس کے حکم کے موافق دو چار مرتبہ خدا کی عظمت کا اعلان کرتا ہے گویا وہ کہتا ہے کہ اے لوگو تم جو ذبیہ اور اخروی رشتہ میں پھنسے ہوئے ہو یہ بھی خبر ہے کہ خدا نہایت ہی بڑا اور سب بات کا زیادہ متقی ہے کہ ساری مہربانیاں کو چھوڑ کر اس کی جناب کی طرف راغب ہو جاؤ پھر دو مرتبہ گواہی دیتا ہے کہ خداوند تعالیٰ معبود و کیلتا ہے اُس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں گویا وہ یہ تیلانا ہے کہ تمہاری دنیوی اور اخروی حاجتوں کو دینی پورا کر سکتا ہے کہ جو معبود حقیقی ہو اور اپنے ماسوا سے بے نیاز ہونے میں یکتائی اُس کے خص اولیٰ صف میں شمار ہو اور ساری خلق اُسی کی محتاج ہو اور ایسا معبود اللہ ہی ہے جس کی ذات واقعی معبود کے شایان اور اس امر میں یکتائی کے ساتھ موصوفے پس تمہیں چاہئے کہ اپنی ساری حاجتیں خاہ ذبیہ ہوں یا اخروی سب اُسی کی جناب میں لے جاؤ اور اُسی کی درگاہ کی طرف رجوع کرو۔ پھر دوبارہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کی شہادت دیتا ہے گویا وہ یہ کہتا ہے کہ یہی رسول تمہارے اور تمہارے ذبیہ عظمت معبود کے درمیان میں واسطہ ہیں انہیں کے ذریعے سے تمہیں اپنی ذبیہ اور اخروی مصلحتوں کی اطلاع ہوتی ہے اپنی کھلی آنکھوں سے دیکھ چکے ہو ورنہ کم سے کم دلیل سے تو ضرور تمہیں اس بات کا یقین ہو چکا ہے کہ یہ تمہارے بڑے ہی خواہ اور تمہیں بہالائی کے طریق سکھانے والے ہیں پس اب تمہیں چاہئے کہ تم اُس عبادت کے ادا کرنے میں بدل و جان کوشش کرو جو انہوں نے تمہارے لئے مقرر کی ہے اور جس میں تمہارا سہرا سرفہر منصوص ہے۔ اس کے بعد وہ دو دفعہ نماز کی طرف متوجہ کرتا ہے اس کو اس مضمون کی تفریح سمجھنا چاہئے جس کی طرف وہ تکبیر و تشہد میں اس سے پہلے اشارہ کر چکا ہے کہ اس ذبیہ عظمت خدا کی درگاہ میں تمہیں ضرور التجا کرنا چاہئے۔ یا یوں سمجھئے کہ پہلے کلام کا یہ نتیجہ ہے گویا وہ یہ کہتا ہے کہ جب یہ خدا سارے بڑوں سے بڑا اور معبودیت اور تمام خلق کی حاجت براری کے اعتبار سے یکتا ظہیر اور اس خیر خواہ رسول نے تمہیں اُس کی عبادت کی تعلیم کی اور یہ وعدہ کیا کہ تم

اسکی بدولت اپنی امیدیں حاصل کرنے میں کامیاب ہو گئے تو تمکو چاہئے کہ نماز کی طرف ضرور متوجہ ہو جاؤ خدا سے جلیل کی درگاہ میں حاضر ہو اور نماز ادا کر کے اسکے وسیلہ سے خدا کی درگاہ میں اپنی چھوٹی بڑی حاجتوں کی درخواست پیش کرو پھر وہ نماز کے فوائد اور ثمرات کی طرف اجمالی طور پر ”حی علی الفلاح“ یعنی کامیابی اور دستگیری کی طرف دوڑو کہ اشارہ کرتا ہے گویا وہ یہ کہتا ہے ”اے میرے لئے فلاح ساری مرغوبات سے بڑھ کر ہے اور فلاح خواہ دنیوی ہو یا آخری اسی عبادت سے حاصل ہوتی ہے کیونکہ اس سے اخلاق درست ہوتے ہیں خلاق کی عظمت کا نقشہ پیش نظر ہو جاتا ہے۔ قیامت میں اس کی جزا کے ملنے کی امید ہو جاتی ہے پس اس فلاح و کامیابی کو غنیمت سمجھو اور اس کی طرف متوجہ ہو جاؤ اسکے بعد وہ مرغوبات میں سے جو نہایت ہی کامل شے ہے اس کی طرف نمازیوں کے خیالات کو متوجہ کرتا ہے اور اس بات پر ان کو متنبہ کرتا ہے کہ وہ جب اس عبادت کی طرف متوجہ ہوں تو کہیں خدا کے سوا کوئی دوسری چیز کو مقصود اصلی نہ ٹھہریں بلکہ ان کی مشتاقی نظر میں اسی کی جناب کی طرف رہیں اُسی کا تقرب مد نظر ہو اور ان کا مقصد اصلی اور دعائے دلی کیا دنیا اور کیا آخرت دونوں میں خدا ہی خدا ہو اسی وجہ سے وہ اس موقع پر دو مرتبہ تکیہ کرتا ہے اور خدا کی عبودیت کے لحاظ سے کتنا فی ظاہر کرتا ہے یہ تو مؤذن کی کیفیت تھی اب بیچھے سنے والے کیا کرتے ہیں وہ لوگ بھی مؤذن کے اقوال کو دہراتے جاتے ہیں گویا کہ وہ اسکی ہر بات میں تصدیق کرتے ہیں اور اس بات کی تصریح کرتے ہیں کہ وہ بھی اُسکے ساتھ متفق ہیں لیکن جب وہ ان کو نماز اور فلاح کی طرف بلاتا ہے تو اُسکے الفاظ کو نہیں دہراتے کیونکہ بلا سنے والے کے الفاظ جواب میں بھی کہنا تو سحرہ پن کی بات ہے اسلئے وہ لاجل و بلا قوۃ الا بالثناء پڑھا کرتے ہیں گویا وہ کہتے ہیں کہ نماز میں داخل ہو کر اس خیر عظیم کا حاصل کرنا اور فلاح کا پالینا سوا سے خداوندی مدد اور قوت کے کسی اور طوع و پر ممکن نہیں ہم تو اُسی کی مدد کے طلبگار ہیں اور ان کا یہ قول بطور استکراہ و تنفر کے نہیں ہوا کرتا جیسا کہ بعض ناواقف یہ سمجھ کر اعتراض کیا کرتے ہیں۔ پھر جب اُس موقع پر جو کہ اسی عبادت کے ادا کرنے کے لئے مخصوص ہوتا ہے لوگ جمع ہو جاتے ہیں تو نما کرنے والا مزید تاکید کے لئے اُنہیں

الفاظ کا احادہ کرنا ہے تاکہ یہ سب باتیں لوگوں کے خوب ذہن نشین ہو جائیں اور وہ شخص بھی جس نے جس نے اذان نہیں سنی تھی اور بلا اذان سننے ہی آگیا بھٹا یہاں تک کہ اس بارگاہ عالی کی حضور ہی کے وقت یہ سارے مضامین پورے طور سے پیش نظر ہوں اسی واسطے وہ اب کے مرتبہ الفاظ سابقہ ہی پر اکتفا نہیں کرتا بلکہ قدامت الصلوٰۃ اور بڑھاپا دیتا ہے یعنی اب نماز قائم ہو گئی۔

شرعیہ نے اس عبادت کے ادا کرنے کے لئے جو شرطیں لگائی ہیں اور جو آداب مقرر کئے ہیں وہ بھی سن لیجئے چنانچہ اس نے یہ مقرر کیا ہے کہ نماز پڑھنے والے کا بدن پاک ہو اس کا لباس ظاہر و باطن مکان میں جہاں وہ نماز ادا کرے گا کسی قسم کی نجاست نہ پڑی ہو اس کا بدن حکمی ناپاکی سے بھی پاک ہو اور اس سے ایسے حالات مراد ہیں جو حدث کے نام سے موسوم ہوتے ہیں اور ان کا اس وقت اعتبار کیا جاتا ہے جب بدن سے کسی قسم کی نجاست نکلے۔ اور اس طہارت سے نماز کو اس بات پر تشبیہ کرنا مقصود ہوتی ہے کہ اس کا نماز میں داخل ہونا گویا اپنے موٹے کے سامنے اور اس کی بارگاہ عالی میں اس کے احسان کا اُمیدوار بن کر شکر کے لئے حاضر ہوتا ہے پس جس طرح کشانان دنیا میں سے کسی کے دربار میں جب جانا مقصود ہوتا ہے تو اس بات کا بڑا اہتمام کیا کرتے ہیں کہ کہیں بادشاہ کی نظر کسی چیز پر نہ جا پڑے جو اسے ناگوار خاطر ہو اسی طرح یہاں بھی یہ نہایت ضروری امر ہے کہ خداوندی دربار میں حاضری کے وقت سارے اعضا تمام ایسے ناپسندیدہ اعمال سے بالکل پاک و صاف ہوں جبکہ مشائخ و اُس کی خواہش نفسانی اور میلان طبع ہو یا دوسروں کی وسوسہ اندازی سے اُن کا مرتکب ہوا ہو اور جبکہ اخلاق ذمیرہ سے اس کا دل بھی پاک ہو یہاں تک کہ سارے میل کچیل کو تو باد پریشانی کے پانی سے دھو دھلا کر صاف و ستھر اٹھایا ہو علاوہ بریں بدن کو پانی سے دھونے کی وجہ سے جس خوشی کا اثر روح تک پہنچتا ہے وہ بھی غمی نہیں کیونکہ روح اور بدن میں جو علاقہ پایا جاتا ہے اُس کا کوئی انکار نہیں کر سکتا اسی لئے جب ان دونوں میں سے ایک میں بھی کوئی چیز اثر کرتی ہے تو دوسرے میں اُس کا اثر نمایاں ہو جاتا ہے چنانچہ روح بدن دھونے کے وقت کیسی شادان و فرحان نظر آتی ہے اور اس کی ساری کسمندی دور ہو جاتی ہے گویا کسی نے اُس کے سارے بدن کو کھول دیے جس میں وہ

نماز کے لئے  
طہارت کے  
مشروط ہونے  
کی حکمت

جکڑی ہونی تھی خصوصاً اس حالت میں جبکہ عورتوں نے حجت کرنے کے بعد غسل کیا جائے اور بڑی فوائد اسکے علاوہ ہیں جو کسی پرچندال مخفی نہیں۔

شرعیہ نے اُن اعتباری حالات سے طہارت کرنے کو جو حدث کے نام سے موسوم ہیں دو قسموں میں تقسیم کیا ہے ایک کا نام طہارت کہل ہے جس سے سارے بدن کا دھونا یعنی غسل مراد ہے دوسرے کو طہارت صغیر یا وضو کہتے ہیں جس سے مقصود یہ ہے کہ بعض اعضاء کو دھویا جائے اور بعض کا مسح کیا جائے اب اُس نے سارے بدن کا دھونا اُس وقت واجب کیا ہے جب منی نکلے چاہے ٹھنڈا ہی کیوں نہ ہو اور حکماً منی نکلنے کی یہ صورت ہے کہ جماع کرنے سے منی نکلنے کا پتہ نہ لگے یا جب عورت کے رحم سے حیض یا نفاس کا خون جاری ہو۔ چونکہ ان نجاستوں کا کچھ نہ کچھ حصہ سارے بدن سے تالے اسلئے شریعت نے بھی اُس اعتباری حالت یا نجاست کے ساتھ جو ان کے نکلنے سے پیدا ہوتی ہے سارے بدن کو ملوث قرار دیا اور اسی وجہ سے اُن کا نام حدث اکبر رکھا گیا پس گویا سارے بدن کو دھو کر پاک کرنے سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اُن سارے گناہوں سے توبہ کر کے پاک ہونا چاہئے۔ جنکو تمام بدن سے علاوہ نہ کسی خاص عضو سے خصوصاً اخلاقی حیثیت سے پاک ہونا اور بھی ضروری ہے۔ حکمت اس میں یہ بھی ہے کہ یہی چیزیں ہیں جن سے بچنا ہے چنانچہ منی جل ٹھیرنے اور بچہ کی صورت بننے کا وہ ہے اور خون رحم سے بچہ کو غذا پہنچتی ہے اور اسکو نمو حاصل ہوتا ہے اور ظاہر ہے جو بچہ اس سے پیدا ہوا کرتا ہے وہ کبھی سیک بخت ہوتا ہے اور کبھی بد بخت۔ بچہ کے نیک بخت ہونے کے لحاظ سے بچہ کا پیدا ہونا شرعاً قابل تعریف اعمال میں سے شمار کیا جاسکتا ہے اور یہ اُمید ہو سکتی ہے کہ ان دونوں میاں بی بی کو جن کی مباشرت سے نیک بچہ ہوا ہے بہت عمدہ جزائے خصوصاً اُس وقت تک جب کہ اُن دونوں کی نیت بھی نیک ہو اور یہ مقصود ہو کہ اس طرح نسل میں خدا کے مطیع ہو جائے کی ترقی ہو اور بچہ کے نیک بخت ہونے کے لحاظ سے ان چیزوں کے خارج ہونے کے وقت تکلف کے لئے گویا یہ اشارہ ٹھٹکا ہے کہ یہ شے جو تیرے بدن سے خارج ہوتی ہے اور جس میں تیرا سارا بدن شریک ہے بچہ کے پیدا ہونے کا مادہ ہے اور ممکن ہے کہ اس سے ایسا بچہ پیدا ہو جو خدا کی نافرمانی

دست  
غسل و نہ او  
اعضا و عضو  
خاص و عمومی  
وضو و غسل  
کرنے کی حکمت  
اور یہ حکم کا بیان

اور اُس کے ساتھ کفر کرے پس سارے بدن کے دھونے سے اس بات پر آگاہی حاصل کرنا چاہئے کہ ایسے امر سے بھی توبہ کرنا مناسب ہے جس میں گناہ کی سببیت کا احتمال بھی ہو۔ اور وہ گویا زبان حال سے یہ کہتا ہے کہ ان چیزوں کے خارج ہونے سے جن میں میرا سارا بدن شریک ہے مجھے اس بات کی تشخیص ہوگئی کہ اگر ایسا بچہ پیدا ہوا جو تیسری نافرمانی کرے تو میں ضرور اس کا سبب ٹھیروں گا اس لئے میں اپنا سارا بدن دھوئے ڈالتا ہوں اور میں اسکو اپنی اُس توبہ کا عنوان قرار دیتا ہوں جو مجھے اس سببیت سے تیرے سامنے کرنا چاہئے اور یہ بات گناہ سے انتہا درجہ کی علحدگی اور توبہ میں نہایت ہی مبالغہ اور اہتمام کرنے پر مبنی ہے اگرچہ حقیقت یہ کہ کوئی گناہ نہیں ہے محض گناہ کا امکان اور اندیشہ ہوا اب میں ایسی نجاستیں جو تمام بدن سے نہیں آتیں خواہ وہ حقیقتہً خارج ہوں جیسے کہ بدن سے خون بہے یا قضا سے حاجت کے دونوں مقاموں میں سے کسی سے سوائے مٹی۔ خون جض یا نفاس کے کوئی اور شے خارج ہو اور خواہ کھانا اُن کا خروج پایا جائے جیسے کہ اس طرح سونے کے وقت جب اعضاء ڈھیلے ہو جائیں اعتبار کیا جاتا ہے پس ان کے پائے جانے کے وقت شریعت نے اس اعتباری سبب سے جو حدث اصغر کے نام سے موسوم ہے خاص خاص اعضاء کو ملوث قرار دیا ہے گویا اس طہارت صغریٰ کے حکم سے جسے دھونے کہتے ہیں اور وہ بعض اعضاء کے دھونے اور بعض کے مسح کرنے کا نام ہے اُس کا یہ اشارہ ہے کہ انہیں خاص خاص اعضاء کے گناہوں سے توبہ کرنا چاہئے اور اُن اعضاء کی تفصیص اور اس ترتیب میں جو اُن کی طہارت میں اعتبار کی گئی ہے عجیب مکتبی رعایت و نظر ہے بیان اُس کا یہ ہے کہ سارے بدن میں ہی ایسے اعضاء ہیں جو مخالفت کرنے کے لئے نہایت سرعت کے ساتھ حرکت کرتے ہیں اسی لئے اُن کے دھونے سے اُن کی طہارت باطنی کے اہتمام پر تنبیہ ہو جائے گی اور مقصد اس سے یہ ہے کہ اُن کے کثیر الوجود گناہوں سے توبہ کی جائے۔ اعضاء کو دھونے میں جو ترتیب اختیار کی گئی ہے اس میں یہ لحاظ ہے کہ جو عضو مخالفت میں نہایت سرعت سے حرکت کرتا ہو سو اُس کو سب سے مقدم کیا جائے پھر اُس کے بعد اُس سے کم اسی طرح آخر تک سمجھنا چاہئے پس سب سے پہلے چہرہ کے دھونے کا حکم ہے جس میں منہ ناک اور آنکھیں پانی جاتی ہیں اور چہرہ میں سے پہلے منہ



سے دھونا شروع کیا جاتا ہے اسلئے کہ تمام اعضا میں سے زبان مخالفت کرنے میں زیادہ چلتی ہے کیونکہ اسی سے کفر کا کہا جاتا ہے اسی سے غیبت چیلوڑی کی جاتی ہے۔ فحش بکا جاتا ہے اس سے علاوہ بھی زبان کی بہت سی آفتیں ہیں جن میں سے کچھ پہلے بھی بیان ہو چکی ہیں پس منہ کے دھونے سے جب یاد آ جاتا ہے کہ طہارت ظاہری سے باطن کی تطہیر کی طرف اشارہ ہے تو خدا کی طرف توبہ کرنے لگ جاتا ہے اور زبان سے جو کچھ اُس نے بجا کہا تھا اُس سے کنارہ کشی اختیار کرتا ہے اسی طرح ناک میں پانی ڈالنے کے وقت یاد کر کے اُن چیزوں سے جنکا اُس نے بلا اجازت شرعی سونگھا ہے توبہ کرتا ہے اسی طرح اُن چیزوں سے بھی توبہ کرتا ہے جنکا دیکھنا حرام تھا اور اُس نے انہیں دیکھا ہے چہرہ کے بعد کبھی تک دو نو ہاتھوں کے دھونے کا حکم ہے اس لئے کہ جہانِ نبان سے کوئی بات نکلی اور کسی پر نظریں پڑیں تو فوراً دست درازی کرنے کے لئے ہاتھ بڑھتا ہے اور کسی نہ کسی موقع پر جا ہی لگتا ہے پس جب اُن دونوں کی نوبت آئیگی تو خواہ مخواہ اُن کی طہارت باطنی کا بھی خیال پیدا ہو گا اور اپنی دست و رازیوں سے توبہ کر گیا اس کے بعد سر کے مسح کر نیک حکم ہو اور غسل کا حکم نہیں دیا گیا اور محض مسح ہی گویا اس لئے کافی سمجھا گیا کہ نفس سر سے کوئی مخالفت سرزد نہیں ہوئی تھی اگر ہوئی تھی تو زبان اور آنکھ سے ہوئی تھی جو سکرلی ہوئی ہیں اسی وجہ سے سر کے لئے متوسط درجے کا حکم یعنی مسح جو نہ کیا گیا اور غسل کا حکم نہیں دیا۔ اسی طرح چونکہ کان میں بسا اوقات بلا قصد کوئی بات پڑتی ہے اسکے لئے بھی مسح ہی پر اکتفا ہو اور غسل کی طرح اب مسح کرتے وقت بھی توبہ کی یاد آ جائے گی کانوں نے جو کچھ بیجا سنا ہو گا اور سر سے باعزت مجاورت ان اعضا کے جو کچھ سرزد ہو گا اُس سے بھی اپنے کو پاک کر لے گا۔ گردن کے مسح کی نسبت بھی اسی طرح کہا جاسکتا ہے۔ اسکے بعد پیروں کے دھونے کا حکم ہے اس لئے کہ جب آنکھیں دیکھ چکتی ہیں زبان سے کچھ باتیں ہو جاتی ہیں ہاتھ بڑھ چکے ہیں کانوں میں آواز آتی ہے اس وقت پیروں کی باری آتی ہے اور آدمی اُن سے چلتا ہے پس مخالفت میں سب سے پیچھے پیری طہیرے اسلئے سب سے پیچھے اُن کے دھونے کا حکم ہو اور اُن کے دھونے سے بھی پیروں کے لحاظ سے باطنی طہارت کی فکر ہوتی ہے اور

محکم دلائل سے مزین و متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

جہاں کہیں اُس سے بچا قدم اٹھا ہوتا ہے اُس سے توبہ کرتا ہے۔ پھر اعضا کے تین تین مرتبہ دھوئے  
 میں ایک عجیب و غریب نکتہ پایا جاتا ہے گو یا کہ توبہ کے تینوں ارکان کا پورا پورا مقابلہ ہے اور توبہ کو تینوں  
 کرن یہ ہیں (۱) جو گناہ ہو چکا ہو اسپر نادم ہو (۲) اُس گناہ سے باز آئے اور (۳) اس بات کا پختہ قصد کر لے  
 کہ آئندہ اُس کا مرتکب نہ ہو گا پس ہر مرتبہ دھونے سے توبہ کے ایک ایک کن پر تنبیہ ہوتی ہے۔ وضو کو پورا  
 جب وضو سے فارغ ہو چکتا ہے اور توبہ کر کے طہارت باطنی حاصل کر لیتا ہے تو اُس سے مناسب ہے کہ  
 یہ دعا پڑھے اللہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین یعنی اے خدا مجھے توبہ کرنے والوں  
 اور پاک و صاف بننے والوں کے زمرے میں کر دے اس میں اُس کے لئے گویا یہ اشارہ پایا جاتا ہے  
 کہ خدا سے وہ یہ استدعا کرے کہ اُس نے جہاں توبہ اور تطہیر باطن کی توفیق دیکر اسپر احسان کیا ہے اُسے  
 قبول بھی کر لے۔ اور جب نمازی کو پانی کا بیسواں مشکل ہو یا بوجہ مرض کے اُسکے استعمال پر قدرت نہ ہو  
 تو اس وقت شمر حیت نے بجائے غسل یا وضو کے تیمم مقرر کیا ہے اور وہ کسی پاک چیز سے جو کہ مٹی کے  
 قبیل سے ہو نیت تطہیر کے ساتھ چہرہ اور دونوں ہاتھوں کے کہنیوں تک مسح کرنے کا نام ہے اور  
 یہی ایسے اعضا ہیں کہ انسان کو جن کے پاک کرنے کی اور اعضا سے زیادہ حاجت ہوتی ہے اور اس میں  
 گویا بندہ کے لئے یہ اشارہ پایا جاتا ہے کہ جب اسپر توبہ کے سارے ارکان ادا کرنا دشوار ہوں اور اُن کے  
 حاصل کرنے کی اُسے توفیق نہ ہو تو اس سے تو گویا گذر ادا ہو کر اپنے گناہ دیکھ کر عجز اور انکسار کرنے لگے کیا  
 محبت کہ اسی بہانہ خدا اُس کے گناہ بخش دے چنانچہ کہا کرتے ہیں کہ جو گناہ عجز و انکسار پیدا کرے وہ اسی  
 اطاعت سے تو اچھا ہی ہے کہ جس سے آدمی عجب و تکبر کرنے لگے علاوہ بریں جب اس مسح کے  
 اس اشارہ کی طرف لحاظ کیا جاتا ہے تو یہ بھی کچھ بعید نہیں معلوم ہوتا کہ اُس پر اب توبہ کے  
 تمام ارکان کا حاصل کرنا بھی آسان ہو جائے اور وہ حقیقت توبہ ہی کر لے پھر چونکہ اعضا سے وضو  
 میں سے پیروں کے دھونے میں زیادہ پانی صرف ہوتا تھا اور کچھ شفقت کا بھی اندیشہ تھا  
 اس وجہ سے اگر چرمی موزے پہن لئے جائیں تو بغرض آسانی خاص شہرطوں کے ساتھ انہر پانی  
 سے مسح کرنا بھی جائز رکھا گیا اور اس طرح پر اُن کے گناہوں سے توبہ کرنے کی طرف اشارہ بھی فرمادیا

شرعیت نے یہ بھی مقرر کیا ہے کہ نماز ننگے ہو کر نہ پڑھی جائے بلکہ نمازی بدن ٹھانک لیا کرے اور اس سے کچھ ادب کی رعایت پائی جاتی ہے وہ تو ظاہر ہی ہے علاوہ اس کے اس میں یہ بھی اشارہ ہے کہ بندہ گونا گوں اور اخلاق ذمیرہ سے اگر پورے طور پر توبہ کر کے پاک و صاف بننا نصیب نہ ہو تو جب نماز پڑھنے لگے یا یوں کہنے کا اپنے مولے کی بارگاہ میں حاضر ہونے لگے تو کم سے کم باقی قضا کے ادب اتنا تو کرے کہ ان ساری مخالفتوں کو دبا لے رکھے تاکہ ان کا زور و شور گھٹا ہے اور ان کی یہ حالت ہو جائے کہ گویا انہیں پردہ میں چھپا دیا ہے اگرچہ خدا سے کوئی چیز چھپ نہیں سکتی اور وہ سب کچھ جانتا ہے۔

بدن چھپانے میں ایک یہ بھی فائدہ ہے کہ جب اس کی نظر اعضا پر نہ پڑے گی تو اوہ ہر اذہ صریح نہ ہو سکے پائیکا۔ اور چونکہ عورتوں کے سارے بدن میں یہ قباحت پائی جاتی تھی کہ اس پر فطر پڑنے کی وجہ سے بگڑتی تھی اس لئے اسے حکم ہے کہ سارا بدن چھپائے ہاں آواز و عورت کے لئے اتنے بدن کے کھولنے کی اجازت ہے جسکے کھولنے کی اکثر احتیاج پڑتی ہے جیسے چہرہ۔ کلائی تک دونوں ہاتھ اور قدم ان کا چھپانا ضروری نہیں اور وہ عورت لڑکی ہو تو چونکہ کام کاج کرنے میں ان اعضا کے علاوہ اور اعضا بھی اکثر کھل جاتے ہیں اور ان کے چھپانے کے واجب کرنے میں حرج مقصود تھا اس لئے اس کو ان کے علاوہ بھی کسی قدر اور بدن کھلا رکھنے کی اجازت دی گئی۔

شرعیت نے یہ بھی مقرر کیا ہے کہ نمازی کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھے اس لئے کہ انسان کے لئے کئی جہت پائی جاتی ہیں جن کا کہ وہ اپنے کاروبار میں عادی ہے اور ان جہتوں کے نام یہ ہیں آگے پیچھے دھنے بائیں۔ اوپر نیچے پس اگر اسے اختیار دیدیا جانا کہ جدہ چاہے منہ کر کے نماز پڑھے لے حالانکہ نماز میں مقصود یہ ہے کہ خدا کی طرف یک سو ہو جائے اور اپنے خیالات کو جمع کر کے خدا ہی کے کام میں لگا دے تو اس کا جی پریشان ہو جاتا اور کچھ کرتے دھرتے نہ بن پڑتا اور اسی حیرت میں رہ جاتا کہ ہر منہ کر دے کہ نہ کروں معلوم نہیں کہ خدا کی طرف متوجہ ہونے کے لئے لائق ترکونہ جہت ہے کہ جس سے میری دعا مقبول ہو جائے۔ پس خدا نے بنظر مطلق انسانی عقل و فطرت کا لحاظ کر کے کعبہ کو مقرر کر دیا کہ اس کی

فہم  
شرع کا چھپانا بھی  
منا میں شرط  
ہونا اور عورت کو  
بجسبت مرد کے  
شریادہ بدن چھپانے  
کا حکم ہونا ۱۱

منا میں کعبہ کا ذکر  
منہ کر کے کی جگہ ۱۲  
اور نہ پائیکا بیان  
کلاس مذکور ہے  
مقصود خدا ہی کی  
عبادت ہوتی ہے  
نہ کعبہ کی ۱۳

طرف منہ کر کے نماز پڑھی جائے کیونکہ خدا نے اس قطعہ زمین کو شرف و کرم بنا دیا ہے اور خدا کو اختیار ہے کہ اپنے ملک میں سے جس شے کو چاہے فضیلت و کبر معظّم و کرم بنا دے اسلئے کہ وہ فاعل مختار اور تمام چیزوں کا علی الاطلاق مالک ہے۔ خدا نے کعبہ کا بیت اللہ یعنی خدا کا گھر نام رکھا ہے اگرچہ خدا کو مکان کی کچھ ضرورت نہیں بلکہ وہ اس سے بالکل پاک و منزہ ہے۔ لیکن اس تعین سے مقصود یہ ہے کہ نمازی کا دل خدا سے عرض و معرض کرتے وقت یحجّار ہے اور اُسکے جی کو اس بات کا اطمینان ہو جائے کہ خدا کی طرف متوجہ ہونے کے اعتبار سے اُس نے تمام جہتوں میں سب سے افضل اور نہایت ہی مناسب جہت اختیار کی ہے جس سے امید ہے کہ اُس کی دُعا ضرور مقبول ہو جائے گی پس یہاں سے یہ بات بخوبی ظاہر ہو گئی کہ نماز اور جو کچھ کہ نماز میں مثل رکوع و سجدہ وغیرہ کے پایا جاتا ہے اگرچہ اُس وقت منہ کعبہ کی طرف رہتا ہے لیکن اُس سے مقصود جناب باری تعالیٰ ہی ہے کعبہ ہرگز مقصود نہیں اسلئے کہ جو شخص دُعا پناہ میں رکھے اپنے سجدہ سے غیر خدا کو قصد کرے اُس کی نسبت شریعت کفر کا حکم دیتی ہے پس اس عبادت سے کعبہ کی مقصودیت کا گمان کرنا انتہا درجہ کی نادانگی پر مبنی ہے۔

پہلے بھی معلوم ہو چکا ہے کہ نماز خدا کی تعظیم و تکریم سے شروع ہوتی ہے اور اُس سے مقصود نہ وہ کا اللہ اکبر کہنا ہے اور اس وقت نمازی اگر مرد ہوتا ہے تو اپنے کانوں تک ہاتھ اٹھاتا ہے اور عورت اپنے مؤد ہوں تک ہاتھ اٹھاتی ہے اللہ اکبر کہنے میں اول تو تعظیم پائی جاتی ہے دوسرے اس طرح بارگاہ شاہی میں گویا تحیت و سلام عرض کیا جاتا ہے اور حاضری کی اجازت مانگی جاتی ہے اور باوجود ان باتوں کے اس میں یہ بھی اشارہ ہے کہ بندہ کو یہ معنوں پیش نظر رکھنا چاہئے کہ اُس کا مولے جسکے سامنے وہ حاضر ہونے کو ہے تمام چیزوں سے بڑا ہے کوئی شے اُس کی کبریائی و عظمت کو نہیں پہنچ سکتی۔ پس مناسب ہے کہ اپنے مولے کے سوا خواہ دنیوی تعلقات ہوں یا اخروی مرغبات سب سے اپنے دل کو پاک کر کے اُسکے حضور میں حاضر ہو اور دونوں ہاتھوں کے اٹھانے سے بھی اسی بات کی تاکید ہوتی ہے جیسے کہ کوئی شخص اعراض کر کے اُس چیز سے جو اُسکے سامنے ہو

منہ  
نماز کی تعبیر ہے  
شروع ہونا اور  
شروع کرنے وقت  
ہاتھ اٹھانے کی حکمت

ہاتھ کھینچتا ہے گویا کہ نمازی نے یہ فرض کیا ہے کہ خدا کے سوا تمام اشیاء اس کی آنکھوں کے روبرو  
حاضر ہیں اور یہ کہہ کر کہ خدا جملہ اشیاء سے بڑا ہے وہ ان سب سے ہاتھ اٹھاتا ہے اور یہ کہتا ہے  
کہ میں خدا کے سوا کسی چیز کو نہیں لیتا اسی کو اختیار کرتا ہوں اور لو میں اپنی ساری مرغوبات کو  
چھوڑ دیتا ہوں میں تو اسی کی بارگاہ عالی میں حاضر ہونے کا پختہ قصد کر چکا ہوں کہ خلاف  
بجائے کانوں تک کے عورتوں کے شانوں ہی تک ہاتھ اٹھانے میں اس بات کی طرف  
اشارہ ہے کہ اپنے جی کو قابو میں رکھنے پر قادر ہونے کے لحاظ سے مردوں سے عورتوں کا مرتبہ  
فراگھٹا ہوا ہے گویا کہ مرد و عورت دونوں اپنے اپنے مرتبہ کو زبان حال سے بیان کرتے ہیں  
علامہ بریں عورتوں کے لئے محض شانوں ہی تک ہاتھ اٹھانا کافی سمجھے جانے میں ان کے  
پیرہہ کی بھی رعایت ہو جاتی ہے۔ پھر بندہ تکبیر کہہ کر غلاموں کی طرح اپنے مالک کے سامنے  
نہایت ادب سے ہاتھ باندھ کر کھڑا ہو جاتا ہے اس کی نظر ہے کہ زمین کی طرف لگی ہوئی ہے  
دونوں قدم برابر رکھے ہیں نہ کوئی عضو ہلنے پانا ہے نہ اوپر اٹھ جھکتا ہے۔

سجنا کہ اللہم انا  
اور اعمو باندہ  
کے شروع نماز  
پہلے کی حرکت ۱۷

اس کے بعد وہ نماز شروع کرنے کی دعا پڑھتا ہے جس میں پہلے تو اپنے رب کی پاکی اور تمام عیبوں سے  
براءت بیان کرتا ہے۔ پھر اس کی تعریف کرتا ہے اسکا نام نہایت تعظیم و تکریم سے لے کر اسکی  
سلطانی عظمت و جبروت کو ظاہر کرتا ہے اسکی وحدانیت کا مقرر ہوتا ہے اسکیوں سمجھئے جیسے کہ  
بادشاہوں سے کچھ عرض کرنے سے پہلے چند القاب ذکر کیا کرتے ہیں جیسے ان کی عظمت ظاہر ہو اسی طرح  
خدا سے بھی عرض کرنے کے وقت اس کی رعایت کی گئی پس تکبیر گویا درگاہ خداوندی میں حاضر ہونے  
کے وقت آداب بجالانا ہے اور یہ دعا گوارش کرنے سے پہلے بمنزلہ القاب ذکر کرنے کے ہے  
پھر چونکہ انسان پر شیطان مسلط کیا گیا ہے اور اسے یہی فکر رہتی ہے کہ کسی طرح اسکے دل میں سوسہ  
ٹوال کر خدا سے عرض و معرض کرنے میں جی نہ لگنے دے اور اسے پریشان کروئے اسلئے شیطان  
کی عداوت سے بچنے کے لئے اعمو باندہ من الشیطان الرجیم پڑھتا ہے یعنی میں اس مرد و شیطان  
ع اور وہ دعا یہ ہے سجا کہ اللہم و بجدک و تبارک اسمک و تعالیٰ جہدک ولا اله غیرک ۱۲ ترجمہ



کے شر سے بچنے کے لئے خدا کی پناہ میں آیا جاتا ہوں۔ اس طرح اپنے دشمن شیطان سے بچنے کو لئے خدا کی پناہ مانگ کر ذرا اُسکے دل کو سہارا ہو جاتا ہے اب خدا سے عرض و محروض کرنے کا وقت آ پہنچتا ہے چنانچہ وہ بسم اللہ پڑھ کر سورۃ فاتحہ پڑھنا شروع کر دیتا ہے اسکے پڑھنے سے جن امور کی طرف اشارہ پایا جاتا ہے اُسکا بیان یہ ہے کہ پہلے تو وہ خدا سے توسل حاصل کرنے کے لئے نہایت ہی شریف وسیلہ کو ذکر کر کے برکت حاصل کرتا ہے اور وہ وسیلہ اُسکا نہایت ہی با عظمت اسم مبارک ہو کہ اُسکے سوا کوئی اُسکے ساتھ موسوم نہیں اور چونکہ وہ اپنے کو ایسے مقام میں پاتا ہے کہ جسکے اعتبار سے اُسکو اس بات کی نہایت احتیاج ہوتی ہے کہ خدا اپنی رحمت اور احسان کے صدقہ میں اُسکو طرح طرح کی نعمتیں عنایت کرے کیونکہ یہی وہ مقام ہے جہاں خدا کی بخششوں کی امید کی جاتی ہے اسلئے وہ اپنے رب کی تعریف میں یہ ذکر کرتا ہے کہ وہ رحمن و رحیم یعنی بے نہایت و بے پایاں رحمت والا ہے گویا کہ یہ اشارہ ہے کہ اُس کی دعا مقبول ہونے کے لئے سوا سے خدا کی کامل اور عام رحمت کے کوئی ذریعہ نہیں۔

پھر حق سبحانہ تعالیٰ کی عظمت اور اُس کی نعمتوں کی وسعت خصوصاً اُسکے پرورش کرنے کے احسان کو کہ جو ابتداء سے پیدایش سے برابر اُس پر ہوتا رہا خیال کر کے اُس کی ذات عالی کی جو کہ تمام اعلیٰ سے اعلیٰ محامد کی شایاں ہے تعریف کرتا ہے اور اُسکے کامل احسانات کی تو صیف میں مشغول ہوتا جو جن میں سے سب سے بڑا احسان یہ ہے کہ خدا اُسکو فنا ہونے سے بچاتا ہے اور ظاہری و باطنی رزق برابر جاری رکھ کر اُس کی پرورش کرتا ہے۔

پھر یہ دیکھ کر کہ بہت سے لوگ اُس کی اُس نعمت کی بقیدری کرتے ہیں اور اسکا کما حقہ شکر ادا نہیں کرتے اور اس خوف سے کہ کہیں اس کا بھی اُنہیں لوگوں میں شمار نہ ہونے لگے خداوند ہی رحمت کی طرف متوجہ ہو کر التجا کرنے لگتا ہے اور اپنے رب کو رحمت کے ساتھ موصوف کر کے اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ تیری وسیع رحمت کے سوا اُن لوگوں کا کوئی کارساز نہیں ہو سکتا۔ اور یہ خیال کر کے

بسم اللہ الرحمن الرحیم کہنے کی حکمت ۱۲ ترجمہ اللہ اللہ رب العالمین کی کوئی حکمت ۱۳ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۱۴ ترجمہ اللہ اللہ رب العالمین کی حکمت ۱۵ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۱۶ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۱۷ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۱۸ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۱۹ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۲۰ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۲۱ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۲۲ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۲۳ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۲۴ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۲۵ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۲۶ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۲۷ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۲۸ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۲۹ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۳۰ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۳۱ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۳۲ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۳۳ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۳۴ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۳۵ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۳۶ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۳۷ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۳۸ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۳۹ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۴۰ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۴۱ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۴۲ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۴۳ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۴۴ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۴۵ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۴۶ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۴۷ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۴۸ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۴۹ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۵۰ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۵۱ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۵۲ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۵۳ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۵۴ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۵۵ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۵۶ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۵۷ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۵۸ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۵۹ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۶۰ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۶۱ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۶۲ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۶۳ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۶۴ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۶۵ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۶۶ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۶۷ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۶۸ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۶۹ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۷۰ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۷۱ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۷۲ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۷۳ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۷۴ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۷۵ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۷۶ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۷۷ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۷۸ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۷۹ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۸۰ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۸۱ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۸۲ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۸۳ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۸۴ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۸۵ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۸۶ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۸۷ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۸۸ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۸۹ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۹۰ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۹۱ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۹۲ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۹۳ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۹۴ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۹۵ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۹۶ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۹۷ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۹۸ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۹۹ ترجمہ اللہ الرحمن الرحیم کی حکمت ۱۰۰

ف  
بسم اللہ اور آیات  
سورۃ فاتحہ کے  
اشارات کی تفصیل  
اور آئین کے  
مئے

کہ بعض لوگ ایسے بھی پائے جاتے ہیں کہ جب اُن پر احسان ہوتا ہے تو اور زیادہ تر اترنے لگتے ہیں اور جب تک کہ اُن کے ساتھ عدل نہ برتا جائے اور اُن کی تادیب نہ کی جائے اُنکی اصلاح نہیں ہو سکتی اس لئے اُس کی صفت جلال کو یوں ظاہر کرتا ہے کہ وہ انصاف و جزا کے دن کا بادشاہ اور مالک ہے پس جس طرح کہ بندہ کو خدا سے انتہاء درجہ کی امید کرنا چاہئے اسی طرح یہ بھی ضرور ہے کہ اُس سے ڈرنا بھی زیادہ ہے اب وہ اپنے رب کے حضور میں اپنی عبادت کو جو کہ اُس کی نعمتوں کا تھوڑا بہت شکریہ ادا کرتا ہے پیش کرتے وقت دو ضروری امور کا لحاظ کرتا ہے اول تو یہ کہ وہ اپنے کو حق عبادت ادا کرنے میں قاصر خیال کرتا ہے اسلئے اپنے اُن موصد بھائیوں کی عبادت کے ساتھ ملا کر اپنی عبادت کو پیش کرتا ہے جن میں سے اکثروں نے نہایت خلوص کے ساتھ اپنی پوری انسانی طاقت صرف کر کے عبادت میں کوشش کی ہے تاکہ انہیں کے طفیل سے کیا عجب کہ اس کی عبادت بھی خدا کی درگاہ میں مقبول ہو جائے۔

دوسرے وہ یہ دیکھتا ہے کہ مشرکوں نے اس خدا کی عبادت میں جسکے سوا کوئی عبادت کرشایاں نہیں بہتیرے شریک بھی پھیرائے ہیں اسلئے وہ اپنی عبادت پیش کرتے وقت اس طور پر بیان کرتا ہے کہ جس سے محض خدا ہی کے لئے عبادت کا انحصار معلوم ہو پھر جب اس موقع پر اُس کی نظر اپنے حال کی طرف جاتی ہے تو اپنے کو عبادت اور اُس شکر کے ادا کرنے سے نہایت ہی عاجز پاتا ہے ہاں اُس وقت وہ سمجھ کر سکتا ہے جبکہ خدا اُسکی مدد کرے اور اُسکے کاموں کو درست کر دے اُسکے دل میں اس کی رغبت پیدا کر دے اور سارے موانع دور کر دے اور چونکہ یہ بات خدا ہی کی قدرت میں ہے اسلئے وہ اُس سے اس طور پر مدد کا طلب گار ہوتا ہے جس سے یہ بھی معلوم ہو جائے کہ خدا کے سوا کسی اور کی اعانت اُسے مطلوب نہیں۔

پھر اس بات کا خیال کرے کہ خدا کو وہی کام پسند آتے ہیں جو کہ راستی کے ساتھ کئے جائیں اور اُس میں کجروی کو دخل نہ دیا جائے وہ خدا سے راہ راست کی رہنمائی ملے گی درخواست کرتا ہے تاکہ اس سے ایک نیکو ایک نیکو ۱۱ مترجم ۱۱ یہ اہل الصراط المستقیم کہنے کی نعمت ہے ۱۱ مترجم

ذریعہ سے اُسکی عبادت کو مقبولیت کا اعلیٰ اور جہ حاصل ہو جائے اور وہ کامیاب ہو۔  
اب چونکہ لوگ تین قسم کے پائے جاتے ہیں بعض تو وہ جنہوں نے اعتقاد اور عمل دونوں کی  
حیثیت سے راہ راست کو پایا اور اس طرح سے وہ فائز المرام ہو گئے اور بعض عمل میں کج روی کو  
دخل دے کر خدا کے مورد غضب بن گئے اور بعض نے اپنے عقیدے سے درست نہ رکھے اور اس طرح  
سے حق سے ہٹک گئے پس نمازی کو راہ راست کی درخواست کے بعد یہ رغبت بھی پیدا ہوئی کہ  
یہ بھی انہیں لوگوں میں سے ہو جائے جو اپنے عقیدے اور عمل درست کر کے خداوندی نعمتوں  
سے مالا مال ہو گئے تاکہ اس ذریعہ سے یہ بھی اُن کے انوار و ثمرات سے خوشہ چینی کر کے بہرہ یاب  
ہو اس میں یہ اشارہ بھی مکتنا ہے کہ آدمی کے لئے کوئی نہ کوئی ضرور رہنما ہونا چاہئے کہ جو اس کو راہ  
راست سے آگاہ کرے اور نافرمانوں اور گمراہوں سے علیحدگی اختیار کرنے کی ترغیب دے اور پس  
گویا نمازی یوں کہتا ہے کہ اے رب میں اپنے موصد بھائیوں سمیت تجھ سے اُسی فرقہ کی راہ  
راست کا طالب ہوں جس پر تو نے عقیدے اور عمل دونوں کے درست ہونے کی وجہ سے اپنی نعمتیں  
نازل کیں تاکہ ہم لوگ بھی انہیں کے زمرہ میں داخل ہو کر اُن کی نیک صحبت کی برکت سے کامیاب  
ہو جائیں اور اُن لوگوں کے طریقے سے بچے رہیں جن پر اس وجہ سے کہ انہوں نے بُرے عمل کئے  
تو غضبناک ہوایا جو غلط عقیدوں کی وجہ سے راہ راست سے بھٹک گئے اے ہمارے رب  
ان لوگوں سے ہمیں بچائے ہی رکھنا کہ میں ہم بھی اسی آفت میں نہ مبتلا ہو جائیں اور پھر انہیں کی  
طرح ہم کو بھی نقصان اٹھانا پڑے اب وہ مقبولیت کی درخواست پر اپنی اس دعا کو ختم کرتا ہے  
چنانچہ اسی لئے وہ اس موقع پر لفظ آمین کہتا ہے یعنی اے رب اب ہمارے دعا کو قبول کر لے کیونکہ  
تو نے تو اپنے رسول کی زبانی ہم سے وعدہ کر کے ہمیں امید وار بنا رکھا ہے اور تیری تو عادت ہی ہے  
کہ دعا کرنیوالی کے بہت جلد سن لیا کرتا ہے پھر چونکہ قاعدہ ہے کہ جب طبیب سے کوئی شخص علاج  
کرتا ہے تو اس کے لئے وہ جو دوا تجویز کرتا ہے اس کو استعمال کرتا ہے اور اس کے حکم کی تعمیل اپنے  
ذمہ ضرور ہی سمجھا کرتا ہے اسی طرح یہاں بھی سمجھئے کہ بندہ کا خدا سے راہ راست کی رہنمائی کا طالب

ف  
فائدہ کے ساتھ  
نہم سے کی حکمت  
۱۲

ہونا گویا کہ اپنے سچا اعمال اور بڑے عقیدوں کے امراض کے لئے دوا سے شافی مانگنا ہو پس  
گو یا خدا کی جانب سے اُس کے جواب میں یہ ارشاد ہوتا ہے کہ تمہارا علاج یہی ہے کہ تم میرے  
کلام کی تلاوت کرو اور اس میں سے جو کچھ پڑھ سکو پڑھو اس سے تم کو شفا حاصل ہوگی کیونکہ یہی کلام  
ایسی شافی دوا ہے جس سے فسق و شرک - ریاء تکبر حسد - کینہ و بغیرہ سارے مرضوں کو صحت حاصل  
ہوتی ہے اس لئے کہ اُس میں کافی طور پر دلائل بیان ہوئے ہیں پوری پوری نصیحتیں کی گئی ہیں پس  
اگر تم اسے پڑھو گے تو تمہیں تمہاری بیماری سے شفا حاصل ہو جائے گی اور تمہارا مرض زائل ہو جائیگا  
اس وجہ سے نمازی بعد سورہ فاتحہ کے کہ جو بہتر نہ مرض بیان کرنے کے تھی اپنے طبیب کی بتلائی  
ہوئی دوا کے طور پر قرآن میں سے تھوڑا بہت اسکے سوا کچھ اور بھی پڑھ لیا کرتا ہے۔ اب اس دوا کو  
استعمال کر کے یعنی کلام اللہ سے کچھ پڑھ کر وہ اپنی کمزوری اور عاجزی پر نظر ڈالتا ہے اور اس دوا  
کی واقفیت و شفا حاصل کرنے کے لئے اپنے آپ کو اپنے مولے کا محتاج پاتا ہے اور یہ بھی نہ بھینتا  
ہے کہ یہ بات سواے خدا کے اور کسی کے قبضہ قدرت میں نہیں پس اس وقت اپنی ہیئت سے بھی  
اپنا عجز ظاہر کرنے کے لئے اپنے مولے کی بڑائی بیان کرتا ہوا اُسکے سامنے جھک جاتا ہے اور  
اسی کو رنوع کہتے ہیں۔ پھر وہ اسی حالت میں اپنے با عظمت مولے کی کہ جو سب سے بے نیاز  
ہے اور جس کے کہ سب محتاج ہیں پاکی بیان کرتا ہے اور بعد اسکے کہ اُس نے اپنی ہیئت سو  
بھی اپنی عاجزی ظاہر کر دی اُس کی طرف سے اپنے محتاج ہونے کا اقرار بھی کر لیا۔ اُس کی عظمت و جلال  
کی تعظیم بھی کر چکا وہ اپنے اس مالک کا شکر ادا کرنے کے لئے سیدھا کھڑا ہو جاتا ہے۔ جس کی دوا  
شافی عنایت کر کے اُس پر بڑا احسان کیا ہے اور اپنے جی کو اس طرح سمجھاتا ہے کہ اگرچہ وہ نہایت ہی  
کمزور اور بڑا ہی ذلیل ہے اور اُسکا مالک بہت ہی بڑی عظمت و جلال والا ہے لیکن اُسکے ساتھ  
ہی وہ لوگوں کی سنتا بھی ہے اور اُن کی دعائیں قبول کرتا ہے اور جو اس کی تعریف کرتا ہے وہ اُسے  
بھی سن لیتا ہے۔ پس اسی وجہ سے اپنے جی کو اطمینان دلانے کے لئے وہ سمح اللہ من جسدہ "کہا  
کرتا ہے جو خدا کی تعریف کرتا ہے خدا اُس کی سن لیتا ہے۔ اور پھر وہ اپنی تعریف و حمد اللہ من جسدہ

ف  
کونوع و نور اور  
چو کلمات اس وقت  
شرع ہیں ان  
کی حکمت ۱۲

کاک الحجہ کہہ کر پیش کر دیتا ہے۔

اسکے بعد جب یہ خیال کرتا ہے کہ خدا کی نعمتیں تو بے پایاں اور غیر محصور ہیں اور وہ اگر ابد تک بھی عطا  
اور عاجزی کرتا رہے جب بھی سو حصوں میں سے ایک حصہ بھی شکر کا ادا نہیں ہو سکتا پس اس موقع  
پر گویا زبان حال سے وہ یہ کہنے لگتا ہے کہ اے میرے رب میں تو تیری نعمتوں کے شکر ادا کرنے  
سے بہت ہی فاصلہ ہوں اور تو تمام چیزوں سے بے نیاز ہے پھر میں کون سا کام کروں کہ تیرے  
بڑے بڑے احسانوں کا بدلہ ہو سکے تیری شان و نہایت ہی عالی ہے میں ہر ارکوشش کروں لیکن  
بھلا مجھ بچارے سے کیا ہو سکتا ہے سب سے بڑھ کر تیرے مقابلہ میں جو کچھ کر سکتا ہوں وہ یہی ہے  
کہ میں اپنے اعضا میں سے جو نہایت ہی شریف اور با عزت ہے اور وہ میرا چہرہ ہے تیری عظمت  
و جلال کی تعظیم کرنے کے لئے زمین پر تیرے سامنے رکھ دوں اگرچہ میں جانتا ہوں کہ تیری کبریائی  
و عظمت میں اس سے کچھ زیادتی نہ ہو جائے گی کیونکہ تو سب بڑوں سے بڑا ہے پس وہ اپنے مولیٰ  
کی تعظیم کرنے کے لئے "اللہ اکبر" کہتا ہوا سجدہ میں گر پڑتا ہے اور اپنی پیشانی اُسکے سامنے زمین پر  
رکھ دیتا ہے اور سجدہ میں اپنے کو نہایت ہی ہستی کی حالت میں پاتا ہے اور چونکہ اُس نے یہ حالت  
اپنے ایسے مولیٰ کی تعظیم کی غرض سے اختیار کی ہے جو سب بڑوں سے بڑا ہے اسلئے وہ سبحان  
ربی الاعلیٰ کہنے لگتا ہے یعنی میرا رب جو جملہ چیزوں سے عالی ہے تمام عیبوں سے پاک ہے  
اور پھر یہ خیال کر کے کہ اگر وہ تمام عمر بھی خدا کے سامنے عاجزی کرتا رہے جب بھی اُس کی تعظیم کا  
پورا پورا حق ادا کر کے سبکدوش نہیں ہو سکتا "اللہ اکبر" کہتا ہوا اپنا سر سجے سے اٹھا لیتا ہے گویا  
وہ اس امر کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ اُس کی عظمت و کبریائی کے سامنے تمام لوگوں کی تعظیم و تکریم  
بیچ ہے اُسکا کما حقہ کوئی حق ادا ہی نہیں کر سکتا پھر سجدہ سے سر اٹھانے کے بعد وہ دیکھتا ہے کہ  
سجدہ کی حالت تو میری نہایت ہی شرف و بزرگی کی حالت تھی اور ابھی تو اس مقصد عالی سے میرا  
مدعا حاصل ہی نہیں ہوا ہے اور یہی یاد کرتا ہے کہ شیطان نے تو اپنی بدبختی کی وجہ سے ایک سجدہ  
بھی نہیں کیا تھا خدا کا شکر ہے کہ مجھے سجدہ کرنا تو نصیب ہوا یہ سجدہ کہ شیطان کے خلاف پھر اُس



بارگاہ عالی میں اپنے مولے کی عظمت ظاہر کرنے کے لئے سر کو سجدہ میں رکھ دیتا ہے اب بعد اسکے سجدہ سے  
 سر اٹھا کر نماز کے بقیہ اعمال و افعال کے پورا کرنے میں مصروف ہو جاتا ہے اور اسی طرز سابق سے  
 جس میں کہ طرح طرح کی حکمتیں اور راز پائے جاتے ہیں اپنی نماز کی تکمیل کے درپے ہوتا ہے اگر ان سب  
 کا بیان کیا جائے تو کلام نہایت ہی طویل ہو جائے پھر وہ اپنے ضروری کاروبار کے انتظام اور دوسری  
 عبادتوں کی سجاوڑی کے لئے اس بارگاہ عالی سے باہر آنے پر آمادہ ہو کر غلاموں کی طرح باادب و وزالت  
 بیٹھ جاتا ہے اور اپنے مولے کے حضور میں جو کہ زمین و آسمان کا مالک ہے "التحيات لله والصلوات و  
 الطيبات" کہہ کر تحیت و سلام عرض کرنے لگتا ہے ٹھیک اسی طرح سے جیسے کہ شاہی دربار سے باہر آتے  
 وقت آداب سجا لایا کرتے ہیں اب وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتبے کو یاد کرتا ہے جس کے ذریعے  
 سے اُس کو اس بارگاہ عالی میں باریاب ہونا نصیب ہوا ہے پس وہ آپ پر سلام بھیجتا ہے اور آپ کے  
 لئے برکت و رحمت کی دعا کرتا ہے اسی لئے اس موقع پر السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہتا  
 ہے پھر اسے یہ رغبت پیدا ہوتی ہے کہ جہاں خدا نے اُسے اس عبادت کے فوائد سے بہرہ یاب  
 کیا ہے وہ اُس کو اور اُس کے موصد بھائیوں کو امن و امان میں بھی رکھے پس وہ "السلام علیہا" کہہ کر اس رغبت کو  
 خدا کے حضور میں ظاہر کرتا ہے پھر اُسے اپنے ان بھائیوں کی یاد آتی ہے جن کی عبادت کے ساتھ ملا کر اپنے  
 اپنی عبادت خدا کی درگاہ میں نامید قبول پیش کی تھی اور اس وجہ سے ان کا حق اُس کے اوپر کسی قدر خصوصیت  
 کے ساتھ ثابت ہو گیا تھا چنانچہ خدا نے جو کچھ نعمتیں انہیں دی تھیں اُن کے لئے بھی حفاظت کی دعا کرتا  
 ہے اور وہ علی عباد اللہ الصالحین کو اور بڑھادیتا ہے پھر گویا کہ یہ بات اُس کے پیش نظر ہو جاتی ہے کہ منعم  
 حقیقی خداوند تعالیٰ ہے اور اس بھلائی تک جس کے ذریعے سے رسائی ہوئی ہے وہ محمد رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی ذات مبارک ہے پس صدق دل سے اللہ تعالیٰ کی معبودیت کے اعتبار سے کتنا ہونے کی  
 شہادت دیتا ہے اور اپنی کلمہ کی انگلی اٹھا کر اسی کتائی کی طرف اشارہ کرتا ہے تاکہ اعتقاد قول اور فعل  
 جملہ اعتبار سے موصد بچائے اور اس میں یہ بھی اشارہ پایا جاتا ہے کہ معبودیت کے لحاظ سے وہی کتنا  
 خیال کیا جاسکتا ہے جو احسان و انعام کرنے کے اعتبار سے بھی فرد ہو۔ اسکے بعد محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

قدۃ ائمہ اور جن  
 چیزوں پر وہ عمل  
 ہے سب کی علت ہے

کے لئے خدا کی عبودیت کی جو کہ نہایت ہی کامل مرتبہ ہے اور رسالت کی جو بہت ہی شرفیہ منصب ہے شہادت اور اکرنا ہے۔ اور اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَ رَسُوْلُهُ کہتا ہے۔

اب اسکا اس بات کی دعا کی جانب میلان ہو جاتا ہے کہ خدا محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے کنبہ والوں پر خلق کی نہائی کے بدلے میں رحمت و برکت نازل فرمائے جس طرح کہ خدا نے ابراہیم علیہ السلام اور ان کے گھروالوں پر پہلے لوگوں کی نہائی کے عوض میں رحمت و برکت نازل کی تھی اور خیال کر کے کہ اسکو خواہ دنیوی خواہ اخروی ساری ضرورتوں میں خدا ہی کی طرف احتیاج ہے اسلئے اپنی حاجتوں کے لئے بھی درخواست کرتا ہے۔ اب چونکہ اس بات کا وقت آپہنچتا ہے کہ اس بارگاہ عالی سے باہر اگر دوسری عبادتوں کے ادا کرنے میں مشغول ہو اور اپنی معاش و معیشت کی تحصیل کی فکر کرے جیسا کہ خدا نے اُسکے ذمہ ضروری کر دیا ہے کیونکہ اُس نے اس عالم کا یہی قاعدہ مقرر کر رکھا ہے کہ تمام چیزوں کے کچھ نہ کچھ سبب ہو کر تھے ہیں اور وہ شہید یا بزرگ یا اپنے سبب ہی کے حاصل ہو کر تے ہیں۔ اسلئے اس درگاہ سے وہ اس طرح علیحدہ ہوتا ہے کہ اپنے دل کو اسی طرف رہنے دیتا ہے اور فقط چہرہ اودھر اودھر پھیر لیتا ہے گویا کہ اپنی زبان حال سے اس مضمون کو ادا کرتا ہے کہ اگر مجھ کو ضرورت نہ درپیش ہوتی تو اس بارگاہ عالی سے کبھی جدا نہ ہوتا اور اس کی جدائی کا صدمہ نہ اٹھاتا جہاں کہ طرح طرح کی عبادتوں سے بہرہ یاب ہوا ہوں اور وہ عبادتیں خدا کی یاد کرنا۔ اُس سے دعا مانگنا۔ اُس کی تعظیم کرنا۔ اُسکے سامنے رکوع و سجدہ کرنا عاجزی اور فروتنی سے پیش آنا ہیں۔ اب وہ اپنے مسلمان بھائیوں اور فرشتوں کی طرف جنگی جانب اتنی دیر تک ملتفت نہ رہا تھا۔ "السلام علیکم ورحمۃ اللہ" کہہ کر متوجہ ہو جاتا ہے اور اپنے کاروبار میں مصروف رہتا ہے۔

پھر چونکہ انسان جب سو کر جاگتا ہے تو گویا وہ مرکز زندہ ہوتا ہے کیونکہ سونا بھی اس اعتبار سے کہ آدمی کے حواس احساس کرنے سے معطل رہتے ہیں مرنے ہی کی مثل ہے اور وہ دیکھتا ہے کہ خدا نے اُسکو اُس حالت سے جو موت کے مشابہ ہے اٹھا کھڑا کیا اور اپنے کاروبار میں ہاتھ پیر ملائے اور دماغی قوت سر کام لینے کی وجہ سے جو کچھ اُس کی قوتوں میں ضعف ہو چلا تھا اس نیند سے اُسکی تلافی کر دی کہماں تو وہ

نہایت چمکانے والے  
خاص خاص وقت  
میں ادا کئے جاتے  
کی حکمت ۱۲

بالکل تھکا ماندہ سویا تھا اور اٹھنے کے وقت اسکا سارا کسل دور ہو گیا طبیعت خوش اور لبناش ہو گئی  
 علاوہ اس کے خدا نے اسکو سونے کی حالت میں تمام موزوں چیزوں سے بھی محفوظ رکھا اور اسکا  
 کھانا بخوبی ہضم کر کے اسکو ایسی عجیب و غریب صورت سے جسکے سمجھنے میں عقل چکریں آجاتی ہو  
 جزو بدن بنادیا اور اسکو اسکا پتہ بھی نہ لگا کہ فعل انضمام نے کیونکر انجام پایا اور اس سے اس کو  
 کیا کیا فائدے پہنچے اور کون کون سی مضر چیزیں دفع ہوئیں اس کی غایت درجہ کی کوشش یہ تھی کہ اس  
 نے کھانا نکل کر معہ میں پہنچا لیا تھا اور اس طرح سے اس نے کھانے کی لذت حاصل کر لی تھی۔  
 اسکے بعد ہنرمند و غیرہ کا خیال بھی اس کے دل میں نہ گذرا تھا صرف ان فوائد پر کیا موقوف ہے نیند  
 سے اور بھی بہتر سے فائدے حاصل ہوتے ہیں اور خدا کی کتنی ہی بے شمار نعمتیں پائی جاتی ہیں کہ  
 جو سب تحریر و تقریر میں آہی نہیں سکتیں اسلئے اس کے ذمے یہ بات ضروری ہو گئی کہ بیدار ہونے کے  
 ساتھ ہی خدا کا شکر ادا کرنے کی غرض سے نماز پڑھے چنانچہ وہ اسی وجہ سے صبح کی نماز ادا کرتا ہے  
 پھر جب آدناؤں گذر جاتا ہے اور خدا کے سپر بڑے بڑے احسانات ہو لیتے ہیں مثلاً یہ کہ خدا زمین کو  
 تاکہ اسے اپنی معاش کی راہیں صاف نظر آنے لگیں روشن کر دیتا ہے اس کے واسطے کہ تقویت  
 پہنچا دیتا ہے جنکے ذریعے سے وہ نافع اور مضر چیزوں میں تمیز کر لیتا ہے اسپر کسب معاش کے ذریعے  
 آسان ہو جاتے ہیں اسکو غذا مل چکتی ہے کوئی کہاں تک بیان کرے اسکے علاوہ بھی بے انتہا احسانات  
 خدا کی جانب سے اسپر ہو لیتے ہیں اس وقت بھی اس کے ذمے خدا کا شکر کرنا لازمی امر ہو جاتا ہے پس  
 وہ ظہر کی نماز ادا کرتا ہے پھر جب دیکھتا ہے کہ دن چلنے لگا اور ختم ہونے کے قریب آگیا اور اس  
 عصر میں خدا کے بڑے بڑے احسانات اسپر ہو چکے اور اس نے اپنے کاموں سے فارغ ہو کر اپنے  
 مکان کی طرف لوٹنے کا ارادہ کیا تو اس وقت بھی اسپر اس خدمت کی بجا آوری واجب ہو جاتی ہو  
 اور پھر وہ عصر کی نماز ادا کرتا ہے اسکے بعد جب دیکھتا ہے کہ دن ختم ہو گیا اور رات آ پہنچی جس میں  
 کہ اسے راحت نصیب ہوگی اور یہ بات نہ ہوئی کہ ہمیشہ دن ہی رہتا جس میں اسے راحت و آرام  
 کرنے کا موقع ہی نہ ملتا تھا بلکہ وہ بخیر و خوبی ختم ہو گیا تو اس پر اس وقت بھی یہ امر ضروری ہو جاتا ہے کہ

خدا کی عبادت کی طرف پھر متوجہ ہو جائے جو کہ اسکے لئے عین سعادت کا باعث ہے پس وہ نماز مغرب  
 ادا کرتا ہے پھر جب چاروں طرف تاریکی چھا جاتی ہے اور سونے کا وقت آہنچتا ہے اور وہ  
 خیال کرتا ہے کہ جو نعمتیں صبح سے لے کر اب تک اس پر ہوتی رہیں ان کا شکر ادا نہ کر سکا اور جو کچھ  
 عبادت اس نے کی بھی اس سے سو حصول میں سے ایک حصہ بھی شکر ادا نہیں ہوا اور دیکھتا  
 ہے کہ خدا کا اس وقت کو پیدا کرنا بھی کہ جس میں بہت اچھی طرح سے آرام کیا جاسکتا ہے اسکی بیشمار  
 نعمتوں سے ایک بہت ہی بڑی نعمت ہے اور پھر وہ بھی اس حالت میں جبکہ اسے کسی کا خوف  
 نہ ہو اور اپنے مکان میں نہایت ہی نرم بچھونے پر اسے آرام کرنا نصیب ہو پس وہ عشا کی نماز  
 ادا کرنے لگتا ہے تاکہ خدا کا جو کچھ شکر ادا ہو سکے اتنا ہی ادا کر دے پورے طور سے شکر ادا کر کے  
 سیکدش ہو جائے تو ساری عمر صرف کرنے پر ممکن نہیں ہے چاہے وہ ہزار عبادت کرے رات دن  
 بلکہ لحظہ عبادت ہی میں مصروف رہے لیکن اسکی عظمت و بیشمار نعمتوں کے مقابلہ میں ہمیشہ عاجز اور  
 قاصر ہی سمجھا جائیگا۔

پھر دیکھئے کہ خدا نے ادا کئے شکر کے لئے جو نمازیں ضروری ٹھیکرائی ہیں تو اس شخص کے لئے جو مسافر  
 نہ ہو تیس گنتیں ہیں دن کو اور دس رات کو اور مسافر کے لئے تخفیف کر کے چودہ گنتیں کر دی  
 گئی ہیں چھ دن کو کیونکہ یہی سفر میں زیادہ چلنے کا وقت ہے اور آٹھ رات کو کیونکہ یہ ایسا وقت ہے  
 جس میں مسافر ٹھیرا کرتا ہے ان پنج وقتی نمازوں کے ساتھ کچھ اور نمازیں بھی مقرر کی ہیں کہ جو وہ  
 تو نہیں ہیں لیکن شارع علیہ السلام نے ان کے ادا کرنے کا اس غرض سے ارشاد فرمایا ہے کہ اگر  
 کہ میں فرض نمازوں کے ادا کرنے میں کچھ نقصان رہ گیا ہو تو ان کے ذریعے سے وہ پورا کر دیا جائے  
 اور ایسی نمازوں کو سنت کہتے ہیں اور ماہ رمضان کی طرف خاص توجہ کر کے اس میں تیس گنتیں سنت  
 علاوہ ان کے اور مقرر کی ہیں تاکہ اس کی نمازوں کی اور زیادہ تکمیل کر دی جائے یہ تو ہر چکا اگر ابھی  
 ان نمازوں میں اور غور کیا جائے تو بے انتہا فائدے اور حکمتیں نظر آئیں گی مثلاً ان سے لوگوں  
 کے نفوس منذب ہوتے ہیں خصوصاً جاہلوں اور مشکروں کے نفوس جو کہ زمین سے

اپنے دامنوں کے چھو جانے سے بھی ناک چڑھاتے تھے اور اس سے بھی انہیں عار نہ تھا چلیا  
وہ اپنی پیشانی زمین پر رکھیں۔ خدا کے سامنے عاجزی کرنے کی عادت پڑتی ہے۔ غافلوں اور اُن  
لوگوں کو جو کہ دنیاوی تفکرات میں اپنے کو کھپائے ڈالتے ہیں اسی بہانہ سے اپنے پیدائشی فرائض  
اور اپنے نگہبان کی یاد آجاتی ہے۔ کیونکہ اگر وہ اس خدمت گزاری کے لئے اپنے پروردگار کے  
سامنے نہ کھڑے ہوتے اور اس امر کی اطاعت اُن کے ذمہ ضروری نہ کر دی جاتی تو دن تو دن  
سالہا سال تک بھی بعضوں کے خیال میں یہ بات نہ گذرتی کہ اُن کا کوئی خدا بھی ہے جسے انہیں  
حساب دینا ہوگا اور وہ اُن کی حرکات و سکنات سے بخوبی واقف ہے اور اس امر کی شہادت کے  
لئے یہ کیا کم ہے کہ یہ لوگ اب بھی اس غفلت میں پڑ کر طرح طرح کی مخالفت کا سبب بن جاتے ہیں  
اور تمام فسادات کے باعث ہوتے ہیں علاوہ بریں نماز کے وقت از سر نو توبہ کرنی بھی نصیب  
ہوتی ہے اسی موقع سے اس راز کا بھی پتہ لگتا ہے کہ نماز بندہ کو اُسکے پروردگار سے ملائے گا کیونکہ  
ذریعہ ہے اور بے شرمی کی باتوں سے کیسے باز رکھتی ہے جیسا کہ قرآن شریف میں نماز کی نسبت  
واقع ہوا ہے۔

جماعت نماز پڑھنے  
اور مسجد میں اور  
مجموعہ عبادت  
میں جمع ہونے کی حالت

اب لیجئے جماعت سے نماز پڑھنے اور تمام اعمال نمازیں مستند یوں کی اپنے امام کی اطاعت کرنے  
کا نکتہ نشیہ اور وہ یہ ہے کہ لوگ اپنے سردار کی تابعداری اور پیروی کے عادی ہو جائیں جیسا کہ  
ہم سرداران لشکر کو دیکھتے ہیں کہ وہ فوجی لوگوں سے ایسے کاموں کی خوب مشق کرایا کرتے ہیں جن کی نسبت  
اُن کا بیخیال ہوتا ہے کہ میدان جنگ میں وہ اُن کی بخوبی رعایت نہ کر سکیں گے اور اس سے مقصود  
ہوتا ہے کہ فوجی سپاہی اپنے سپہ سالار لشکر کے حکموں کی تعمیل کرنے کے عادی بنے رہیں اور اس نکتہ  
کو فارسیوں کے سپہ سالار رستم نے خوب ہی سمجھا تھا جبکہ اُس نے صحابہ کو دیکھا کہ اپنے پیشوا کے پیچھے  
نماز پڑھ رہے ہیں اور ساری حرکات و سکنات میں اُسی کی پیروی کرتے ہیں چنانچہ اس موقع پر عمر رضی اللہ  
عنہ کی نسبت جو کچھ اُس نے کہا تھوہ تلخ میں بخوبی مذکور ہے۔

جماعت سے نماز پڑھنے میں ایک یہ بھی فائدہ ہے کہ اوقات نماز میں مسلمانوں میں باہم ملاقات ہو جاتی



ہے اور اس طرح سے آپس میں محبت و بہدروسی کے سلسلہ کو نہایت استحکام ہوتا ہے اسی لئے اس امر کی آذر عبادتوں میں بھی رعایت مد نظر رکھی گئی ہے اور یہ کام اس طور پر انجام پاتا ہے کہ ہر محلہ کے لوگوں کے لئے یہ امر مناسب قرار دیا گیا ہے کہ اپنے محلہ کی مسجد میں پانچوں وقت نماز پڑھنے جایا کریں اسی طرح اہل شہر کو بھی چاہئے کہ ہفتہ میں ایک دن جمعہ کی نماز پڑھنے کے لئے جامع مسجد میں جمع ہو جایا کریں۔ یہی عید الفطر و عید اضحیٰ کی نماز اسکے لئے شہر تو شہر اسکے قرب و جوار تک کے لوگ بھی سال میں دو بار جمع ہوا کرتے ہیں علاوہ بریں سارے عالم کے مسلمانوں پر یہ بات لازم کر دی گئی ہے کہ ان میں سے خدا جن کو قدرت دے وہ تمام عمر میں کم سے کم ایک مرتبہ تو ضرور ہی حج کے لئے جمع ہو جایا کریں چنانچہ حج کے بیان میں اسکا ذکر آتا ہے انس شریعت محمدیہ نے اپنے پیروی کرنے والوں کے لئے ان دینی مجموعوں سے بعض بعض میں یہ بھی مقرر کیا ہے کہ ان کا پیشوا لوگوں کو مخاطب کر کے خطبہ پڑھے یعنی ان کے سامنے کچھ تقریر بیان کر جو جس میں ان کو نصیحت کے مضامین سنائے نازیبا امور سے زجر و توبیخ کرے اور جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے پاس سے ان کے لئے لائے ہیں اُس کی انہیں یاد دلائے اور ان لوگوں پر یہ ضروری ہے کہ خاموش ہو کر گوش دل اسکو سنئے رہیں چنانچہ آپ دیکھتے ہوئے کہ وہ لوگ اس وقت کیسے چپ چاپ گھٹنوں کے بل سر جھکائے بیٹھے بنا کرتے ہیں نہ کسی کو حرکت ہوتی ہے اور نہ ان میں سے کسی بات کی تحسین کے لئے کوئی تالیاں بجاتا ہے اور نہ کسی امر کے فیج ثابت کرنے کو لئے شور کرتا ہے وجہ یہ ہے کہ انہیں یہ بات یقینی طور پر معلوم ہوتی ہے کہ خطیب شریعت کے خلاف کچھ نہیں بیان کرتا جو کچھ کہتا ہے ان کی شریعت کے موافق کہتا ہے ہاں بالفرض اگر وہ شرعی حدود سے قدم باہر نکالنے لگے اگرچہ ایسا کبھی واقع ہوا نہیں کرتا، تو سب کو چاہئے کہ اُس کی بات تسلیم نہ کریں اور ہر اعلیٰ و ادنیٰ کو اس بات کا اختیار دیا گیا ہے کہ اسکے قول کی تردید کر دے۔

چونکہ نماز میں کثرت سے فائدے پائے جاتے ہیں اسی لئے نماز کا ترک کرنا شریعت میں بہت بڑا گناہ شمار کیا گیا ہے اُسکے ترک کرنے والے کی بہت سختی سے مخالفت کی گئی ہے اور وہ دنیا اور آخرت

منہ  
خطبہ کی حکمت

منہ  
نماز کے فائدہ اور ترک  
نماز کی عاقبت اور  
نماز میں کثرت سے فائدے  
اور اس کے دینی و دنیاوی فائدے  
کا معقول جواب

دو نو میں نہایت سخت سزا کا مستحق ٹھہرایا گیا ہے یہاں تک کہ نماز کا ترک کرنا بھی کفر کی علامتوں میں سے  
شمار کیا گیا ہے جیسے کہ برابر نماز پڑھنا ایمان کی علامت قرار دی گئی ہے اس موقع سے اُن لوگوں  
کی نادانی بخوبی واضح ہو جاتی ہے جو نماز کے بارے میں بے پرواہی کرتے ہیں چونکہ کاملی ذرا نہیں  
گھیر رکھا ہے یا شیطان کا اُن کے دلوں پر پورا تسلط ہو گیا ہے جسکی وجہ سے انہیں نماز کی واقعی  
خوبی نظر نہیں آتی اصل منہ کو چھوڑ کر پوست کو لے بیٹھتے ہیں اور اپنی نادانی کی وجہ سے اُسکو ترک  
کرنے کی واہی نباہی وہیں نکالا کرتے ہیں اور نامعقول عذر کیا کرتے ہیں چنانچہ بعض کہتے ہیں  
کہ صاحب ہمارا رب ہماری کابل کی کیا پروا کرتا ہے اُسے ہماری نماز کی ضرورت ہی کیا پڑتی ہے۔  
ان کم فہموں سے کوئی یہ تو کہے کہ ہاں بیشک تمہارا رب تمام چیزوں سے بے نیاز ہے تو کیا اچھا خداؤ  
تم بھی تمام چیزوں سے بے نیاز ہو گئے یا تمہیں اُن فائدوں کی جو نماز سے حاصل ہوتے ہیں کیا  
ذرا بھی حاجت باقی نہیں ہی تمہیں خبر بھی ہے کہ خدا نے اپنے فائدے کے لئے نماز ہرگز مقرر نہیں  
کی اُسکا تو مقصود یہ ہے کہ تم نماز کے بیشمار فائدوں سے بہرہ یاب ہو اچھا تم سے پوچھتے ہیں کہ  
کیا تمہیں تہذیب حاصل کرنے کی ضرورت نہیں رہی یا اپنے رب کی یاد سے بالکل مستغنی ہو گئے یا  
یہ وجہ ہو کہ تم کو اُس کے سامنے از سر نو توبہ کرنے اور اُس کی اطاعت کی عادت ڈالنے کی حاجت باقی نہ  
ہو رہی ہو۔ اچھا اور کچھ نہ سہی تو کیا تمہیں اُن فوائد کی بھی پروا نہیں رہی جو بحیلہ نماز باہم اپنے بھائیوں سے  
مخالفت کرنے کی وجہ سے تمہیں حاصل ہوتے ہیں باہم محبت بڑھتی ہے آپس میں ہمدردی قائم ہوتی  
ہے اسکے علاوہ بھی بہتیرے فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ میں تو کسی طرح خیال نہیں کر سکتا کہ تم ان سب  
فائدوں سے بے نیاز ہونے کے قائل ہو جاؤ گے ہاں اگر تم ہٹ دھرمی ہی پر کمر باندھ لو یا اپنی نادانی سے  
اسکے بھی قائل ہو جاؤ تو بات ہی دوسری ہے اُس وقت میں تمکو اس قابل ہرگز نہیں سمجھ سکتا کہ تمہاری  
کسی بات کا جواب دیا جائے یا تمہارا انسانیت کے زمرہ میں شمار ہو سکے۔

ایسے وقت تو تمہاری حالت بالکل اُن بیماروں کی سی ہے جنکو کہ کوئی خیر خواہ طبیب کوئی نافع دوا بتا کر  
اُسکے استعمال کا حکم کرتا ہو اور وہ طبیب سے یہ کہہ کر اُسکے استعمال سے پرہیز کرتے ہوں کہ صاحب ہمارے

دوا کے استعمال کرنے سے آپ کو کیا فائدہ ہوگا آپ کو تو اس کی کچھ بھی حاجت نہیں ہے گویہ بات سچ ہے کہ طبیب کو اسکی کوئی حاجت نہیں لیکن کیا کوئی عاقل تجویز کر سکتا ہے کہ ان بیماروں کو بھی ضرورت نہیں ہے یہ بھی اس سے بے نیاز ہو گئے ہیں ہرگز نہیں بس صاف ہی سمجھا جائیگا کہ بیماری کی وجہ سے اُن کی عقل جاتی رہی ہے اور ہڈیاں یکبہہ ہیں۔

نماز ترک کر کے اُسکے فائدوں سے محروم رہنے والوں سے یہ پوچھنا چاہئے کہ تم نماز کیوں نہیں پڑھتے اگر اس وجہ سے نماز نہیں پڑھتے ہو کہ تمہارے نزدیک وہ انکار کے قابل ہے اور تمہاری فاسد عقلوں میں وہ قبیح معلوم ہوتی ہے تو سمجھ رکھو کہ ایسے شخص کی نسبت شریعت محمدیہ کا حکم ہے کہ وہ کافر ہو کر دائرۃ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے تب تو نماز کے بارے میں تم سے گفتگو ہی مناسب نہیں کیونکہ کفر سے بڑھ کر اور کون سا گناہ ہوگا بلکہ اس وقت تو تمہارے ساتھ ہی خیر خواہی ہے کہ تمہیں از میر نو مسلمان بنایا جائے اور تم سے اس کفر سے توبہ کرائی جائے اور اگر کاہلی کی وجہ سے تم نے نماز کو چھوڑ رکھا ہے تو بڑی ہی شرم کی بات ہے ایسی بھی کاہلی کس کام کی اگر تمہیں عقل کا کچھ بھی حصہ ملا ہو تو بھلا سوچو تو سہی کہ دن رات میں چوبیس گھنٹے ہوتے ہیں اس میں اپنی ساری خوشامییر پوری کرتے ہو طح طرح کی لذتیں حاصل کیا کرتے ہو تمام دنیاوی کاروبار میں لگے رہتے ہو تو کیا صرف نماز ہی ایسی مشکل ہے کہ وہ تم سے ادا نہیں کی جاتی حالانکہ اُس میں کچھ بہت زمانہ بھی نہیں لگتا ساری نمازوں کے ادا کرنے میں ایک گھنٹہ نہیں تو دو گھنٹہ صرف ہو جائیں گے اور بس تو کیا یہی عقل مندی اور یہی انصاف کی بات ہے کہ بائیس گھنٹے تک دنیاوی مقاصد اور لذتوں کے حاصل کر لینے پر بھی صرف ایک یا دو گھنٹہ صرف کر کے دائمی فوائد کے حاصل کرنے سے محروم رہو اور اپنی کاہلی کے بارے میں اتنی دیر بھی عبادت نہ کر سکو جو دن رات کے دسویں حصہ سے بھی کچھ کم ہے۔

بھلا بتلاؤ تم اپنے ساتھ ہی خیر خواہی کرتے ہو یہی تمہاری اُن عقلوں کا نتیجہ ہے جنکی نسبت تم دعویٰ سے کہنا کرتے ہو کہ وہ بالکل ٹھیک سمجھتے ہیں اور انہیں کی بدد سے راہ راست کے دریافت کر لینے کا تمہیں بڑا زعم ہے۔ جبکہ تم اپنے ہی ساتھ خیانت اور دشمنی کرنے میں بند نہیں ہو تو تم سے بھلائی کی کون امید

کر سکتا ہے اور اگر کہیں تم حاکم بن جاؤ تو تمہارے انصاف کی کس کو توقع ہو سکتی ہے۔ اور اگر تم ہمارے درمیان ناجبرانہ کاروبار کرو تو تمہاری امانت داری کا اس حماقت پر کسے اطمینان ہو سکتا ہے اور جنت کہ تم نے اسلامی دین کے بڑے عظیم رکن کو گرا دیا تو مسلمان اپنے بھائیوں میں تمہارا کیونکر شمار کر سکتے ہیں نماز کے ترک کرنے کا خدا کے سامنے تم کیا عذر کر سکتے ہو حالانکہ خدا نے اسکی بڑی تاکید کی ہے اور قرآن میں بار بار اسکے ادا کرنے کا حکم دیا ہے تمہیں اپنے پیغمبر سے بھی شرم نہیں آتی جبکہ کہ قول تھا کہ نماز میں میری آنکھوں کو ٹھنڈک حاصل ہوا کرتی ہے۔ خدا کی قسم ان لوگوں سے بڑا ہی تعجب معلوم ہوتا ہے جو اسلام کا تو بڑے زور و شور سے دعوے کرتے ہیں اور نماز پڑھنے میں انکی جان بھگتی ہے اور طرہ یہ کہ کچھ ایسے ناسمجھ بھی نہیں دنیاوی کاروبار میں تو معلوم ہوتا ہے کہ ان کے برابر کوئی عقلمند ہی نہیں بڑے صاحب الرائے نظر آتے ہیں لیکن جہاں نماز کا ذکر آیا اور بچوں کی ہی باتیں کرنے لگے اسوقت ان کی ساری عقلمندی جاتی رہتی ہے نماز کے فائدے ان کو نظری نہیں آتے آنکھوں پر پردے پڑ جاتے ہیں میری سمجھ میں تو اس کی وجہ سوا اسکے اور کچھ نہیں آتی کہ انکو خاص کر نماز ہی کے بارے میں خاص قسم کا جنون ہو گیا ہے اور اس میں تعجب ہی کیا ہو جنون کی بہتیر سی قسمیں ہیں ایک قسم یہ بھی سی۔

ان لوگوں کی حالت سے مجھے نہایت ہی شرم آتی ہے جو کہنے کو بڑے عقیل و فطین سمجھے جاتے ہیں اور جب ان کے ساتھ کے بیٹھنے والے نماز پڑھنے کھڑے ہوتے ہیں تو وہ لوگ نماز سے ایسے گھبراتے ہیں جیسے لاحول سے شیطان بھاگتا ہو اس عقلمندی پر ایسی فرومانگی کی باتیں۔ شرم شرم ایسے نادان کی سمجھ میں کیا اتنا بھی نہیں آتا کہ اگر کوئی مسلمان اسکو اس حالت میں دیکھے گا تو کیا کہے گا اگر اُسے کافر نہ سمجھا تو فاسق تو ضرور ہی خیال کرے گا اسکی نظروں میں اسکی کیا وقعت رہے گی یہی خیال کر گیا کہ یہ شخص بڑا ضعیف الاعتقاد ہے اسکا دین نہایت ہی کمزور ہے ہرگز اس قابل نہیں کہ اس کی شہادت قبول کی جائے یا اسکو عادل سمجھا جائے بالکل اونی ورنہ کہہ کا مسلمان ہے۔

کیا آپ سمجھتے ہیں کہ اپنی اس قابل شرم حالت کی اسے اطلاع نہیں اسے سب کچھ معلوم ہے بات

یہ ہے کہ گنجی نے گھیر رکھا ہے شیطان نے اپنا کھلونا بنا لیا ہے جیسی چاہتا ہے ویسی پٹی پڑتا ہے  
اس بے نمازی شخص کو سمجھ لینا چاہئے کہ اُسکے مسلمان بھائی اگر کسی جہ سے اس کی اس ناشائستہ  
حالت کا زبان سے اظہار نہیں کرتے تو کیا ہوا دل میں اسکو وہ نہایت ہی برا خیال کرتے ہیں  
اگر اُن کو موقع ملے تو نہایت ہی بُرے الفاظ سے اُسکا ذکر کریں اور کچھ نہیں تو اتنا تو ضرور کہیں کہ  
بے مبارک مزور دین والا۔ یہ نہایت ہی افسوس کی بات ہے ایسے شخص کی حالت پر تو انشا اللہ العلیہ  
راجعون پڑھنا چاہئے۔

پھر اس فرقہ نے یہ بھی دیکھا کہ اس شریعت نے اسلام کی پیروی کرنے والوں میں سے اُس شخص پر  
جو مالدار ہو زکوٰۃ دینا فرض قرار دیا ہے اور وہ یہ ہے کہ سال بھر میں ایک مرتبہ اپنے مال کا تھوڑا  
ساحصہ محتاجوں کو دیدیا کریں تاکہ انسانی خصوصیتیں ہاتھ سے نہ جانے پائیں لوگوں کے ساتھ شفقت  
اور ہمدردی کرنے کا حق ادا ہوتا رہے۔ سخیل کے عیب سے لوگوں کے نفوس پاکیزہ رہیں۔ پھر  
خوبی یہ کہ شریعت نے اتنے سے قلیل مال کے دینے پر بہت بڑے ثواب کا وعدہ کر کے امید دے  
بھی بنا دیا ہے اور زکوٰۃ کی جو مقدار مقرر کی ہے اس میں یہ بات مد نظر رکھی گئی ہے کہ کسی پر اسکا  
ادا کرنا گراں نہ گزرے اُس سے مال میں کچھ ایسی کمی بھی نہ آنے پائے اور اگر اتنی ہی مقدار کے  
ادا کرنے کی پوری پوری پابندی کی جائے تو لوگوں کی حاجت براری بخوبی ہو جائیگی اور حاجتمند  
دھونڈے نہ ملیں۔

زکوٰۃ ادا کرنے میں جہاں یہ دو فائدے پائے جاتے ہیں کہ حاجتمند کی کار براری ہوتی ہے اور دولت مند  
کا نفس پاک ہوتا ہے اور اُسی داد و دہش کے ساتھ جس کا اعلیٰ درجہ کے اخلاق میں شمار ہوتا ہے  
الکف پیدا ہوتی ہے وہاں اس بات کا بھی امتحان ہو جاتا ہے کہ دیکھیں زکوٰۃ دینے والے کو خدا  
کی کہانت کی محبت ہے کہ محض اُسکی خوشنودی حاصل کرنے کی غرض سے مال ایسی محبوب شے کو  
وہ اپنے پاس سے جدا کئے دیتا ہے۔ اب اس موقع سے ایماندار کو ضرور پتہ لگ گیا ہو گا کہ زکوٰۃ  
ساقط کرنے کے لئے جیلہ بازی کرنا خدا کے نزدیک کبھی مقبول نہیں ہو سکتا کیونکہ اس صورت میں

کے فرض ہے  
ست اور یہ کہ  
دا کر نے کے  
یاد بایاں  
نہا کے پس  
انہیں ۱۲



زکوٰۃ دینے سے جو دونوں فائدے مقصود تھے وہ فوت ہوئے جاتے ہیں بھلا تبتلائیے کہ جب صاحبِ قدرت کے ہاتھ سے کچھ مچلے ہی گانہیں تو کیونکر کسی بچا رہے کی کار بر آری ہو سکتی ہے یا وہ خود دو متمدد مرضِ نخل سے کیونکر پاک ہو سکتا ہے حالانکہ اپنی محبوب چیز کو خدا کی راہ میں اس نے اپنے پاس سے جدا نہیں ہونے دیا۔ اس فقرے نے یہ بھی دیکھا کہ اس شریعت کو مسلمانوں پر سال بھر میں ایک ماہ کے روزے بھی فرض کئے ہیں اور روزہ کے معنی یہ ہیں کہ دن بھر کھانے پینے اور عورت کے ساتھ صحبت کرنے سے بالکل احتراز کیا جائے اور اس میں بے شمار فائدے پائے جاتے ہیں بڑی بات یہ ہے کہ روزہ دار کا نفس اپنے خالق کی اطاعت میں نفسانی خواہشوں سے روکے جانے کی وجہ سے نہایت ہی مہذب بن جائیگا اور اُس پر عقل کو پورا تسلط ہو جائیگا اگرچہ پہلے عقل کو نفس کی اطاعت کرنا پڑتی تھی اور جب اُسے معلوم ہو جائیگا کہ عقل کے سامنے میری کچھ نہ چلے گی اور اب مجھے اُسی کا محکوم ہو کر رہنا پڑیگا تو اُسے اُن چیزوں کو ارتکاب کرنے میں جو نقصان رسان ہونے کی وجہ سے شریعت میں حرام کر دی گئی ہیں عقل کی اطاعت کرنے سے با یوہی ہو جائے گی اور گویا کہ نفس یہ کہنے لگے گا کہ جب روزے کی حالت میں اشیاءِ خور و نوش کے کھانے و پینے کے بارے میں جو کہ روزہ دار ہی کی ملک تھیں اور اپنی عورت کو صحبت کرنے کے معاملہ میں جس سے کسی قسم کے ضرر کا اندیشہ بھی نہ تھا عقل پر میرا کچھ زور نہ چل سکا تو اُس وقت میرا قابو کیونکر چلے گا کہ جب میں بلا اُس کی مرضی کے کسی دوسرے کی چیز کے خور و نوش کرنے کا ارادہ کروں حالانکہ یہ نہایت ہی قبیح امر ہے اسی طرح مجھے نشہ کے استعمال سے پرکھ کر قدرت حاصل ہو سکتی ہے جس سے کہ عقل جاتی رہتی ہے اور آدمی کی شرافت میں خلل پڑتا ہے یا دوسرے کی عورت کے ساتھ صحبت کرنے کے لئے مجھے بہکانا کیونکر ممکن ہو گا جبکہ اُس میں طح کے ضرر پائے جاتے ہیں مثلاً باہم عداوت کی بنیاد قائم ہوتی ہے۔ لوگوں کے نسب بے پتہ ہو جاتے ہیں۔ بچہ بچہ اصرار ہوتا ہے۔ اور جب کو کستی مسم کا استحقاق نہیں وہ سستی ٹھیکر جاتے ہیں۔ پھر اگر ہم مسلمانوں کی اُس وقت کی حالت کو غور کریں جبکہ ماہِ رمضان میں وہ آفتاب کے غروب ہونے

روزے کے فرض  
چونکہ حکمت اور  
اُس کے فوائد  
کہ خدا نے مسلمانوں  
کو ایسے نفع پہنچے  
کیا یہی کچھ توت  
دی ہے ۱۲

سے پہلے بل جل کر بیٹھے ہیں اور ان کے سامنے خورد و نوش کی چیزیں چنی ہوئی ہیں ان کا دل انکی طرف کھینچا جاتا ہے ان کی مشتاق نظریں ان نفیس چیزوں پر پڑتی ہیں اور پھر ان میں سے کسی کا ہزار بجی لپکا کر کھانے کا ایک دانہ کھالے یا پانی کا ایک قطرہ پی لے لیکن آفتاب کے غروب ہونے سے پہلے کسی کی خصوصاً پرہیزگاروں کی ہرگز جرأت نہ ہوگی اور غروب آفتاب کا سب کے سب انتظار کرتے رہینگے تو اس وقت ہم کو ضرور اس کا قائل ہونا پڑے گا کہ مسلمانوں کو اپنے مولے کی اطاعت میں اپنے نفس کے روکنے پر پورا قابو حاصل ہے۔

اس موقع سے یہ بات بخوبی واضح ہو گئی کہ جو شخص اپنی سختی یا خواہش نفسانی کے پھندے میں پھنس کر روزہ نہیں رکھتا وہ ہرگز اس قابل نہیں کہ اپنے کو صاحب ہمت یا متحمل نہ کہ سکے بلکہ اُسے اپنا نام کم ہمت شکم پرور۔ کم فہم اور اپنی خواہش نفسانی کا بندہ رکھنا چاہئے اُس سے تو روزہ و دعوت کی عقل و ہمت کہیں بڑھ چڑھ کر معلوم ہوتی ہے کیونکہ جس قدر زکاوت اس عورت کو حاصل ہے ایسے آدمی کے پاس اُسکا کہیں تپہ بھی نہیں لگتا روزہ کے فوائد میں سے ایک امر یہ بھی ہے کہ روزہ کو جب بھوک کی تکلیف اٹھانا پڑے گی اُس وقت بیچارے محتاج کی دردناک حالت کو خوب سمجھ سکیگا اور اسکا دل اسپر کرے گا اور خیر خیرات کرنے پر مائل ہو جائے گا۔ کیونکہ دو متمند خوش حال شخص کو اگر روزہ کی تکلیف نہ برداشت کرنی پڑتی تو ساری عمر گزرنے پر بھی اُسے بھوک کی تکلیف کا حال نہ معلوم ہوتا پھر جب کوئی بھوکا فقیر اُسکے سامنے ہاتھ پھیلاتا اور گر سنگی کی تکلیف کی شکایت کرے کچھ طلب کرتا تو چونکہ اُسے گر سنگی کی قدر معلوم ہی نہیں ہے بھلا اسپر اُسے کیا رحم آتا اب روزہ رکھنے کی وجہ سے جب گرسنہ رہنے کی قدر و عافیت اُسے معلوم ہو جائے گی تو تمیموں اور محتاجوں کی دل کھولکر مدد کرے گا۔

اس فرقہ نے یہ بھی دیکھا کہ شریعت محمدیہ نے اپنے پیروی کرنے والوں میں سے جنہیں مقدرت ہے انہیں عبادت حج کو بھی فرض کیا ہے اور وہ کعبہ شریف اور ان مقامات کی جو اُس کے قرب و جوار میں واقع ہیں خاص احوال و افعال کی عایت کے ساتھ زیارت کرنا کیا نام ہے اور اس میں جو جو راز اور حکمتیں پائی جاتی ہیں عرب و عجم کے سارے عقلا بھی اسپر حاوی ہونے سے بالکل عاجز ہیں مثلاً اسی دیکھئے کہ حج

روزہ رکھنے والوں کی توبہ پر اور روزہ کے فوائد

حج کے فرض ہونے کی حکمت اور اس کے فوائد

سال اُن مقامات میں ہزاروں ہی مسلمانوں کا حج کے حیلہ سے مجمع ہوتا ہے جس کی وجہ سے اُن میں باہم تعارف ہو جاتا ہے الفت بڑھتی ہے۔ تباؤ لہ خیالات کا موقع ملتا ہے۔ پھر ایک دو ملک کے لوگ نہیں بلکہ عرب ترکستان فارس ہند۔ وستان افغانستان ملک مغرب۔ بربر۔ سودان جاوہ وغیرہ تمام ممالک کے باشندے فطرتاً ہی اور ان سب کا ایک دین اور ایک ہی مقصد یعنی اپنے بڑے رحیم و کریم مولے سے مغفرت طلب کرنا ہوتا ہے۔

جو افعال اُن کو وہاں کرنا پڑتے ہیں اُن کی بہتری حکمتوں میں سے ایک یہ ہے کہ ان متبرک مقاموں میں جو کچھ کہ اللہ کے نیک بندوں اور با عظمت رسولوں پر نافذ سابق میں گذرا ہے ان افعال کی وجہ سے یاد آجائے جیسے کہ ابوالبشر آدم اور اُن کی زوجہ حوا علیہما السلام کا واقعہ کہ جنت سے اُنکو زمین پر اتار دینے کے بعد اُن کے دل میں خدا نے یہ بات ڈال دی کہ اُس سے التجا کریں یہاں تک کہ خدا نے اُن کی توبہ قبول کر لی اسی طرح ابراہیم خلیل اللہ اور اُن کے بیٹے اسمعیل علیہما السلام کا قصہ یا سیدہ ماجرہ رضی اللہ عنہما کا واقعہ ان سب کے یاد آئے سے اس بات کا دل میں خیال پیدا ہوتا ہے کہ کچھ ٹھکانا ہے۔ وہ لوگ خدا کی اطاعت میں کیسے سرگرم تھے اور جب انکی آزمائش کی گئی تو کیسے ثابت قدم نکلے خدا کی خوشنودی سے سرمو متجاوز نہیں ہونے پایا اور سب کو جابنے دیجئے سیدنا ابراہیم علیہ السلام ہی تھے ماجرہ کو خیال کیسے کیسی جانچ کا وقت تھا جبکہ خدا نے اُن کو سخت جگر اور پیار سے بیٹے اسمعیل علیہ السلام کو فرج کر نیک حکم دیا اور اُس تفتیق باب نے خدا کی اطاعت کے سامنے کچھ پروانہ کی اور اس پر آمادہ ہو گیا۔ اور اسی طرح اُس ہونہار لڑکے نے بھی خداوندی حکم کی تعمیل سے ذرا غدر نہ کیا اور اپنی جان دینے اور قبر میں سو رہنے کیلئے مستعد ہو گیا اور جب شیطان نے وادی مئی میں وسوسہ ڈالنا چاہا تو اُسے دفع کر دیا اور وہ اپنا سلا منہ لے کر ناکام رہ گیا۔ پھر خدا نے فدیہ بھیج کر باب بیٹے دونوں پر احسن کیا اور اُن کے نعم کو دور کر کے اُن کو خوشخبری سنادی۔ اسی طرح ان کا ملین کے اور بہتیرے پیغمبر افعال اور خدا کے احسانات جو اُن پر ہوئے ہیں یاد آتے ہیں اور جب ان مقامات میں ان نیک بندوں کے کام یاد کر کے

اُن کی پیروی کی جاتی ہے تو بے اختیار جی چاہتا ہے کہ دیکھیں ان کے بقیہ افعال۔ عبادتیں۔ عمدہ خصلتیں کیسی تھیں اور وہ اپنے مولے کی کیونکر اطاعت کرتے تھے اس سے اُن کی اقتدا کرنے کا شوق پیدا ہوتا ہے اور اُن کے پسندیدہ خصلتیں اختیار کرنے کی طرف جی مائل ہو جاتا ہے اور دل چاہتا ہے کہ اُن کی اس بات پر تعریف کی جائے اُن کے لئے دعا مانگی جائے کہ وہ کیسے کیسے عمدہ افعال جاری کر گئے ہیں کیسی نیک باتیں سکھا گئے ہیں مثلاً یہ کہ خدا کے سامنے توبہ کرنا چاہئے اُس کی طرف رجوع ہونا چاہئے انسان کو مناسب ہے کہ اخلاق حمیدہ کے ساتھ موضوع ہو۔ صبر اختیار کرے۔ تسلیم و رضا سے کام لے خدا کے سامنے ادب کی دعا بیت رکھے وغیرہ وغیرہ۔

علاوہ ان فوائد مذکورہ کے اعمال حج کے مقرر کرنے میں جو ترتیب اختیار کی گئی ہے وہ بھی نہایت ہی عجیب و غریب ہے اس میں خداوندی عظمت و تقدس سے تنزل کر کے انسانی عقول و خیالات کا لحاظ کیا گیا ہے اور اُن امور کی رعایت کی گئی ہے جنکے ساتھ لوگ مانوس پائے جاتے ہیں اور جنکو کہ اُس وقت برتا کرتے ہیں جبکہ وہ اپنے حاکموں یا بادشاہوں کے حضور میں کسی ظالم یا بدشاہ پہنچانے والے کے فریاد ہی بنکر حاضر ہوتے ہیں یا جب اُن کی درگاہ میں اُن کے احسان و اکرام حاصل کرنے کی غرض سے درخواست کیا کرتے ہیں۔

چونکہ اعمال حج جبکہ خدا نے مغفرت کا وعدہ کیا ہے انسانی خیالات و عادات کے موافق ہیں اسلئے حاجیوں کے جی کو اُن کے ادا کرنے کے وقت اس بات کا پورا اطمینان حاصل ہو جاتا ہے کہ وہ نافرمانیوں اور گناہوں کے ظالم لشکر کے مقابلہ میں خدا اُن کی ضرورت و درگاہ کے اُن کی فریاد سنی جائیگی اور وہ انکی مراد پوری کر کے اُن سے احسان کے ساتھ پیش آئیگا۔

اسکابیان یہ ہے کہ لوگ اس بات کے عادی ہو رہے ہیں کہ جب کبھی کوئی دشمن اُن پر چڑھ آتا ہے اور وہ اُس کے مقابلہ سے اپنے آپ کو عاجز پاتے ہیں یا گردش زمانہ کے تہیج میں آکر قحط یا خشک سالی میں مبتلا ہو جاتے ہیں جبکی وجہ سے انہیں طلب معاش کی فکر میں گرفتار ہو نا پڑتا ہے تو اسوقت بادشاہ کے حضور میں اُن کے محلوں پر حاضر ہونے کا قصد کرتے ہیں اور اپنی اپنی مصیبت کے موافق

اس بات کا بیان کہ حج کے مقرر کرنے میں اللہ تعالیٰ خیالات اور عادات کی دیکھ بھال دیا ہو یا بادشاہوں کے ساتھ برتا کرتے ہیں بہت کچھ رعایت مد نظر رکھی گئی جو سادہ مردم بطور رسمی وغیرہ کی سمجھتیں ۱۲

سب کے سب پر اگندہ بال اپنے خاک آلودہ چہرے لئے ہوئے ننگے بدن برہنہ پا استغاثہ کی غرض سے فرباد کرتے ہوئے اُسکے سامنے جا کھڑے ہوتے ہیں اور راستہ میں جو چیزیں ملتی جاتی ہیں کہ جنکے ساتھ بادشاہوں کو کچھ بھی علاقہ ہو خدمتِ چشم کے علاوہ حیوانات و نباتات تک کی بھی تعظیم و تکریم کرتے جاتے ہیں۔

قصہ خلعت

اور قصور شاہی کے قریب پہنچ کر اُن کے گرد چکر لگایا کرتے ہیں اور اُن کے دروازوں کی تلاش میں سرگرداں رہتے ہیں یہاں تک کہ ان کو اس بات کی اجازت مل جاتی ہے کہ بادشاہ کے حضور میں حاضر ہوں اور اُسکے سامنے مودب کھڑے ہو کر استغاثہ دائر کریں اُس کی تعریف کریں اپنی حاجت روائی کے لئے قوی سے قوی ذریعہ اختیار کریں اور اُن کے اور اُن کے بزرگوں کے اعلیٰ و ادنیٰ پر جو بادشاہ کے احسانات، رعایتیں اور مہربانیاں سابق زمانے میں ہوتی رہی ہیں اُن کی یاد دلائیں اُسکے بعد جب بادشاہ اُنہیں اپنے ہاتھ پر بوسہ دینے کی اجازت دیدیتا ہے جو اپنی عین کامیابی و سعادت تصور کر کے نہایت رغبت ظاہر کرتے ہیں اور اُسکے ہاتھ پر نہایت ادب و تعظیم سے بوسہ دیتے ہیں پھر بادشاہ اُن کی درخواست قبول کرنے اور اُن کی مصیبت دور کرنے کا اُن سے وعدہ کرتا ہے اور اس غرض سے کہ وہ خیر خواہ سلطنت کے بنے رہیں اور اُن کو اس بات کا یقین ہو جائے کہ وہ اُسکے ہمیشہ کے محکم و ہمیشہ اور اس بات سے کہ اپنی رعایا کے ساتھ احسان کر کے مدد کرنا بادشاہ کی عادت میں داخل ہے اُن کے دلوں کو پورا پورا اطمینان ہو جائے وہ بھی اُن قیدی احسانات و رعایتوں کو اُنہیں یاد دلانا ہے جو کہ اُن کے آباؤ اجداد پر وقتاً فوقتاً ہوتی رہیں جب کبھی کہ وہ اُس کی جناب میں بغرض استغاثہ حاضر ہوئے اور اُنہوں نے اپنی خدمات پیش کیں تو برابر اُن نعمتوں سے مالا مال کر دیا گیا۔

چنانچہ اس وقت اُن لوگوں کو بھی اُنہیں خدمتوں کے بجالانے کا وہ حکم کرتا ہے جنکی بجا آوری اُن کے آباؤ اجداد کرتے رہے تھے تاکہ سلطنت کے لئے اُن کی خیر خواہی اور بڑھ جائے اور یہ پوری پوری مطیع بنے رہیں کیونکہ لوگوں میں اپنے بزرگوں کے اخلاق حاصل کرنے اور اُنہیں کے طریقہ کے اختیار کرنے کا فطری میلان پایا جاتا ہے پھر جب وہ تمام خدمات کی بجا آوری سے فارغ ہوتے ہیں



تو وہ مزید عنایت کر کے انہیں اپنا مہمان بناتا ہے بہت کچھ انعام دیتا ہے اُن کی پراگندگی دوزخ  
 کر دیتا ہے اُن کو خلعت بخشتا ہے اور وہ اُسکے باب عالی پر اس امید سے ابیتادہ ہو جاتے ہیں  
 کہ اُس نے اُن کی فریاد رسی کرنے کا جو وعدہ کیا تھا اُسے پورا کرے۔ چنانچہ پھر شاہی حکم صادر  
 ہونے لگتے ہیں دشمنوں کے مقابلہ میں بادشاہ اُن کو مدد دیتا ہے اُن کی تکلیف دفع کرتا ہے جب  
 اُن کا مقصد حاصل ہو جاتا ہے اور وہ کامیاب ہو لیتے ہیں تو انہیں اُن کے وطن واپس جانے  
 کی اجازت مل جاتی ہے تاکہ وہ اپنے دوست و احباب سے جا ملیں اب رخصت ہونے کا وقت  
 آپہنچتا ہے اور وہ قصر شاہی پر حاضر ہو کر اپنے منصب کے موافق اُس کی ثنا و توصیف میں مصروف  
 ہوتے ہیں نہایت ہی تعظیم و تکریم سے پیش آتے ہیں اُسکے کرم مانتوں کو بوسہ دیتے ہیں غم فراق  
 کی وجہ سے اُن کی آنکھوں سے آنسو جاری ہوتے ہیں آخر کار بادل و روناک مفارقت اختیار کرتے  
 ہیں پس اللہ تعالیٰ نے بھی انسانی عقلوں کی رعایت کر کے ایک قطعہ زمین کو خاص کر دیا اور  
 جس امر کے کہ وہ دنیاوی بادشاہوں سے فریاد کرنے کے وقت عادی ہو رہے تھے اُس کا لحاظ  
 کر کے اُسی قطعہ کو فضیلت عنایت کر دی اور اُس کا نام بیت اللہ یعنی اپنا گھر رکھ دیا جو کہ کعبہ شریفین  
 کے لقب سے مشہور ہے اگرچہ خدا مکان سے بالکل پاک ہے اُسے گھر وغیرہ کی مطلق حاجت نہیں  
 اسی طرح حجر اسود کا جو کہ کعبہ کی دیوار میں لگا ہوا ہے اپنا دست راست نام رکھ دیا اگرچہ اُسکے دونوں  
 ہاتھ ہمارے ایسے ہاتھوں کی طرح نہیں ہو سکتے خدا ہی جانے وہ کیسے ہونگے اور نہ اُن میں راست و چپ  
 کا امتیاز قائم کیا جاسکتا ہے بلکہ اگر اُن کی نسبت دست کا اطلاق کیا جائے تو تعینا دست راست ہی  
 کا ہونا چاہئے۔ پھر چونکہ پیروان اسلام کی نسبت بھی یہ بات ضرور ہوا کرتی ہے کہ گناہوں کا لشکر اُن پر  
 چڑھائی کرتا ہے خطا اور نافرمانیوں کے حملہ آوروں کا انہیں مقابلہ کرنا ہوتا ہے انہیں خدا کے  
 احسانات کی ضرورت پڑتی ہے اسلئے جو لوگ اُن میں سے صاحب مقدور ہیں اُن پر یہ امر ضروری  
 کر دیا گیا ہے کہ اُسی مکان پر فریاد یوں کی سی صورت بنائے مجھے حاضر ہوں اُن کے بال پر گندہ  
 نظر آتے ہوں سر کھلا جو جسم خاک آلود ہو نہ بدن پر کوئی سلاہٹ اکپڑا ہو نہ خوشبو ممکنتی ہو سارہو عیش

کعبہ کا نام بیت اللہ  
 اور حجر اسود کا نام  
 یحییٰ اللہ رکھو چاہی  
 حکمت اور نہ غفلت  
 احرام اور قبل حجر  
 کی حکمت ۱۲ ۱۳

دورام کے سامان برطرف کر دیے ہوں اور اپنی نافرمانیوں اور خطاؤں کے فریادی بنے ہوئے اپنی مرادوں کے برآئے کی امیدیں اپنے رب کے سامنے عاجزی کرتے ہوئے جا کھڑے ہوں اس غائے خدا کی سرحدیں پہنچ کر کسی چیز کی بے حرمتی نہ کریں تمام اشیاء کو عزت کی نگاہ سے دیکھیں وہاں کی گھاس کاٹیں نہ کوئی درخت قطع کریں اور نہ کسی چرند پرند کے شکار کی جرأت کریں آخر کو جب اس عظیم و مکرم مکان پر پہنچ جائیں تو جس طرح کہ فریادی بادشاہوں کے محلوں کے گرد چکر لگایا کرتے ہیں وہ بھی اسکے گرد پھریں اور اُسکے پر دے پکڑ کر پناہ طلب کریں پھر اس بابرکت پتھر کو جس کا نام بصلحت خدا کا دست راست رکھ دیا گیا ہے بوسہ دیں اور یہی سمجھیں کہ وہ ایک پتھر ہے نہ اس میں کسی قسم کے نفع رسانی کی قدرت ہے نہ نقصان پہنچانے کی۔ نفع و ضرر جو کچھ ہے خدا ہی کے ہاتھ میں ہے وہی نفع و ضرر کا مالک ہے چنانچہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اسکو بوسہ دیتے وقت صاف صاف کہا کہ یہ دیا جس کا حاصل یہ ہے کہ مجھے خوب معلوم ہے کہ تو پتھر ہے نہ تو نقصان پہنچا سکتا ہے اور نہ کچھ نفع دے سکتا ہے اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو تجھے کبھی بوسہ نہ دیتا اور مقصود آپ کا یہ تھا کہ لوگ اپنے خیالات خراب کرنے سے محفوظ رہیں اور انہیں یہ معلوم ہو جائے کہ شریعت محمدیہ کی اسکی نسبت واقعی تعلیم کیا ہے اور لوگوں کو اسکی نسبت کیسا اعتقاد رکھنا چاہئے اسکے بعد وہ مختلف اعمال کی بجا آوری کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جگے اُس موقع پر ادا کرنے سے مقصود یہ ہے کہ وہ اپنے جلیل القدر بزرگوں کے کاموں کو یاد کریں جیسے کہ آدم اور انکی دودھ خواہاں سیدنا ابراہیم اور ان کے بیٹے اسماعیل اور ان کی والدہ ماجدہ علیہم السلام کے بچے۔

چنانچہ وہ اعمال یہ ہیں کہ صفا اور مردہ کے مابین سعی کرنا۔ عرفے میں ٹھیرنا اسکے بعد مزدلفہ میں وقوف کرنا پھر منے میں اترنا۔ شیطان کی ناکامی یا ذکر کرنے کی غرض سے اُس مقام کی طرف کنکریاں پھینکنا جہانکہ ابراہیم خلیل اللہ کے بیٹے اسماعیل علیہما السلام کو اُس نے دھوکا دینا چاہا تھا اور پھر ناکام رہا۔ اسی طرح اور اعمال کو سمجھ لیجئے پس جو شخص کہ ان اعمال کے اس راز سے کہ ان سے مقصود ان نیک بندوں کی یاد دہانی اور ان کی پیروی ہے ناواقف رہا تو اُسے ضرور خلجان ہوگا کہ ان سب کی حکمت کیا ہے اور انکے

فائدوں کے تحسین میں وہ سرگرداں رہیگا اور جس کی سمجھ میں یہ بات آگئی وہ بے کھٹکے دل کھول کر ان سب کو بجالائیگا اور ان کے ثمرات کا نہایت شایق رہے گا اسکی بڑی رغبت یہ ہوگی کہ سارے فوائد حاصل کر کے کسی طرح سے کامیاب ہو جاؤں پس خدا نے جو حاجیوں پر کعبہ شریف پہنچانے کے اعمال کا ادا کرنا ضروری ٹھہرایا ہے اسکو یوں سمجھئے کہ پہلی مرتبہ کعبہ کا طواف کرنا تو بہتر نہ اس بات کے ہے جیسے کہ بادشاہ اپنی فریادی رعایا کو ان کے آباد اجداد کی سی خدمات کی بجا آوری کا حکم دیتا ہے اور اسکے سامنے وہ بجالاتے ہیں تاکہ ان کی اطاعت وغیرہ اس ثابت ہو اور یہ معلوم ہو کہ ان کی خصلتیں بھی اپنے آباد اجداد ہی کے مثل ہیں یہ بھی انہیں کی طرح فرمانبردار رہینگے۔

پس حاجی لوگ جب مکہ کے خاص خاص مقامات میں ان اعمال کو ادا کرتے ہیں تو اپنے پاک طینت نیک نفس بزرگوں کی پیروی کی وجہ سے سارے عالم کی پرورش کرنے والے کی بندگی کا مضمون انکے دلوں میں خوب جم جاتا ہے۔

اور یہ جو کہا جاتا ہے کہ یہ اعمال بعدی یعنی بلا چون و چرا مان لینے کے قابل ہیں تو اسکا یہ مطلب نہیں کہ ان میں حکمتیں اور فوائد نہیں پائے جاتے بلکہ مقصود یہ ہے کہ بظاہر یہ ایسے ہی افعال ہیں کہ جو انکو ادا کیا کرتا ہے تو گویا وہ انہیں اپنے مالک کا محض حکم سمجھ کر بجالاتا ہے اور ان کی بجا آوری کو اطاعت و فرمانبرداری خیال کرتا ہے اسے اس کی پروا نہیں ہوتی کہ اس میں کوئی فائدہ بھی ہے یا نہیں۔ اس کی تفتیش کے درپے نہیں ہوتا اگرچہ غور کرنے کے بعد ان کے فوائد مخفی نہیں رہتے علاوہ بریں اگر یہ بھی فرض کر لیا جائے کہ ان میں کوئی حکمت نہیں تو اس وقت ان کی بجا آوری سے بندوں کی جانب سے اور بھی خدا کی اطاعت و فرمانبرداری ظاہر ہوگی گویا کہ بندہ اپنی زبان حال سے ان کے بجالاتے وقت یہ کہے گا کہ اے میرے رب مجھے توجہ کچھ حکم دیتا ہے میں اس کی فرمانبرداری کرتا ہوں کہ تیرے حکم کے ثمرات میری سمجھ میں نہ آویں لیکن تب بھی تیری شان عالی اور سلطنت عظیم کی تعظیم کی غرض سے میں بجالاتا ہوں۔ اور بندہ کی شان ہونا بھی یہی چاہئے کہ کچھ اسکا مالک سے بلا چون و چرا اسے مان لے اسے کیا منصب ہے کہ حکمت اور راز چھپنے بیٹھے اور شریعت محمدیہ کا مقصد

احوال کی قریب  
ہونے کے معنی اور  
یک جہت فطری  
کے لئے ہے اور  
رسول اللہ صلی اللہ  
عہو علیہ وسلم  
جوئی ہے اسکا  
مطلب ۱۲

اصلی بھی یہی ہے کہ اُس کی پیروی کرنے والوں کی خدا کے سامنے یہی حالت ہونا چاہئے اور یہ نہایت  
عظیم مرتبہ سمجھا جاتا ہے اسی وجہ سے اس دین کے پیشوا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو  
اپنے اعلیٰ درجے کے اوصاف میں شمار کیا ہے چنانچہ آپ فرماتے ہیں جب کا حاصل یہ ہے کہ  
میں بندہ ہوں اور بندہ ہی کی طرح بیٹھتا ہوں۔ آپ نے اپنی تعریف میں مبالغہ کرنے سے بھی  
سج فرمایا ہے اور آپ کے قول کا خلاصہ یہ ہے کہ مجھے حد سے نہ بڑھایا کرو بلکہ یوں کہا کرو کہ وہ  
خدا کا بندہ اور اس کا پیغمبر ہے۔ خدا نے بھی آپ کی اعلیٰ درجہ کی تعریف کے موقع میں اسی  
وصف عبودیت ہی کے ساتھ آپ کو موصوف کیا ہے چنانچہ خدا تعالیٰ آپ ہی کی شان میں ارشاد  
فرماتا ہے سبحان الذی اسرے بعدہ یعنی جو اپنے بندہ کو راتوں رات لے گیا وہ پاک ہے  
پس عبودیت آپ کے لئے نہایت ہی خوشی اور بڑی خوبی کی بات ٹھہری۔

وادی میں اس قدر  
احرام کو لے لیا  
عید کے دن رخصتی  
نکلتا اور اس بات کا  
بیان کر رہا ہے  
ہو خداوندی صلیا  
کے سے ۱۲

پھر حاجی ان خدمات کی سجاوہی کے بعد اپنے سونے کے مہمان بنکر مقام منے میں جا آتے ہیں  
اپنی پراگندہ حالی کو دور کرتے ہیں۔ کپڑے بدلتے ہیں۔ خوشبو لگاتے ہیں۔ حجامت بنواتے ہیں  
اور اپنے عیش و آرام کی جو چیزیں چھوڑ رکھی تھیں اور جن سے کمر ہیز کرتے تھے پھر ان سب کو  
سہل سمجھنے لگتے ہیں اپنی مبارک عید کے دنوں کو خوش و خوش میں گزارتے ہیں خوب قربانیاں  
کرتے ہیں یہاں تک کہ گوشت بہا بہا پھرتا ہے لوگوں کے کھائے نہیں چکتا آدمیوں کا تو ذکر ہی کیا  
و خوش و طیبو بھی خوب سیر ہو جاتے ہیں۔ اور یہی خداوندی ضیافت ہے کیونکہ اصل پوچھے تو تمام خیر  
خدا ہی کی ملک ہیں وہی رزق دینے والا ہے اور لوگوں کے پاس جو کچھ آپ دیکھتے ہیں خدا ہی نے  
بطور عاریت کے انہیں دے رکھا ہے اسی وجہ سے عید کے دن روزہ رکھنا حرام قرار دیا گیا ہے  
کیونکہ اُس دن روزہ رکھنے سے خدا کی ضیافت سے ایک قسم کا اعراض پایا جاتا ہے۔ اب ان تمام  
اعمال کو پورا کر کے اور خداوندی مہمانی سے فارغ ہو کر وہ اُسی با عظمت مکان کا طواف کرتے ہیں یا  
کہ اُس سے مقصود یہ ہوتا ہے کہ خدا اُن کے گناہوں اور نافرمانیوں کے حملہ آوروں کے مقابلہ میں انکی  
مدد کرے ان کو مغفرت عنایت کرے اور اپنی نعمتوں سے انہیں مالا مال کر دے علاوہ اس کے اپنے

وطنوں کے واپس جانے کی اجازت مانگنے کے قایم مقام بھی یہی طواف ہوتا ہو گیا اس کے بعد انہیں واپسی کی اجازت مل جاتی ہے اور اس اجازت کو اس بات کی علامت سمجھنا چاہئے کہ خدا نے تو قبول کر لی وہ نہایت مہربان ہو گیا اور اب وہ ضرور اُن کے ساتھ انعام و اکرام سے پیش آئیگا نافرمانیوں کے لشکر کے مقابلہ میں انہیں ضرور مدد و یگانچہ اُن کے رسول علیہ السلام نے ابن کی خوشخبری انہیں سنا بھی وہی ہے پھر وہ اپنے اپنے شہروں کی طرف جانے کے لئے آمادہ ہوتے ہیں اور اُن کے دلوں میں یہ خیال جاگزیں ہوتا ہے کہ ہمیں ہماری مراد ملے گی ہماری ساری کلفتیں دور ہو گئیں۔ اب وہ اس بیت معظم سے رخصت ہونے کی طرف مائل ہوتے ہیں اور طواف رخصت ادا کرتے ہیں اُن نعمتوں کا شکر بجالاتے ہیں جو اُن متبرک مقامات میں اُن کو نصیب ہوئیں اور جب اُس سے جدا ہوتے ہیں تو اُن کا یہ حال ہوتا ہے کہ آنکھوں سے آنسو جاری ہیں دل ہے کہ صدائے فراق سے بچپن ہوا جاتا ہے وہ ہیں کہ اپنے مولیٰ کی نعمتوں کا شکر بجالا رہے ہیں اُس کی ہدایت کی طلب میں سرگرم ہیں اُس سے کامیابی کی دُعا مانگ رہے ہیں اور ادب کے مارے پچھلے پیروں کو ٹٹتے چلتے تھے ہیں اور اس جدائی کا اُٹھنا ہی انکے غم ہوتا ہے کہ بعضوں کو کتنے ہی دنوں تک نیند نہیں پڑتی۔ پھر جب وہ اپنے وطن پہنچ جاتے ہیں تو مارے خوشی کے بھولے نہیں سماتے اُن کے دل ابدی مسرت و شادمانی سے پر ہوتے ہیں چنانچہ اس امر کا مزامیر (رزبور) میں ذکر آیا ہے، ایسے کہ وہ سمجھتے ہیں کہ خدا نے ہمیں بخش دیا ہم اُس کی نعمتوں سے مالا مال ہو گئے ہیں گناہوں کے حملہ آوروں سے نجات ملی۔

اگر حج کے جملہ اعمال کی ایک ایک کر کے ہم حکمت بیان کرنا شروع کریں تو بڑی ضخیم جلدیں لکھی جاسکتی ہیں کہ پڑھنے والے بھی اکتا جائیں اور اُن کے مطالعہ کے لئے وقت بھی مشکل سے مل سکے پس جو کچھ بیان ہوا ہے اُسے یوں سمجھئے کہ بطور مشقے نمونہ از خردارے سارے دریا میں سے ایک قطرہ ہے۔ خدا ہی میں طاقت ہے کہ وہ راہِ راست دکھلا سکتا ہے۔

اس فرقہ نے یہ بھی دیکھا کہ شریعت محمدیہ نے پروان اسلام پر یہ بات ضروری کر دی ہے کہ جب



انہیں موقع ملے تو وہ اُن لوگوں سے مقابلہ کریں جو دین میں اُن سے مخالفت کرتے ہیں اور اُن  
 کی ایذا رسانی سے سمجھانے سے بھی باز نہ ہوں آتے تاکہ وہ لوگ یا تو دین اسلام قبول کر لیں  
 یا اُن کے مقابلہ میں سر اٹھانا چھوڑ دیں اور اس مقابلے کا نام اُس نے جہاد رکھا ہے اور  
 اس میں ہر اس انصاف کا لحاظ رکھا ہے جیسا کہ کتب سابقہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت  
 خبر دی گئی ہے کہ وہ لوگوں سے انصاف کے ساتھ لڑینگے چنانچہ شریعت نے سخت ممانعت  
 کر دی کہ کوئی لڑکے، عورت، پیر، قوت کو قتل نہ کرے اور نہ اس شخص کو مارے کہ جو بقصد عبادت  
 تعلقات دنیا کو قطع کئے ہوئے ہے یا جب کوئی ان میں سے لڑائی میں شریک ہو کر مقابلہ  
 کرے یا کسی کی جانب سے تیسریں تہلانے کا اندیشہ ہو وہ بیشک واجب القتل ہے اور مقصود جہاد  
 سے یہ ہے کہ خدا کے دین کی اشاعت ہو اور جو لوگ اُس کے مخالف ہوں اُن کی رہنمائی کر دی  
 جائے چنانچہ ظاہر ہے کہ جو لوگ اسلام قبول کر لیتے ہیں وہ لوگ بھی اور مسلمانوں کی طرح سمجھے جاتے  
 ہیں اُن کے حقوق و حالات کی مثل تمام مسلمانوں کے رعایت کی جاتی ہے اس بارہ میں عربی  
 و عجمی ہونے کا کوئی لحاظ نہیں کیا جاتا بلکہ سب کے سب باہم بھائی شمار ہوتے ہیں ایک دوسرے  
 کے معاون سمجھے جاتے ہیں ہر مسلمان اپنے اور محمدی بھائیوں کی نسبت وہی حکم رکھتا ہے جیسے  
 کہ ایک جسم کے اعضاء میں باہم علاقہ ہوتا ہے جہاں ایک عضو کو ایذا پہنچی اور تمام بدن بچپن  
 ہو گیا۔ سب ایک ہی اصول کے پابند ہوتے ہیں سب کا مقصد ایک ہی ہوتا ہے۔ اور وہ خدا  
 کی وحدانیت اور صرف اُسی کی تہ خدا کا سزاوار عبادت ماننا ہے تمام مسلمان اُسی کی خوشنودی  
 کے طالب ہوتے ہیں جب کسی طرح نہ اپنی خوشی سے اور نہ کچھ خوف کر کے مخالفین اسلام ہوتا  
 قبول ہی نہیں کرتے تو اُس وقت اُن سے مقابلہ کرنے سے مقصود یہ ہوتا ہے کہ وہ سر اٹھانا  
 چھوڑ دیں مسلمانوں سے درپے عداوت نہ ہوں اُن کی ایذا رسانی سے باز رہیں مسلمان اُن کی  
 ضرر رسانی سے محفوظ رہ کر نفع حاصل کر سکیں یہاں تک کہ آخر کار مسلمان اُن کو فوجی بنا لیتے ہیں  
 یعنی اُن سے صلح کر کے اُن کے ذمہ دار ہو جاتے ہیں کہ ہم لوگ تمہاری جان و مال اور آبرو کی

پوری پوری محافظت کرینگے جو قانون کہ مسلمانوں کے لئے تمام معاملات میں جاری ہو تمہارے لئے بھی وہی قانون رہے گا ہم تمہارے دین سے توسل نہیں کرتے تم اپنے دین کے پابند رہو کے مختار رہو اور یہ کہہ کر اُن کا معاملہ آخرت پر خدا کے حوالے کرتے ہیں اور انہیں مجبور نہیں کرتے۔ پس اگر اسلامی جہاد کا پہلی شریعتوں کے جہاد سے مقابلہ کیا جائے۔ تو صاف ظاہر ہو جائیگا کہ اس میں طرح طرح کی آسانیاں پائی جاتی ہیں کہ پہلے پچیس چنانچہ شریعت محمدیہ پر گز حکم نہیں تھی کہ تمام دشمنوں کا پورے طور سے قلع و قمع کر دیا جائے یہاں تک کہ ننھے ننھے بچے بھی مار ڈالے جائیں جیسا کہ پہلی شریعتوں میں حکم تھا شخص کہ اس مین کے ساتھ پہلے شریعتوں کے جہاد کو احکام سے بھی واقف ہو گا اُسے صاف معلوم ہو جائیگا کہ اُن میں اور اس میں زمین و آسمان کا فرق ہو اور اُسے اس بات کا قائل ہو جائیگا کہ شریعت محمدیہ کے جہاد میں انتہا درجہ کا عدل و انصاف مد نظر رکھا گیا ہے۔

اسی طرح اس فرقہ نے شریعت محمدیہ کی ساری عبادتوں میں غور کیا تو انہیں یہ معلوم ہوا کہ اُسی کے اعمال میں جیسے کہ چاہئے پورے طور پر اس بات کی رعایت کی گئی ہے کہ اُن میں خالق کی اچھی طرح سے تعظیم پائی جائے اور مخلوق پر سراسر مہربانی ہو اور نیز اس فرقہ نے یہ دیکھا کہ ان سب اعمال کا نفع اس عبادت کرنے والے ہی کو ملتا ہے خدا کو مخلوق کی اطاعت سے کچھ فائدہ نہیں پہنچتا اس لئے کہ اُسے ضرورت ہی کیا ہے خدا کو تمام مخلوقات سے بالکل بے نیاز ہے۔

پھر اس گروہ نے شریعت کے اُن قوانین میں غور کیا جو اُن میں اس غرض سے مقرر کئے ہیں کہ حق داروں کا حق نہ مارا جائے اُس کی پوری حفاظت ہو۔ رعایا میں سے خواہ مسلمان ہوں یا غیر قوم کے لوگ کسی پر کوئی بد بھاشن ظلم نہ کرنے پائے کوئی کسی کی حق تلفی نہ کرے چنانچہ ان قوانین کو بھی انہوں نے اعلیٰ درجہ کا پایا۔

اسی طرح اس فرقہ نے دیکھا کہ اس شریعت نے از و اول کے احکام بھی نہایت ہی باقاعدہ مقرر کئے ہیں چنانچہ اُس نے زوجہ و شوہر دونوں کے لئے کچھ اتفاق کی حالت میں حقوق قرار دیے ہیں

حضور ﷺ حق کی خدمت کیے جو قوانین شریعت میں ہیں ان پر اس فرقہ کا طبع ہو گا کہ اُن کو اعلیٰ درجہ کا پایا ۱۲

قوانین از و اول اور ان کا نہایت باقاعدہ ہونا

اور کچھ اُس وقت جبکہ وہ علیحدگی اختیار کرنا چاہیں۔ اور اُس نے اس بات کی اجازت دی ہو کہ اگر وہ ایک دوسرے سے تعلق قطع کرنا چاہیں تو کر سکتے ہیں تاکہ ہر ایک نقصان سے محفوظ رہے۔ کیونکہ اگر اُن کو اس کی اجازت نہ دی جاتی اور پھر اُن میں کسی وجہ سے آپس میں نفرت پیدا ہو جاتی جیسا کہ اکثر دیکھا جاتا ہے کہ زن و شوہر میں مختلف اسباب سے ناراضگی ہو جاتی کرتی ہے تو اُس وقت یہ بات کچھ بعید نہ تھی کہ طرح طرح کے فساد پھیلے جب خواہش نفسانی کا کسی پر غلبہ ہوتا تو باہم نفرت کی وجہ سے ضرور کسی دوسرے کے ذریعہ سے ناجائز طریق پر وہ خواہش پوری کی جاتی بغیرت بننا پڑتا علاوہ اسکے جب عورت بائج ہوتی اور مرد میں سچ پیدا کرانے کی قابلیت پائی جاتی یا بالعکس قصہ ہوتا تو ان دونوں میں سے ایک شخص کو ناحق اولاد سے محروم رکھنا لازم آتا اس لئے اُن کو قطع تعلق کی اجازت دینا ہی عقل کے موافق ٹھہرا پھر اُس نے طلاق دینا مرد کے اختیار میں رکھا ہے کیونکہ خلاف عورتوں کے مردوں میں علی العموم استقلال اور عالی وصلگی پائی جاتی ہے وہ زیادہ طرح سے سکتے ہیں اور عورتیں نہایت ہی زود سوخ ہو ا کرتی ہیں اور اسکا پتہ اُس وقت لگ سکتا ہے جب کہ دونوں کی خصلتوں میں باہم مقابلہ کیا جائے ماسوائے اسکے چونکہ عورت کا خرچ وغیرہ مرد ہی کے ذمہ ہے تو وہ جب تک مجبور نہ ہو جائیگا اُس وقت تک اُسکو چھوڑ کر کبھی اپنا نقصان گوارا نہ کریگا اور اگر کوئی نادان اتفاق سے اسکے خلاف عمل بھی آئے تو اسکا اعتبار نہیں ہو سکتا سارا خرچ بخلاف عورت کے مرد ہی کے ذمہ شریعت نے اسلئے مقرر کیا ہے کہ مرد فطرتی طور پر نسبت عورت کے جسمانی ساخت میں قوی ہونے کی وجہ سے تحصیل معاش پر زیادہ قادر ہے اور جو کچھ مشقتیں اس میں پیش ہوں گی وہ بخوبی برداشت کر سکتا ہے ہاں عورت کے لئے یہ مناسب ہے کہ خانہ داری کے اندرونی انتظامات کی دیکھ بھال کرے بچوں کی غور و پرداخت میں مشغول ہو جیسا کہ مرد بیرونی مصلحتوں کے لئے کوشش کرتے ہیں اور اس طرح پر عورت جو کہ مرغوب طبع اور مردوں کی منظور نظر ہے گھر سے باہر نکلنے پر بھی مجبور نہ ہوگی اور فتنوں سے محفوظ رہے گی۔ اسی لئے فتنہ اور اسباب حرام کاری کے انسداد کی غرض سے جو کہ شرعاً اور عقلاً دونوں اعتبار سے

عورت کے پردہ میں  
ہونے کی حکمت اور یہ  
کہ پردہ اکملی میں قلم  
میں ملکہ نہایت نیکو  
مقامی احکامات کا ذریعہ

قبیح ہے شریعت نے عورت کو پردے میں رہنے کا حکم دیا ہے اور یہ عورتوں کے اعلیٰ درجے کے  
 اوصاف میں سے ہے اور ان کے لئے بڑے افتخار کا باعث ہے جبکہ اس وصف میں وہ  
 کامل ہوں اتنا ہی زیادہ فخر کر سکتی ہیں۔ پس جس طرح کہ کسی نفیس شے کو لوگوں کی نظروں سے  
 بچایا کرتے ہیں اور کسی کو نہیں دکھاتے اور سات پردوں میں چھپا کر رکھتے ہیں اسی طرح  
 پردہ سے بھی مقصود یہ ہے کہ عورتوں کی حفاظت کی جائے انہیں ہر کس و ناکس نہ دیکھ سکے نہ  
 یہ کہ جیسا بعض نادان خیال کیا کرتے ہیں کہ عورت کے ساتھ بدگمانی کرنے کی وجہ سے پردہ کیا جاتا  
 ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو عورتوں کو یہ حکم دیا جاتا کہ وہ مردوں کے دیکھنے سے اپنی نظروں کو ہر وقت  
 بچا یا کریں اور مردوں کو حکم ہوتا کہ وہ عورتوں سے پردہ کیا کریں اور یہ خیال کرنا بھی بجا ہے جیسا کہ  
 بعض کم فہم خیال کراتے ہیں کہ عورتوں کو پردہ میں رکھنا انہیں قید کرنے کی مثل ہے ان پر بڑی  
 تنگی کی جاتی ہے جس سے کہ ان کی آزادی میں خلل پڑتا ہے اور وہ بالکل نیست و نابود ہونی جاتی  
 ہیں کیونکہ مسلمان عورت تو بچپن ہی سے پردہ میں رہا کرتی ہے پردہ ہی میں وہ جوان ہوتی ہے  
 اپنے پیدائش ہی کے زمانہ سے وہ پردے کے ساتھ بالوف ہو جاتی ہے گویا کہ وہ اس کی فطرت  
 میں داخل ہو جاتا ہے اسکو یہاں تک پردے کی عادت ہو جاتی ہے کہ وہ اس سے انس اور محبت  
 کرنے لگتی ہے اسکو بھی ایسا ہی ضروری خیال کرتی ہے جیسا کہ اپنی اور طبیعی عادات کو جسے کہ جو  
 عورتیں اس میں ذرا کوتاہی کرتی ہیں انہیں شرم لاسنے پر آمادہ ہو جاتی ہے ان کو بے شرم و بیباک  
 قرار دیتی ہے اسکو ان کا ہلکا پن خیال کرتی ہے علاوہ بریں یہ سمجھ کر کہ پردہ خدا کا حکم ہے اسے خوشی سے  
 قبول کر کے خداوند کریم کے عطا اور ثواب کی امید دار ہو جاتی ہے پس جب یہ حالت ہو تو کیونکر  
 کہا جاسکتا ہے کہ شریعت محمدیہ نے عورت کو مظلوم و قیدی بنا رکھا ہے ظلم تو جب ہوتا کہ اسے وہ  
 اپنی خوشی سے نا اختیار کرتی شریعت کے موافق پردہ کرنے میں ظلم کا کہیں پہنچتی نہیں ہو۔

حق تو یہ ہے کہ اس شریعت میں عورت کی بڑی حفاظت کی جاتی ہے بدکاروں اور بد معاشوں کی  
 نظروں سے خوب بچایا جاتا ہے اور یہ لحاظ کیا جاتا ہے کہ نادانوں کو عورت کی نسبت جسکے بارہ

عورتوں کا پردہ  
 اور ان کو بڑی  
 مردوں سے بیل  
 جل کر بنی  
 غریباں ۱۲

بڑی غیرت سے کام لیا جاتا ہے زبان درازی کا موقع نہ ملے علاوہ بریں عورتوں میں بعض ایسی بھی ہوتی ہیں جن میں پوری پوری پارسائی نہیں پائی جاتی ان کی عادتیں اچھی نہیں ہوا کرتیں ایسی حالت میں پردہ کرنے سے عورت کی نسبت کسی قسم کی خیانت کا مشکل سے خیال ہو سکتا ہے بلکہ یوں کہا جاسکتا ہے کہ اُسکے خاوند کو بچہ کے نسب کے بارہ میں شک کمزیکا کوئی موقع نہیں ہے پس جو اولاد اُسکے بطن سے پیدا ہوگی وہ نہایت الطمینان کے ساتھ یقین کر لے گا کہ میرے ہی نطفے سے ہے اسوقت شیطان کو اُسکے دل میں عورت کی نسبت وسوسہ ڈالنے کی گنجائش رہیگی بخلاف اُس صورت کے جبکہ عورت بے پردہ ہو کر باہر نکلتی ہو اور غیر مردوں کو میل جول رکھتی ہو۔

باوجود ان سب باتوں کے اگر عورت کو کوئی ضرورت پیش آجائے مثلاً یہ کہ اُسے دینی احکام بیکھنا ہیں اور اُسکا خاوند یا اور عزیز و قریب اُسکو نہیں بتلا سکتا یا اپنے بھائی بندوں سے اُسے ملنا ہے تو ایسی حالت میں شریعت نے عورت کو باہر نکلنے کی اجازت بھی دی ہے لیکن وہی پردے کے ساتھ تاکہ بدکاروں کی نظروں سے محفوظ رہے اور شہوت پرستوں کے ہيجان کا باعث نہ ہو جس میں کہ اُسکی پارسائی اور ابرور پر حرف نہ آنے پائے۔

اگر تعصب کو چھوڑ کر عقل سلیم سے پوچھا جائے تو وہ یہی حکم دے گی کہ بیشک عورت کے لئے پردہ نہایت ہی عمدہ احکام میں سے ہے زن و شوہر دونوں کا اس میں فائدہ ہے بلکہ یوں کہئے کہ اسکا نفع تمام لوگوں کو پہنچتا ہے کیونکہ اس کی وجہ سے شہروں سے فساد دور رہتا ہو چنانچہ آپ دیکھتے ہیں کہ جن شہروں میں عورتیں پردے میں رہتی ہیں وہاں کے انا لیاں پولس کو حرام کاری کے لئے خاص خاص مقامات نہیں مقرر کرنا پڑتے جہاں کہ بدکار لوگ ناجائز طور پر اپنی خواہشوں کو پورا کرنے کے لئے جمع ہو اکریں کیونکہ وہاں کے بے باک لوگوں کی خواہش نفسانی میں بھی عورتوں کے نہ دیکھنے کی وجہ سے چنداں جوش نہیں پیدا ہوتا جس کی وجہ یا بروگ اپنی عورتوں کی نسبت مشکوک ہونے سے محفوظ رہتے ہیں بخلاف ان شہروں کے جہاں کہ عورتوں میں پردہ کی رسم نہیں ہے اور وہ بوجہ پھر تہی ہوں ظاہر ہے کہ وہاں کی میونسپلٹی کو حرام کاری کے لئے خاص خاص مقامات متعین کرنے کا



اہتمام کرنا پڑتا ہے اور وہ بدکاروں کو ان سے نہیں روک سکتی خدا کی پناہ اس فعل شنیع کی یہاں تک کثرت پائی جاتی ہے کہ وہاں کے بچوں کی تعداد پورا کرنے میں قریب قریب نصف کے حرام سے پیدا ہونے والے بچے شامل ہوتے ہیں۔ اور وہ لوگ یہ کہا کرتے ہیں کہ ہم شریف عورتوں کی حفاظت کی غرض سے اس نامعقول امر کے اختیار کرنے پر مجبور ہیں پس اگر ان بدکاروں سے جو جنگی شہوتیں کہ عورتوں کو سنگا کھلا دیکھتے دیکھتے ترقی کر چکی ہیں انہیں خوف نہ ہوتا اور آپر وولے لوگ اپنی عورتوں کی عزت کو نہ ڈرتے ہوتے اور یہ اندیشہ ان کو نہ لگا ہوتا کہ یہ لوگ عورتوں کے معاملہ میں ہماری کچھ چلنے نہ دینگے تو وہ کبھی ایسے قابل نفرت امکا از کتاب نہ کرتے نظریں اور شرم ہے ایسوں پر جو کہ ملکی انتظام کے مدعی ہوں اور حیوانی حرکات اختیار کر کے اپنی عورتوں کی حفاظت کریں۔ کاش اگر وہ عورتوں کے پردہ کا انتظام کرتے تو پھر انہیں ایسے قابل ملامت فعل کے اختیار کرنے کی ضرورت نہ پڑتی اب یہ امر بخوبی واضح ہو گیا کہ عورتوں کا بے پردہ ہو کر نکلنا نہایت ہی ضروری بات ہے اور بالفرض یہ مان لھی لیا جائے کہ عورتوں کے پردے میں رہنے سے نقصان ہے تو بے پردگی میں اُس سے بڑھ کر نقصان متصور ہے اور ظاہر ہے کہ جس میں کم ضرر ہو اسی کا اختیار کرنا عقلاً و نقلاً بہتر ہو اگر تا ہے چو جائیکہ بے پردگی میں بکثرت نقصانات ہوں اور پردہ کرنے میں سراسر فائدہ ہی فائدہ ہے ہوں کہ جبکہ ہر عاقل مان لیگا۔

پھر اس فرقہ نے جب کہ شریعت محمدیہ کے قوانین معاملات کی طرف توجہ کی اور خرید و فروخت۔ کرانیہ شرکت۔ قرض و غیرہ کے احکام میں غور کیا اور دیکھا کہ جائداد کی تقسیم اس میں بالکل حکمت کے موافق ہے اسی شخص کو اس میں ترجیح دی گئی ہے جس کو کہ حاجت زیادہ ہو ا کرتی ہے۔ جس کے ساتھ کہ بہت بھی نزدیک کی قرابت پائی جاتی ہے اور امداد کے موقع پر جس سے کہ مدد پہنچنے کی زیادہ امید ہو سکتی ہے پس انہیں یہ معلوم ہوا کہ سارے احکام نہایت کی کامل انتظام اور بندوبست کی رعایت کر کے مقرر کئے گئے ہیں جس میں کہ تمام معاملات انصاف کے موافق ہوں اور تنازعہ نہ ہو تو پارے پھر اس فرقہ نے حدود اور قصاص اور ان تعزیرات میں غور کیا جو کہ اس شریعت نے لوگوں کو جان مال

ف  
قوانین معاملات  
بیع احارہ و غیرہ  
شریعت محمدیہ  
منہایت عدل کے  
موافق ہوا جس  
تنازعات کا  
بہت چکاں  
ہو سکتا ہو ۱۲

ف  
حدود و قصاص  
و تعزیرات کی حکمت ۱۳

آبرو اور عقل کی حفاظت کے لئے مقرر کئے ہیں پس اُن سب کو انہوں نے بالکل حکمت کی موافق اور امن و امان کا ذمہ دار پایا بیان اسکا یہ ہے کہ جو شخص یہ جان لیگا کہ اگر وہ کسی دوسرے کو قتل کرے گا تو وہ بھی قتل کیا جائیگا تو پھر وہ قتل سے ضرور باز رہیگا اس طرح سے کم سے کم دواؤں میں کی جان چھپی گئی اسی نکتہ کی وجہ سے قرآن شریف میں وارد ہوا ہے کہ قصاص لینے میں ناہنجاری حاصل ہوتی ہے۔

فہم  
حدیث اور  
اس کی حکمت

علیٰ بن ابی القیاس جسے یہ معلوم ہو جائے گا کہ چوری کرنے سے اسکا خیانت کرنے والا ہاتھ قطع کر دیا جائیگا تو پھر اسے چوری کرنے کی جرأت نہ ہوگی جسکا نتیجہ یہ ہوگا کہ دو متمذوں کو اپنے مال کے چوری ہونے کا کھٹکانہ رہیگا۔ ایک شخص نے کسی کج فہم کے اعتراض کا کیا اچھا جواب دیا ہے جبکہ اُس نے یہ اعتراض کیا کہ عجب تماشے کی بات ہے کہ ہاتھ کی ریت تو پانچواں شرفیاں دینا پڑیں اور جب کوئی چوٹھائی دینا بھی چلے تو اسکا ہاتھ کاٹ ڈالا جائے اور وہ جواب یہ ہے کہ امانت داری ہاتھ سے کہیں بیش قیمت ہو اور خیانت کی ذلت بالکل ارزاں ہے۔ اور اُس کی بقدری کی کچھ پروا نہیں ہو سکتی پس اب خداوندی حکمت کو سمجھ جاؤ

چشم حسن  
حکمت

چونکہ حرام کاری باوجود بہتیری خرابیوں کے اُس بچے کے قتل کا سبب ہوا کرتی ہے جو کہ حرام سے پیدا ہوتا ہے کیونکہ اسکا نسب بے پتہ ہوتا ہے اُسے کوئی اپنے کنبہ میں نہیں شمار کرتا تاکہ اسکی مدد کرے اور نہ کوئی اسکا پرورش کرنے والا ہوتا ہے جس کی وجہ سے اکثر مرعایا کرتا ہے اسلئے شریعت نے حرام کاری کرنے والی کی جبکہ وہ اپنی منکوہ سے متح ہو چکا ہے یہ سزا قرار دی ہے کہ پتھروں سے اُسے مار ڈالیں تاکہ جیسے کہ شہوت رانی سے سارے بدن کو لذت ملی تھی اُسی طرح اُس کا ہر عضو اُس کی سزا کا مزہ بھی چکھ لے۔ اور اگر وہ مرے گا یا نہ ہو تو اُس وقت کسی قدر اسکو مہذور رکھ کر صرف سو کوڑوں ہی پر اکتفا کیا گیا ہے جو کہ اُسکے سارے اعضا پر لگائے جائیں گے جنہوں نے کہ بجا شہوت رانی کی لذت اٹھائی تھی ناں وہ مقامات متشنہ ہیں جن پر ضرب لگنے سے موت کا اندیشہ ہو۔ یا اُن سے حلیہ بگڑ جاتا ہو اور ان سو کوڑوں سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جو

جلد غیر حسن اور  
اسکے سوجھ بکلی  
حکمت ۱۱

بچہ کہ اُس سے پیدا ہو سکتا تھا اور اُس نے عرابکاری سے اُسے ضائع کر دیا ممکن تھا کہ سو برس تک زندہ رہتا اور یہ وہ عمر ہے جس کی انسان میں جسمانی ساخت اور آہستہ آہستہ نشوونما پانے کے لحاظ سے فطرتاً قابلیت پائی جاتی ہے چنانچہ بعض اطباء کا یہ قول بھی ہے لیکن چونکہ زندگی بسر کرنے میں مختلف حوادث پیش آتے ہیں ان کی وجہ سے بسا اوقات موت کے بہت سے اسباب لاحق ہو جاتے ہیں پس اس مدت سے پہلے ہی کبھی انسان کی اجل آپہنچتی ہے جو اُسکے لئے مقرر تھی اور وہ مرجاتا ہے اور کبھی ہی مدت اُس کی اجل ہو ا کرتی ہے تو وہ اس عمر کو پہنچ کر مرتا ہے پس جتنے سال تک کہ اس بچہ میں جسکو کہ اُس نے عرابکاری کی وجہ سے ضائع کر دیا زندہ رہنے کی قابلیت ہو سکتی تھی ان میں سے ہر سال کے مقابل میں ایک ایک کوڑا مقرر کیا گیا۔

پھر چونکہ انسان میں سو برس تک زندہ رہنے کی قابلیت پائی جاتی ہے اور ظاہر ہے کہ ابتداء عمر میں پندرہ برس سے پہلے اُس کی عقل کا بوجہ ناقص رہنے کے نکالیف شرعیہ میں اکثر اعتبار نہیں ہوتا جیسا کہ اگر اُس کی سو برس کی عمر ہو تو اکثر قریب پانچ برس کے اُس کی عقل نہایت ہی ضعیف ہو جایا کرتی ہے اس بنا پر جو زمانہ اُس کی عقل کے قوی قابل اعتبار اور کامل رہنؤ کا ہو صرف اتنی برس رہ جاتا ہے پس شخص کی عقل ایسی چیز میں جو کہ بعد ایمان کے خدا کی نہایت ہی عظیم نعمت ہے شراب پیکر عقل اندازی کرے جس سے عقل یا تو بالکل ہی جاتی رہتی ہو یا ضعیف ہو جاتی ہے شریعت نے اسکی سزا اتنی کوڑے مقرر کی ہے پس گویا کہ جس مدت میں نعمت عقل پوری پوری پائی جاتی ہے اس کے ہر سال کے عوض میں ایک ایک کوڑا قرار دیا ہے اور اس عدد سے شرابی کے لئے یہ اشارہ ہے کہ اسے شراب پینے والے اس مدت تک جو نعمت عقل تیرے پاس بخوبی پائی جاتی تو نے شراب پی کر اُس میں رخنہ اندازی کی اسی لئے تجھکو اتنے کوڑوں کی سزا دی گئی۔

پھر انسان اپنے بالغ ہونے کی مدت یعنی اکثر پندرہ برس سے پہلے چونکہ مکلف نہیں ہوتا

شراب خوار  
اُسکے اتنے کوڑے  
کی حکمت ۱۵

شراب  
مکلف اور  
اتنی سزا کی

پس آبرو کے بارے میں اس کی بے عزتی نہیں ہوتی جتنی کہ بالغ آدمی کی اسی طرح اگر وہ اپنی عمر  
طبعی یعنی سو برس تک زندہ رہے تو آخر کے پانچ سالوں میں چونکہ اس کے شہوت و قوت  
میں انتہا درجہ کا ضعف ہو جاتا ہے تو نہایت مشکل سے اس کی نسبت کسی شخص امر کے ساتھ  
منہم ہونیکا گمان ہو سکتا ہے اس لئے غالباً اس مدت میں بھی اس کی بے عزتی ہونا بہت  
ہی مستبعد امر معلوم ہوتا ہے پس وہ زمانہ جس میں کہ اس کی آبرو کی کامل طور پر محافظت کی اکثر  
ضرورت پڑ سکتی ہے وہ صرف انہی برس ٹھہرتے ہیں پس اسی وجہ سے شریعت نے ایسی شخص  
کی سزا جو کسی دوسرے کو تہمت لگا کر اس کی آبرو و ریزی کرے انہی کو بڑے مقرر کئے ہیں گویا کہ  
اس عدو سے اس زمانہ کی طرف اشارہ پایا جاتا ہے جس میں کہ آبرو کی پورے طور سے حفاظت  
کیا کرتے ہیں اور تہمت لگانے والے کو گویا کہ یہ خطاب کیا جاتا ہے کہ تو نے جس کی تہمت لگا کر  
آبرو و ریزی کی ہے اس کی آبرو کی پوری پوری حفاظت کرنے کی اس مدت تک ضرورت پڑا کرتی  
تھی اسی لئے تجھے یہ سزا دی گئی۔

شرعیہ محمد بن علی  
سابقہ احکام  
کی جامع ہے اور  
اس لئے انسان  
کی حالت کے  
مناسب آداب و  
قوانین مقرر کئے  
ہیں ۱۲

نچر یہ دیکھئے کہ شرائع سابقہ میں سے بعض میں قاتل کو قصاص میں قتل کرنے کا حکم تھا اور بعض میں  
معاف کر دینے کا شریعت محمدیہ نے ان دونوں حکموں کو جمع کر لیا اس لئے اس نے مقتول کے ولی کو  
اس امر کی اجازت دی ہے کہ اگر چاہے تو وہ قصاص لے لے یا معاف کر دے اور معافی کو تنہا  
کے قریب ٹھہرا کر اس نے اس کی ترغیب دی ہے اسی طرح پر آپ اور اکثر احکام کو پائیں گے  
کہ جو شرائع سابقہ میں مجد اجد پائے جاتے تھے اس شریعت نے انہیں جمع کر دیا اور سب کا  
خلاصہ نکال لیا اور ہونا بھی یہی چاہئے تھا کیونکہ اسی شریعت پر تمام شریعتوں کا خاتمہ ہے پس اللہ  
تعالیٰ نے تمام شریعتوں کی خوبیوں کو اس میں مجتمع کر لیا۔ نچر اس فرقہ نے اس شریعت کے آداب  
کو دیکھنا شروع کیا تو ان کو ہر باب میں اس کے قواعد و آداب بالکل مکمل نظر آئے چنانچہ انہوں نے  
دیکھا کہ اس نے کھانے پینے۔ سونے۔ قھنارے حاجت کرنے یہاں تک کہ صحبت کرنے  
تک کے قواعد مقرر کئے ہیں یہ بتلایا ہے کہ باہم اٹھنے بیٹھنے باتیں کرنے کا کیا طریق ہے سفر اور

انسان کی جملہ  
حالتوں کے لئے  
شرعیہ میں تو  
آداب مقرر کئے  
گئے ہیں ۱۳

حضر میں کن امور کی رعایت کرنا چاہئے زن و شوہر اور تمام عزیز و قریب باہم کیا برتاؤ کریں پڑھویں اور دوستوں سے کیا معاملہ کرنا مناسب ہے۔ مسلمان مسلمانوں اور غیر قوموں کے ساتھ کس طرح سے پیش آئیں اسی طرح پر تمام امور کے آداب و قواعد سے اُس نے مقرر کر دیے ہیں جن کا کہ شریعت میں غور و فکر کرنے سے پتہ لگ سکتا ہے۔

پھر اس فرقہ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ملکی انتظامات کی جانچ شروع کی اور اس بات کی تفتیش کرنے لگے کہ جو کچھ آپ حکم دیتے ہیں اُس کا نفع خاص آپ کی ذات اور آپ کی اولاد ہی پر محصور رہتا ہے یا عام لوگوں کو پہنچتا ہے پس باوجود امتدادِ رجب کی باریک بینی اور اعلیٰ درجہ کی تلاش کے بھی انہیں آپ کا کوئی حکم ایسا نہیں ملا اور نہ آپ کی شریعت میں کوئی امر اس قسم کا نظر آیا کہ جس کا فائدہ خاص آپ کی ذات یا آپ کی اولاد ہی کے ساتھ وابستہ ہوتا اور اُس کی شفقت عام نہ ہوتی۔

اور جو بات بظاہر اس قسم کی معلوم بھی ہوئی تو غور کرنے سے صاف ظاہر ہو گیا کہ حقیقت میں اُس کا نفع بھی تمام لوگوں کے لئے عام ہے اور اُس میں عام مصلحت کا لحاظ کیا گیا ہے۔ مثلاً یہ کہ مال غنیمت میں سے قبل تقسیم کرنے کے آپ کچھ لے لیتے تھے جس کو کہ صفی کہتے ہیں اگرچہ اسکے ساتھ ابتداءً آپ اپنے منصب ریاست کی عظمت قائم رکھنے کے لئے اپنے نفس کی بظاہر تخصیص کیا کرتے تھے جیسا کہ علی العموم حاکم و محکوم میں اس امر کی رعایت دیکھی جاتی ہے اور اس سے فائدہ یہ ہوتا ہے کہ حاکم کی عظمت اور شان و شوکت اسکے مطیعین کے دل میں خوب مستحکم ہو جائے اور ظاہر ہے کہ یہ ملکی انتظام کے مقاصد میں سے اعلیٰ درجہ کا مقصد ہے آخر کار جو کچھ آپ لے لیتے تھے وہ فقیروں کی حاجت برآری میں صرف کر دالتے تھے پس معلوم ہوا کہ آپ کا بظاہر اپنی تخصیص کرنا و اب ریاست کے موافق اپنی شان و شوکت اور اختیار ظاہر کرنے کی غرض سے ہوتا تھا اور اس لئے کہ دو متمند اُس کے لینے سے باز رہیں اور وہ مال حاجتمندوں کو پہنچ جائے اور اس خوبصورتی سے کام انجام پائے کہ مالداروں کو حاجتمندوں سے کینہ نہ رکھنے کا بھی موقع نہ ملے۔

شریعت کی باتوں کا  
کے لئے قرآن مجید میں  
اور نیز اس کی روشنی میں  
اصول سے حکم لکھنا  
غیر آپ کی ذات و اولاد  
کو پہنچانے کا مقصد  
نہیں ہو سکتا اس لئے عام  
۱۳۲

اس فرقہ کی روایت  
میں اس قسم کی بات  
کے لئے اور اس کے لئے  
کو دیکھنے کی ضرورت  
ہوئی اس کا بیان ملتا ہے  
یہ امر کہ چاہئے وہی  
کے لئے کسی کو پہنچانے  
غیر اس کا اور اس کے  
لئے خاصیت کی حاجت  
کی کہ یہ مسلمانوں  
میں سے چھوڑ دیا





والوں میں سے کسی کے لئے چار عورتوں سے زیادہ کے ساتھ نکاح کرنے کی شریعتی اجازت نہیں دی گئی اور ایک سے زیادہ شادی کی اجازت دینے میں گویا کہ شریعت نے عورتوں کی تعداد کی زیادتی کا لحاظ کیا ہے کیونکہ مردوں کی تعداد کا بہ نسبت عورتوں کے اس وجہ سے کم ہو جاتا کہ انہیں سیر و سیاحت اور کسب معاش وغیرہ کی مشقتیں برداشت کرنا پڑتی ہیں لڑائی میں کام آتے ہیں ایک ضروری امر ہے پس اگر مرد کو کئی شادیوں کی اجازت نہیں دی جاتی تو فاضل عورتیں بالکل معطل اور بیکار رہتیں اور بلا وجہ ان کو نسل کی افزائش سے روکنا لازم آتا علاوہ بریں مرد میں سن بلوغ سے لے کر آخر عمر تک خواہ وہ سو ہی برس تک کیوں نہ زندہ رہے تو والد و نسل کی استعداد باقی رہا کرتی ہے بخلاف عورت کے کہ وہ پچاس یا چھپن برس کے بعد اولاد سے بالکل مایوس ہو جاتی ہے کیونکہ اس سن میں اس کا حیض منقطع ہو جاتا ہے اور تنخم یعنی وہ مادہ جس سے کہ بچہ بنتا ہے اس میں باقی نہیں رہتا۔

اور یہ بات بھی خدا کے لطفت سے خالی نہیں اس لئے کہ حاملہ ہونے سے بچہ جننے اور دودھ پلانے کی وجہ سے اس کی قوتوں میں ضعف آجاتا ہے اگر اب بھی بچہ ہوتا تو اس کے لئے مصیبت پر مصیبت بڑھ جاتی پس عورت کے بالغ ہونے سے لیکر سن ایاس تک باعتبار اکثر کے کل پینتیس برس کی مدت رہ جاتی ہے جس میں مدت میں بچہ ہونے کی قابلیت باقی رہتی ہے پس اگر مرد کو کئی شادیوں کی اجازت نہ ہوتی تو ایک عورت کے ساتھ رکھ کر اپنی عمر کے ایک بہت بڑے حصہ تک اسے ناحق اپنی نسل پھیلانے سے محروم رہنا پڑتا۔ پس کئی شادیوں کی اجازت دینے سے مرد کو اپنی نسل میں محصل رہنے کی آفت سے نجات مل گئی اس موقع سے طلاق دینے کی اجازت کا نکتہ بھی معلوم ہو گیا ہو گا کیونکہ یہ تقدیر اجازت نہ ہونے کے اگر کوئی شخص ایک سے زیادہ عورت کے ساتھ شادی کرنے پر قادر نہ ہوتا تو وہ صورت اسکی زوجہ کے بانجھ ہونے یا کبر سن کی وجہ سے اولاد سے مایوس ہو جانے کے باوجود توالد و نسل کی استعداد کے اسے مرد کو نسل سے محصل رہنا پڑتا اس لئے کہ وہ طلاق تو دے ہی نہیں سکتا اگر بچائے اپنی زوجہ کے دوسری عورت سے شادی کر لیتا اس طرح اگر مرد میں

توالد و تناسل کی قابلیت نہ ہوتی تو عورت کو اولاد سے محفل رہنا پڑتا اب یہ دونوں غریبیاں دفع ہو گئیں  
 رہی یہ بات کہ طلاق دینے کا اختیار صرف مرد ہی کو کیوں دیا گیا اس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے وہاں دیکھنا  
 چاہئے۔ لیکن اب ہم ایسی تقریر بیان کرتے ہیں جس سے یہ امر مدلل اور صبرین ہو جائے کہ طلاق  
 کا جائز ہونا عقل کے موافق ہے اور اس سے منع کرنا نظام خداوندی اور ترتیب طبعی کے منافی  
 ہے سوائے اپنی بڑائی کے زعم میں ہٹ دھرمی کرنے والے کے اس کا کوئی مخالف نہیں ہو سکتا  
 پس ہم کہتے ہیں کہ اس رسالہ کے شروع میں پیش کردہ بات بیان ہو چکی ہے کہ حکمت الہی اس امر  
 کو مقتضی ہے کہ نوع انسانی میں توالد و تناسل جاری رہے اور اس کی کثرت ہوتی رہے اور یہ  
 کہ مرد میں سن اختتام سے لیکر مرتبہ دم تک تولید کی استعداد و قابلیت رہتی ہے اور عورت میں  
 سن اختتام سے لیکر صرف سن ایاس ہی تک تولید کی قابلیت پائی جاتی ہے اس کے بعد نہیں رہتی  
 اور اس مدت کی کل مقدار پچیس سال ہوتے ہیں۔ پس جب خاوند و زوجہ میں مقارنت ہو اور ان  
 دونوں میں توالد و تناسل نہ پایا جائے اور یہ بہت ہوتا ہے تو اس صورت میں اتنے احتمال ہونگے  
 کہ اس کا مانع یا تو خاوند کی جانب سے ہے۔ پس جس حالت میں کہ طلاق منع ہو تو ان دونوں کی ساری  
 عمر بلا نسل کے گزر جائیگی اور اگر ان دونوں میں سے کسی میں تولید کی استعداد موجود ہوگی تو اسے نسل  
 سے ناحق محفل رہنا پڑے گا اور کبھی کبھی اس محفل رہنے کی مدت پچاسی برس تک متصور ہو سکتی ہو  
 لیکن جب طلاق جائز ہوگی تو وہ کچھ دن صبر کرنے کے بعد اس عورت کو طلاق دے کر دوسری عورت  
 سے مقارنت کر سیکے گا۔ اور اس عورت کو بھی دوسرے مرد سے مقارنت کرنا ممکن ہو گا۔

پس ان دونوں میں سے جس میں تولید کی استعداد ہوگی اس وقت وہ نسل سے کامیاب ہو سیکے گا اور  
 محفل رہے گا۔ اور جس میں استعداد نہ ہوگی اس پر اپنی حقیقت حال کے ظاہر ہو جانے سے اس کو  
 دل کو راحت نصیب ہو جائیگی اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ ان دونوں میں تولید نسل کی استعداد  
 موجود ہوتی ہے لیکن ان دونوں کے آئینہ تناسل و توافق نہیں ہوتے پس جب دونوں میں مفاقت  
 ہو جائیگی تو ان میں سے ہر ایک کو ممکن ہو گا کہ کسی دوسرے سے مفاقت کر کے نسل حاصل کر سکے

اور اپنی تولید کی استعداد کے ثمرہ سے محروم نہ رہے۔ اور یہاں پھر ہم اُس امر کی طرف رجوع ہوتے ہیں جس کی وجہ ہم پہلے کر رہے تھے چنانچہ ہم کہتے ہیں کہ ایسی صورت میں جب مرد اُس عورت کو طلاق دینے میں توقف کرنا چاہے جو کہ اُس سے حاملہ نہیں ہوئی تو اُسے دقت و ازواج کی بنا پر ممکن ہو گا کہ اس بات کے ظاہر کرنے کی غرض سے کہ حمل کا مانع کس کی جانب سے ہے کسی دوسری عورت سے مقارنت کرے پس اگر وہ مانع زوجہ کی جانب سے ظاہر ہو تو اس صورت میں اگر وہ چاہے گا تو اُسے بدستور عقد میں باقی رہنے دے اور اُس فضل و احسان کو جو اُسکے اور زوجہ کے مابین ہے نہ بھولے اسلئے کہ اب اُسکے طلاق دینے سے کیا فائدہ دیکھو کہ وہ دوسرے سے مقارنت کر کے نسل تو حاصل کر ہی نہیں سکتی اسلئے کہ اُس میں سبب مانع حل موجود ہے اب اُسکے حق میں یہ خاوند اور دوسرا شخص دونوں برابر ہیں اسلئے اگر خاوند چاہے تو اُسے اپنے پاس رہنے دے، اور اگر یہ ظاہر ہو کہ حمل کا مانع خود اُنسی خاوند ہی کی جانب سے ہے تو اُسے اس عورت کو اپنے پاس رکھنے کا اختیار ہے اور ہم قانون سابق کے مقتضا کے موافق یہ نہیں کہتے کہ اُسے اس وقت طلاق دینا واجب ہے تاکہ وہ عورت دوسرے سے مقارنت کر سکے کیونکہ اُس عورت میں استعداد تولید کا پایا جانا ہی متیقن نہیں ہے بلکہ اس میں شک ہے کیونکہ ممکن ہو کہ عورت میں بھی استعداد تولید موجود نہ ہو اور احکام شک پر پڑتی نہیں ہوا کرتے۔

پھر کبھی طلاق کے جائز کرنے والے کا ایک اور بڑا مهم اور ضروری سبب پایا جاتا ہے اور وہ یہ ہے کہ خاوند وزوجہ میں نفرت پیدا ہو جائے اور اُسکے بہت سے اسباب ہیں مثلاً یہ کہ کسی مرض کا لاحق ہونا۔ بد صورت ہو جانا۔ آلہ تناسل کا معطل ہونا۔ عورت کا اپنے خاوند کی اولاد کے نسب محفوظ رکھنے کے بارے میں اس طرح اُس سے خیانت کرنا کہ اُسکو خاوند ظاہر نہ کر سکتا ہو اور نہ حاکم کے روبرو ثابت کرنا اُسے ممکن ہو پس اگر طلاق ممنوع ہوگی تو اس حالت میں دونوں کی زندگی تلخ ہو جائے گی اور دونوں کے دونوں اپنی تمام عمر اس تلخی کا مزہ چکھتے رہیں گے اور اُن دونوں کی آنکھوں میں فساد اور بے حیائی کے دروازے کھل جائیں گے لیکن جب طلاق جائز ہوگی تو دونوں اس تنگی

اور اس بے لطفی سے چھٹکارا پانے کا قصد کر نیگے اور بیچائی کے ارتکاب سے اور نیز روٹ  
بچنے سے محفوظ اور پاک و صاف رہ سکیں گے۔

باقی رہا یہ امر کہ طلاق صرف خاوند ہی کے ماتھے میں کیوں رکھی گئی عورت کے اختیار میں کیوں نہ ہوئی  
اسکی یہ وجہ ہے کہ یہ ثابت ہو چکا ہے کہ مرد کی عقل عورت سے زیادہ درست اور ثابت ہو اگرتی ہو  
اور عورت کے خیالات ذرا سی بات میں فوراً بدل جایا کرتے ہیں اور میرا خیال ہے کہ یہ امر  
علی العموم مسلم ہے اور پہلے یہ گزر چکا ہے کہ عورت کے نان و نفقہ کی مرد ہی کو تکلیف دہی گئی ہو  
پس جب عورت سے اُسے کسی قسم کی نفرت پیدا ہو جائیگی تو مرد کے نزدیک راجح یہی امر  
ہوگا کہ جہاں تک نہ ہو سکے اسکو برواشت کر لے اس نظر سے کہ اُس کی عقل ثابت اور قوی ہے  
اور نیز اُسے یہ خوف بھی لگا ہوگا کہ جو کچھ اُس نے عورت پر خرچ کیا ہے کہیں ضائع اور برباد  
نہ ہو جائے پس اس وجہ سے اُسے طلاق دینے اور اُس کی مفارقت اختیار کرنے سے حتی  
المقدور باز رہیگا۔ رہی عورت چونکہ وہ ان دونوں باتوں سے (یعنی قوت عقل اور خوف ہلاک  
نفقہ) خالی ہے نہایت قریب ہو کہ جب ذرا بھی کوئی نفرت کا باعث پایا جائیگا تو وہ بلا تامل  
طلاق دینے اور اُس کی مفارقت اختیار کر لینے پر آمادہ ہو جاوے گی اور اُسکو چھوڑ دوسرے کو  
جاؤ و صندوقی۔ پس اسی واسطے خاوند ہی حکمت کا یہ مقتضا ہوا کہ طلاق مرد ہی کے ماتھے میں  
رہے نہ کہ عورت کے قبضہ میں اور یہی عین حکمت ہے۔ پس سمجھا دے اُسے اُس حالت کے  
کہ وہ بالکل مضطر ہو جائے طلاق دینے پر کبھی پیشقدمی نہ کرے۔ رہا بعض بیوقوفوں کا ذرا سی  
بات میں طلاق دینے پر پیشقدمی کرنا سو یہ بات حکم شرعی اور نظام عقلی کے خلاف ہے اور خدا  
اسکو پسند نہیں کرتا جیسا کہ ائمہ اعلام نے اس کی تصریح کی ہے منصف کے لئے اس قدر  
بیان بالکل کافی ہے اب ہم اس زمانہ کے متمددن (سولائزڈ) فرقوں کے کچھ حالات جس سے  
کہ ہماری تقریر کی تائید ہوتی ہے ذکر کر کے اپنے کلام کو ختم کرتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ یہ فرقے  
جو ہشیار ہماری شریعت نے مباح کی ہیں ان کو مستحسن شمار کرنے لگے ہیں چنانچہ ان فرقوں



میں سے بعضوں نے دو شادیاں جائز کر دی ہیں لیکن دوسری زوجہ اور اُس کی اولاد کی بُری  
 بڑبڑیسی ہے کیونکہ نہ اُسکو یہ لوگ مذہبی زوجہ شمار کرتے ہیں اور نہ اُس کی اولاد مذہبی اولاد سمجھی  
 جاتی ہے پس میں نہیں سمجھ سکتا کہ یہ متعصب مولف عورتوں کے لئے یہاں کیا کہیں گے اور بعض  
 ممالک میں طلاق بھی جائز کر دی گئی ہے جیسا کہ اخباروں میں یہ بات شائع و فاش ہو چکی ہے  
 جمہ تو مصیبت و تنہا کا خدا ہی مستحق ہے جس نے ہماری شریعت کو ایسا بنایا کہ عقلیں اُس کے احکام  
 کو اچھا سمجھتی ہیں اور اُس کے نظام معقول کی پیروی کرتی ہیں ہم ان مولف صاحب اور انہیں  
 کے ایسے اور صاحبوں سے امید کرتے ہیں کہ اپنی کتابوں میں ایسی باتوں سے تعرض نہ کیا کریں  
 جنکو اُن کے پڑوسیوں (اہل اسلام) کے خیالات سے تعلق ہو بلکہ اس کے علاوہ اپنے علوم  
 کو شوق سے بیان کریں اور نوحہ کریں ورنہ یہ یاد رکھیں کہ مقدس شریعت کے احکام خداوندی حکمت  
 اور فطامات عقلیہ پر مبنی ہیں اُن کی ضعیف رائیں اُن میں خلل نہیں ڈال سکتیں اور اُسکو اس  
 کثرت کے حامی کار لوگ موجود ہیں جو اُس پر سے اعتراضات منہ کر سکتے ہیں۔ اور قیامت  
 تک دفع کرتے رہیں گے۔ الحمد للہ رب العالمین۔

## سرِ بنائیکی حکمت

پھر چونکہ لونڈیاں یعنی وہ عورتیں جو کہ لڑائی میں گرفتار ہو کر آتی ہیں افزائش نسل سے محروم رہی جاتی  
 تھیں کیونکہ غلاموں کا کاروبار خدمت میں مشغول ہونے کی وجہ سے نکاح کر کے اُن کی خبر گیری  
 کرنا فرما مشکل امر ہے بلکہ یوں کہیے کہ وہ نکاح کے حقوق ادا کرنے پر پورے طور سے قادر ہی نہیں  
 اسلئے اُن کے (لونڈیوں کے) مانگوں کو گو وہ چار سے زیادہ ہی کیوں نہ ہوں مستحق ہونے کی اجازت  
 دہی ہے تاکہ وہ توالد و تناسل سے بیکار نہ رہیں۔

اور غلام کو اس امر کی اجازت نہیں دہی کہ وہ اپنی مالکہ کا شوہر بن سکے کیونکہ عورت کے مالک جو  
 کا تو یہ مقتضی ہے کہ وہ غلام پر حکمت کر سکے وہ اُسے قبضہ میں رہے اُس پر پورا اختیار حاصل ہو

اگر وہ اسکا شوہر بن سکتا تو چاہئے تھا کہ اس کی مالکہ بحیثیت اسکی زوجہ ہونے کے اسکی فرمانبرداری کرے اور غلام کو اسپر قبضہ حاصل ہو پس اس مناقضت اور مخالفت کی وجہ سے باہم معاشرت کرنے میں بڑا خلل واقع ہوتا دونوں میں کبھی موافقت نہیں ہو سکتی اور اس بدانتظامی سے سارا عیش و آرام خاک میں مل جاتا حالانکہ یہ امر اس منصف اور عادل شریعت کے مفاد کے بالکل خلاف ہے ہاں غلام کو دوسری عورتوں سے نکاح کی اجازت ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج سے آپ کے بعد نکاح حرام ہونا اور اسکی حکمت

پھر اس فرقہ کو معلوم ہوا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت نے آپ کے بعد آپ کی عورتوں سے نکاح کرنا حرام قرار دیا ہے اور جب انہوں نے اس بارہ میں غور و فکر سے کام لیا تو انپر یہ بات ظاہر ہو گئی کہ یہ امر نہایت عظیم الشان حکمتوں پر مبنی ہے۔ اول تو یہ کہ آپ کی تعظیم کرنا بلکہ تمام رسولوں کے مطیعین کا ان کے ساتھ تعظیم و تکریم سے پیش آنا شریعت سابقہ میں ایک نافی ہوتی بات ہے اور آپ کے ساتھ ادب کی رعایت کے ضروری ہونے کے علاوہ یہ امر فی نفسہ بھی مستحسن معلوم ہوتا ہے کیونکہ علی العہد انسانی طبیعتوں پر یہ امر گراں گذرتا ہے کہ ان کے بعد کوئی دوسرا ان کی عورتوں سے شادی کرے اور اس امر کی رعایت سوائے آپ کی کسی دوسرے کے لئے اگرچہ وہ اس اہمیت کے برے لوگوں میں شمار کیوں نہ ہوتا ہو اور بڑا عالم و فاضل ہی کیوں نہ ہو اس لئے نہیں کی گئی تاکہ افزائش نسل کے بارہ میں تنگی نہ پہنچے پانچم۔ دوسرے یہ کہ خلافت کے بارہ میں بلا استحقاق دخل دہی کا اسناد اور دیا جائے۔ کیونکہ بالفرض اگر آپ کی ازواج مطہرات سے آپ کے بعد نکاح کرنے کی اجازت ہوتی تو جو شخص ان میں سے کسی سے بھی نکاح کر لیتا تو وہ اگرچہ جانشینی کے قابل بھی نہ ہوتا لیکن عام لوگوں پر تسلط حاصل کر لیتا اور یہ کہہ کر لوگوں کی عقلوں کو فریب دیتا کہ میرے پاس تو تمہارے رسول کی زوجہ موجود ہے اس وجہ سے مجھے اور عل پر ترجیح حاصل ہے اور بیشک میں خلافت و جانشینی کا استحقاق رکھتا ہوں اور آپ کی زوجہ مطہرہ کو اپنے ولی ارادوں میں عام لوگوں پر چننا دان ہوا کرتے ہیں فتح حاصل کرنے کے لئے اڑنا لیتا۔ اور یہ بات کوئی مستبعد نہیں ہے کیونکہ برابر

دیکھا گیا ہے کہ جب کبھی ملکی تغیرات کی وجہ سے کسی نے پہلے بادشاہ کی بیگم سے اُسکے مرنے کے  
 بعد شادی کر لی تو وہ اس حیلہ سے ملک پر قابض بن بیٹھا جسکی تاریخ شاہد ہے۔  
 تیسرے یہ کہ اگر اسکی اجازت ہوتی تو آپ کے پیروی کرنے والوں میں آفتنہ و فساد پھوٹا ہو جاتا کیونکہ  
 ہر شخص یہی چاہتا کہ اپنے رسول کی زوجہ مطہرہ کو اپنے پاس رکھے تاکہ اُسکو اُن کے پاس رہنے  
 سے شرف حاصل ہو اُن کی اولاد سے برکت حاصل کرنا نصیب ہو اس اعلیٰ درجہ کی بزرگی و  
 فیضیاب ہو کر اپنے چچشموں پر محو کرنے کا موقع مل جائے اُن کے ذریعے سے اُن باتوں پر فہمیت  
 ہو جائے جو بڑے بڑے سمجھداروں کو بھی معلوم نہیں اس طرح باہم اُن میں بڑی مخالفت پیدا  
 ہو جاتی جس کی وجہ سے فتنہ و فساد کا بازار گرم ہو جاتا پس اس امر کے انسداد کی غرض سے بالکل  
 مصلحت کے موافق شریعت نے آپ کے بعد آپ کی ازواج مطہرات کو نکاح کرنا قطعاً حرام کر دیا  
 چوتھے یہ کہ اگر آپ کی ازواج مطہرات آپ کے بعد کسی دوسرے سے نکاح کرتیں تو بیشک  
 اُن کے منصب عالمی اور مرتبہ عظیمہ کی بقیدری ہوتی اور تمام اُمت کے دلوں میں اُن کی وہ  
 قدر و منزلت باقی رہتی جو اُن کو اب حاصل تھی کیونکہ اُس عورت کی حالت جو کہ ایسے جلیل القدر  
 خدا کے رسول کے پاس پہنچی ہو اور پھر وہ کسی دوسرے کے پاس رہے گو یا وہ کیسا ہی بڑا کیوں نہ  
 شمار کیا جاتا ہو بالکل اُس شے کی مثل ہے جسکو کہ کسی نے بلندی سے پستی میں ڈال دیا ہو یا اُس  
 شخص کی مثل جسکو کہ شاہی کے بعد گدا فی نصیب ہوئی ہو۔ اور پھر لوگوں کے دلوں میں اُن کی  
 طرف سے نفرت پیدا ہو جاتی اور اسوجہ سے کہ وہ بعد آپ کے ایسے شخص کے قبضہ میں تھیں  
 کہ جسکے لئے تمام معاضی اور قبائح سے محفوظ اور معصوم ہونا ضروری نہیں اُن کی شرعی باتوں کی  
 نسبت لوگ مشکوک ہو جاتے اور ممکن تھا کہ اُن کو یہ خیال ہو جاتا کہ وہ اپنے جدید شوہر کی خواہش  
 کے موافق سارے اقوال و اعمال میں عمل درآمد کرتی ہیں اور اُسی کے خیالات کو رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کا نام لے لے کر رواج دیتی ہیں دینہ سمجھتے کہ اُن کی نسبت ایسا خیال کرنا صحیح ہو سکتا  
 ہے حاشا و کلا وہ باحسمت بی بیان ایسی باتوں سے بالکل سبکدوش ہیں بلکہ اُن کی شان میں ایسا

گمان کرنا نہایت بے انصافی پر مبنی ہے اس تقریر کا صرف مقصود یہ ہے کہ ایسی حالت میں لوگوں کے دلوں میں اس قسم کے خیالات پیدا ہونا کوئی بعید نہیں تھا ان کو یہ شک پیدا ہو سکتا تھا اور اگر کہیں ایسا ہوتا تو امت کو ان کے ان علوم کے ثمرات کثیرہ سے جن پر کہ دین کے بڑے جلیل القدر احکام مبنی ہیں اور جنہیں کہ انہیں پاکہ امنوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے بالکل محروم رہنا پڑتا اور وہ احکام ہمیں معلوم نہ ہوتے جو آپ کے ان اقوال و افعال سے مستنبط کئے گئے ہیں جن کی روایت کرنے والی یہی عصمت تاب عورتیں ہیں جو کہ آپ کے ساتھ کھائے پینے سوئے بیٹھنے جلوت و خلوت سب میں شریک رہتی تھیں اور اس طرح پر انہیں علوم نبوت سے واقفیت پیدا کر نیکا بہت اچھا اور قوی ذبیحہ حاصل تھا اسی وجہ سے اکثر احکام ہم کو انہیں کے وسیلے سے معلوم ہوئے ہیں۔ پس اگر وہ کسی دوسرے کے پاس رہتیں تو ان کی عظمت کہاں باقی رہتی اور وہ وثوق جو ان کی خبروں پر اب حاصل ہے۔ اسکا کہاں پتہ لگتا جسکا نتیجہ یہ ہوتا کہ یہ سارے علوم ہم سے فوت ہو جاتے علاوہ بریں اس نکاح کے حرام کرنے میں خدا جانے اور کتنی حکمتیں اور اسرار پائے جاتے ہیں جو کہ غور کرنے کے بعد منصف کے نزدیک مخفی نہیں رہ سکتے۔ پس اگر آپ کے بعد نکاح کرنے کی انہیں اجازت نہ ہونے سے خاص ان کا ضرر بھی ہو تو اس ضرر کا عام لوگوں کے نقصانات کے مقابلہ میں کوئی اعتبار نہیں ہو سکتا مصلحت عام شخصی مصلحت پر ہمیشہ ترجیح دینے کے قابل ہے پس حکم کسی نفسانی غرض یا سست خیالات پر مبنی نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ اس بحث اور ترقیق سے یہ امر بخوبی واضح ہو چکا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو ایسی باتوں سے بالکل ہی ہیں آپ کی نسبت کسی قسم کا خیال کرنا ہی بیجا ہے کیونکہ یہ تو اسرار اور حکم پر نظر کر کے خدا کا مقرر کیا ہوا حکم ہے۔ پس جبکہ یہ فرقہ شریعت محمدیہ اور اس کے انتظامات کی جانچ کر چکا اور اس کو اسکی خوش انتظامی اور نہایت ہی عجیب و غریب حکمتیں جنکا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے معلوم ہو چکیں تو آپس میں یوں کہنے لگے کہ صاحب حق سے تو افکار نہیں کیا جاتا اسکو تو ماننا ہی چاہئے

پس بیشک جو کچھ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم لائے ہیں وہ خدا ہی کی شریعت ہے ورنہ بھلا کیسے  
 توسی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ایک بے پڑھے آدمی جاہلوں میں پیدا ہوئے وہیں پرورش  
 پائی اپنے وطن سے سوائے تھوڑی دور کے کہیں گئے نہیں اور بھی چند ماہ کے لئے کہ جو  
 مدت تھوڑا سا علم حاصل کرنے کے لئے بھی کافی نہیں ہو سکتی اور نہ آپ کو تمام عمر میں  
 اپنے شہر میں کسی واقف کار اور دانشمند کی صحبت میں رہنے کا کبھی اتفاق ہوا اور نہ یہ  
 ثابت ہوا کہ آپ نے کبھی ملکی قوانین یا شریعت میں سے قدرے قلیل بھی سیکھنے کا اہتمام  
 کیا ہو پس آپ کو کہاں سے ایسی عقل مل گئی کہ جس سے آپ نے ایسے عجیب و غریب انتظام  
 و ترتیب کو مستنبط کر لیا کہ جو نہایت ہی عظیم الشان حکمتوں کو محیط ہو جس میں کہ تمام عمدہ خصائل  
 پائے جاتے ہوں جس سے کہ انسانی دنیا کا پورا پورا انتظام ہوتا ہو ان کے حالات کی اصلاح  
 ہوتی ہو ان کے نفوس پاکیزہ ہوتے ہوں ان کے شہر آباد ہوتے ہوں انہیں شہریوں سے  
 پناہ ملتی ہو اسی طرح اُس میں تمام اس قسم کی چیزیں موجود ہوں جن سے کہ بنی آدم کو فلاح پہنچتا  
 ہو۔ اور جملہ ضرر رساں اشیاء سے وہ محفوظ رہتے ہوں باوجود اس کے اُس میں تمام عالم  
 کی پرورش کرنے والے کے بارہ میں صحیح عقیدے بھی پائے جاتے ہوں جن میں کہ پست  
 اور بے بنیاد خیالات کا کہیں پتہ نہ ہو۔ اسی طرح پر اُس میں خلقت کے رہنما اور برگزیدہ رسولوں  
 کی نسبت بھی عمدہ عقیدوں کی تعلیم ہو۔

یہ سب باتیں تو ایسی ہیں کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمام عالم سے زیادہ دانشمند ساری لوگوں سے  
 زیادہ واقف کار بہت بڑے فلسفی سیاست اور انتظامات ملکی کے بڑے ماہر بھی ہوتے  
 تب بھی عقل میں یہ بات کسی طرح نہیں آتی کہ آپ تنہا ان تمام چیزوں پر عادی ہو سکتے  
 اور آپ کے لئے ان سب اشیاء کا حج کر لینا ممکن ہوتا ہاں اُس وقت بیشک یہ بات سمجھ  
 میں آ سکتی ہے کہ آپ خدا کے بھیجے ہوئے ہوں اور خدا ہی نے ان تمام امور کی طرف آپ  
 کی رہنمائی کی ہو یہ سب کچھ آپ کو بتلادیا ہو ان سب کے بھید سمجھا دیے ہوں اور پھر لوگوں



کی تعلیم کا انہیں حکم دیا۔ کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ بڑے سے بڑے فلسفیوں کو بھی ریات نصیب نہیں ہوئی کہ تمام امور میں ماہر ہو گئے ہوں گو ان کی کیسی ہی اعلیٰ درجہ کی واقفیت کیوں نہ ہو اور جہلہ فنون پر ہی نظر کیوں نہ رکھتے ہوں بہت ہوا تو ایک دو فن میں ان کو کمال حاصل ہو گیا جالینوس ہی کو دیکھئے کہ ملکی انتظام میں کمال رکھتا تھا۔ ارسطو حکمت نظری اور انبیات کا ماہر تھا۔ بقراط کا پارہ طب میں بلند تھا۔ اقلیدس کو علم ہندسہ میں مہارت تامہ حاصل تھی اسی طرح کوئی کسی فن پر اور کوئی کسی فن میں کامل ہو گیا اب رہا یہ امر کہ حکماء اور عقلا میں سے کسی کو تمام فنون میں بھی کمال حاصل ہو ہو یا انسان کی جملہ مصلحتوں کی اسے معرفت نصیب نہ ہو گئی ہو یہ بات تو کبھی ہوئی نہیں اور نہ سمجھ میں آ سکتی ہے۔ ہاں اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کو دیکھا جائے تو وہ بیشک انسان کے نفع کی جتنی چیزیں ہیں سب پر حاوی ہے کوئی چیز بھی اس نے نہیں چھوڑی چنانچہ اسکا ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اور تمام امور کے بیان کرنے میں اس نے ایسا پاکیزہ طرز اختیار کیا ہے کہ جس چیز کی زیادہ حاجت پڑتی تھی اور وہ بہت ضروری تھی اس کو خوب شرح و بسط سے ذکر کر دیا اور کوئی دقیقہ اٹھا نہ رکھا اور جو چیزیں ایسی تھیں کہ امور معاش یا نفس کے مہذب کرنے میں ان کی ضرورت نہ پڑتی تھی ان کی طرف محض اشارہ کر دینا کافی سمجھا گیا کہ اس طرح پر یہ بات بتلا دی کہ ان کے حاصل کرنے کا اگر تمہیں شوق ہو تو ان کے جاننے والوں سے سیکھ لو پتہ ہم نے بتلا دیا ہے اس بنا پر فنون ہندسہ حساب اور صناعات وغیرہ کے بارے میں اس نے نہایت سہولت سے کام لیا ہے۔ لوگوں کو ان کے تحصیل کی چنداں تکلیف نہیں دی اسکو محض ان کی خوشی اور مصلحت اندیشی پر چھوڑ دیا ہے۔

یہ سب باتیں شریعت میں اس شخص کو نظر آ سکتی ہیں جو ان پر مطلع ہونے کی غرض سے اسکی بخوبی جانچ کرے اور اپنی عقل سے کام لے۔ ورنہ بھلا اس شخص کو کیا پتہ لگ سکتا ہے جو کہ بظن قصب اسکو دیکھے یا اس کے احکام وغیرہ پر سرسری نظر ڈال جائے اور محض بعض مباحث پر واقفیت حاصل کر کے یہ سمجھنے لگے کہ میری نظر شریعت کی تمام چیزوں پر خوب محیط ہو گئی چاہے حضرت کو

سوحصول میں سے ایک حصہ کی بھی خبر نہ ہو اور جو کچھ جانتے بھی ہوں وہ بھی پورے طور سے نہ سمجھے ہوں خلاصہ یہ کہ اس بحث و تفتیش کے بعد اس فرقہ نے بھی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام لائی ہوئی چیزوں میں تصدیق کی اور آپ کو خدا کا پیغمبر ماننے لگے اور آپ کے نہایت ہی مطیع اور اعلیٰ درجہ کی خیر خواہ بن گئے۔

میں کہتا ہوں کہ ان لوگوں نے تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صدق پر استدلال کر لیا ایسا دروازہ کھول دیا کہ جو قیامت تک بھی بند نہ ہوگا جو شخص کہ آپ کے بعد چاہے کتنے ہی زمانے گزرے بغیر کیوں نہ آئے لیکن وہ انہیں لوگوں کی طرح آپ کے صدق پر استدلال کر سکتا ہے اور اُس کے نزدیک بھی حق واضح ہو سکتا ہے۔ کیونکہ جو کوئی شریعت محمدیہ کے عمیق دریا میں غوطہ لگا بیگا اور قیود و تعصب سے چھوٹی ہوئی نظر سے دیکھے گا اور اپنی عقل سے آزادانہ طور پر بلا رو و رعایت کام لے گا ممکن نہیں ہے کہ اُس کی حقانیت کا اُسے یقین نہ ہو جائے اور صاحب شریعت کے صدق پر ایمان نہ لے آئے۔

اور جو شخص کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کے زمانہ دراز گزرنے پر خصوصاً تیرہ سو برس کی مدت کے بعد آئے اُس کے نزدیک تو شریعت کی مختلف فضیلتوں کے دیکھنے کی وجہ سے جو کہ اُس کی خدا کے پاس سے ہونے پر دلالت کرتی ہیں حق تو واضح ہو ہی جائیگا علاوہ بریں اس استدلال کا دروازہ اُسے اور بھی وسیع نظر آئیگا کیونکہ وہ دیکھے گا کہ شریعت باوجود اتنی مدت مدید گزرنے کے بھی ہمیشہ محفوظ رہی اسکے قواعد ہمیشہ عام رہے کسی قاعدہ کے توڑنے کی کبھی ضرورت نہ پڑی یہاں تک کہ عقل یہ حکم کرتی کہ فلاں قاعدہ فلاں زمانہ کو موافق نہیں رہا بلکہ اُس کے قواعد ہر زمانہ کے مناسب رہے اُن کے فوائد ہمیشہ حاصل ہوتے رہے چنانچہ وہ تمام عقلا و جن کی عقلیں مرض تعصب سے سالم ہیں اس کو برابر مانتے ہیں اور جسے ہماری بات کا یقین نہ آئے وہ امتحان کر کے دیکھ لے کیونکہ امتحان کرنا سب سے قوی دلیل ہے پس اگر اس شریعت کے احکام کسی انسان کے تجویز کردہ ہوتے تو اُن میں ضرور خلل

اس فرقہ نے تو اپنے بعد آئیوں کے لئے استدلال کا بہت اچھا دروازہ کھول دیا جس سے ہر زمانہ میں نبی کے صدق کی خبر تک پہنچ سکتی ہے اور یہ باب ہندو اور بعض مسیحیوں کی کونکلی مٹکا گزرنے کے بعد ہی ایک طریقہ احکام و قواعد پر اور عقل نہیں ہے

پڑنا اور اُن کا نظام فاسد ہو جانا چنانچہ برابر دیکھا جاتا ہے کہ زمانہ کے بدلنے سے آدمیوں کو تجربہ کر دہ قوانین میں تغیر و تبدل کی ہمیشہ ضرورت پڑتی ہے اور پہلے احکام میں خلل پڑ جاتا ہے۔

کہنیں آپ بعض نادانوں کی یادہ گوئیوں سے گھبرانہ جائیں کیونکہ اس بارہ میں کم فہموں نے بڑی بڑی چیمکیوٹیاں کی ہیں یہاں تک کہ بعض وہ لوگ بھی اسی زمرہ میں داخل ہیں جو اپنا تعلق اسلام سے ظاہر کرتے ہیں اور حقیقت امر یہ ہے کہ وہ اسلام سے کوسوں دور ہیں اُن کو اس کی ہوا بھی نہیں لگی اُن کی اتنی فطری نہیں ہے کہ انہیں کچھ دکھلائی دے وہ اس شریعت کی تقدیر و منزلت کو کیا جانیں بالکل نادان واقف ہیں صرف اُنہوں نے کہیں سے اسلام کا نام سُن لیا ہو اسی بنا پر اُن کا بقدر نفس طرح طرح کی باتیں بھگکارنے لگا ہے اور اُن کی فاسد عقل میں یہ خیال جم گیا ہے کہ موجودہ زمانہ کے لئے شریعت کے مقرر کردہ احکام و قوانین کافی نہیں اس زمانہ کو لئے نیا قانون بننا چاہئے اور یہ سمجھ کر غیر قوموں کے بعض قوانین اختیار کرنے کا اپنا آپ کو محتاج خیال کرتے ہیں اور سچ پوچھئے تو وہ قواعد یا تو خود ایسے ہیں کہ جن سے پورے طور سے آدمی نفع نہیں حاصل کر سکتا اور اُن کے احکام بالکل کمزور پائے جاتے ہیں یہاں تک کہ اگر اُن میں آپ کوئی نفع دیکھیں گے تو اُسکے ساتھ ہی بہت سی خرابیاں بھی نظر آئیں گی یادہ فی حقیقت اسی شریعت کے کامل قواعد سے ناخود بخلیں گے جنہیں کہ اُن لوگوں نے اسلامی لباس اُتار کر دوسرا لباس پہنا رکھا ہے جس کی وجہ سے اُن کی اصلی صورت اچھی طرح سے نہیں پہچانی جاتی ایسی وجہ سے کم فہم لوگ اُسکو ایک جدید شے خیال کرنے لگتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ انہیں قوموں نے اُنکو ایجاد کیا ہے اور طرح طرح کی حکمتوں کی اُن میں رعایت ملحوظ رکھی ہے۔

کاش ایسے سمجھنے والے کو اگر شریعت محمدیہ کے سمجھنے کی استعداد ہوتی اور اُس کے احکام کے واقف کاروں میں ہوتا تو کبھی ایسی غلطی نہ کرتا اُس پر یہ بات روشن ہو جاتی کہ اس شریعت میں خود ایسے کامل اور اعلیٰ درجہ کے قواعد موجود ہیں جو کہ زمانہ موجودہ کیا سمجھے بلکہ ہر زمانہ کی ضرورتوں کے لئے پورے پورے کافی ہیں اُس کے قواعد کے سامنے ان ناقص قواعدوں کا ذکر کرنا ہی بیجا ہے

میں رنگ جڑت  
کی حقیقت کو نشانہ  
ہیں اُن کے اس  
خیال کا غلطی کہ  
شریعت کے قوانین  
اس زمانہ کے موافق  
نہیں ہو سکتے  
یہ ہے کہ دوسری  
قوس کے قواعد  
یا تو ناقص ہیں یا  
اسی شریعت سے ناخود  
ہیں اور کم سے کم  
انہوں نے ضرور ہے کہ  
کوئی مفید قاعدہ  
نہیں کہہ سکیں  
ہر اور شریعت  
اس سے عالی

جو کہ ہرگز اس قابل نہیں ہو سکتے کہ اسکے قواعد کے مقابلہ میں اُن کی طرف ذرا بھی التفات کیا جاوے اور اگر یہ نہ ہوتا تو اسی امر کا پتہ لگ جاتا کہ ان قوموں کے پاس جو کامل قواعد وضوابط دیکھے جاتے ہیں شریعت کے جملہ قواعد میں یہ بھی داخل ہیں یہ نہیں کہ یہ شریعت اُن سے خالی ہے غایت سوغایت یہ ہوگا کہ انہوں نے اُن کی اصلی اسلامی صورت کو بدل ڈالا ہے اور ایک نیا جامہ پہنا کر ظاہر کیا ہے یا اگر انہوں نے شریعت محمدیہ سے اُن قواعد کو اخذ نہیں کیا ہے اور اُن کی عقل اُن قواعد تک اسوجہ سے پہنچ گئی ہے کہ وہ عقل کے نزدیک مستحسن ہیں تو شریعت میں بھی وہ موجود ہیں اور اس وقت وہ ضروری حکم کرنا کہ شریعت محمدیہ کے قواعد بالکل کافی ہیں اُسے دوسری قوموں سے سیکھنے کی کوئی ضرورت نہیں لیکن ہاں اس بات کے دریافت کرنے کے لئے عقل مسا اور احکام شریعت سے پوری پوری واقفیت کی بڑی ضرورت ہے جب تک آدمی کو شریعت کے جملہ ابواب میں تبحر حاصل نہ ہو اسوقت تک اس امر کا پتہ لگنا ہے ذرا مشکل محض ہر سری نظر سے احکام شریعت کو دیکھ لینے سے کچھ کام نہیں چلتا پس اگر کوئی یہ چاہے کہ شریعت کے قواعد کو تفصیل و شرح و بسط کے ساتھ مہیا کرے جس سے کہ عام لوگوں کو سمجھنا آسان ہو جائے اور اُن کی اصلاح ہو تو اُسکو چاہئے کہ شریعت محمدیہ کے تبحر عالموں پر اس امر کو پیش کر کے اُن سے درخواست کرے کہ وہ کوشش کر کے اُن قواعد میں سے ایسی چیزیں یکجا کر دیں جن سے کہ اس کی حاجت روانی ہو جائے اور مقصد برائے تاکہ وہ لوگ درخواست کے موافق ایسے امور جمع کر دیں جن سے کہ عام لوگ پورے طور سے مستفیض ہو سکیں چنانچہ سلطان عظمیٰ نے خدا اُن کی سلطنت کا ہمیشہ حامی اور مددگار رہے جب علماء سے ایسی کتاب تالیف کرنے کی خواہش ظاہر کی جس میں کہ اُن تمام معاملات کے منصفانہ احکام مجتمع ہوں جو کہ لوگوں کو اکثر اوقات پیش آیا کرتے ہیں تاکہ احکام اور اہل مقدمہ اُن کو آسانی سے سمجھ سکیں تو انہوں نے ایسی ہی کتاب لکھ دی جس سے کہ اس بارہ میں لوگوں کی پوری پوری مقصد برآ رہی ہو سکے اور اُس کتاب کا نام مجلۃ الاحکام العلیۃ ہے

اُن لوگوں کے حالات دیکھ کر بھی آپ خلیجان میں نہ پڑیں جو کہ کہنے کو تو اسلام کی پیروی کو مدعی

جو مسلمان اعدائے  
کی پابندی نہیں کرتے  
ان کی حالت سے شریعت  
پر اعتراض کرنا بڑی  
غلطی ہے ۱۵

ہیں لیکن انہیں نہ کو کچھ ادب و قاعدہ سے مطلب ہو نہ ان کے طرز عمل میں کچھ انتظام پایا جاتا ہے  
 ان کے تمام کاروبار میں بد تدبیری اور بد نظمی پھیلی ہوئی ہے ایسوں کو دیکھ کر جو شخص کہ حقیقت حال سے  
 واقف نہیں اور جو یہ نہیں جانتا ہے کہ انہوں نے اپنی شریعت کی کہا تک مخالفت کی ہو اس سے یہ  
 خیال پیدا ہو سکتا ہے اور وہ کہہ سکتا ہے کہ مسلمان کیسے یہ دعوے کرتے ہیں کہ ان کی شریعت اپنی  
 پیروی کرنے والوں کی اصلاح کرتی ہے انکو انتہا درجہ کی تہذیب سکھلاتی ہے ہم تو دیکھتے ہیں کہ یہ  
 لوگ اگرچہ مسلمان ہیں لیکن پھر بھی طرح طرح کی برائیوں میں پھنسے ہوئے ہیں ان کو انواع و اقسام کی  
 بدبختی گھیرے ہوئے ہے ان کے لئے شریعت کی اپنے مطیعین کے احوال درست کرنے کی تدبیری  
 کہاں گئی وہ ان لوگوں کی اصلاح کیوں نہیں کرتی ایسے شخص کا یہ جواب ہے کہ دیکھئے انصاف نہ  
 نہ چھوڑیے یہ کس نے دعوے کیا تھا کہ شریعت محمدیہ اس شخص کی بھی اصلاح کی ذمہ دار ہو جو صر  
 نام کا مسلمان ہے اور اپنے آپ کو وہ مسلمان کہتا ہے لیکن عمل کے اعتبار سے اس کی پوری  
 مخالفت کرتا ہے اس کے احکام کی تعمیل نہیں کرتا اور نہ اس کے بتائے ہوئے آداب و اخلاق اختیار  
 کرتا ہے آپ یقیناً سمجھ جائے کہ شریعت نے اس کی کبھی ذمہ داری نہیں کی وہ صرف انہیں لوگوں  
 کی اصلاح کرتی ہے جو کہ اس کے احکام پر عمل کرتے ہیں اس کی تعلیم کے موافق اخلاق اور آداب اختیار کرتے  
 ہیں چنانچہ اس بات کی قرآن اور حدیثوں میں تصریح کر دی گئی ہے بلکہ شریعت نے تو یہاں تک کہایا  
 ہے کہ جو شخص ان امور میں اس کے ساتھ مخالفت سے پیش آئیگا اس پر طرح طرح کی مصیبتیں اور بلائیں  
 نازل ہوں گی یہاں تک کہ اسکو ان ان مصائب سے سامنا کرنا پڑیگا جن سے کہ مخالفین اسلام  
 بالکل محفوظ رہیں گے اس لئے کہ ایسا شخص بجا سے آخرت کے دنیا ہی میں اپنے گناہوں کا کچھ مزہ چکھ  
 لے تاکہ اسی طرح پر کہیں وہ مخالفت سے باز آجائے اور اس سے توبہ کرنا نصیب ہو۔ خدا کی یہ بھی عاوت  
 ہے کہ جس شخص کے ساتھ اسے اس کی بعض نیکیوں کو پسند کر کے لطف اور مہربانی سے پیش  
 آنا منظور ہوتا ہے تو اس کو دنیا میں گناہوں سے پاک کرنے کے لئے طرح طرح کی تکلیفوں میں مبتلا  
 کرتا ہے تاکہ دنیاوی مصیبتیں اس کے گناہوں کا کفارہ ہو جائیں اور وہ اخروی عذاب سے بچ جائے



آئیے ہم ایسے شخص کی جو کہنے کو تو مسلمان ہو لیکن باعث نافرمانیوں کے اسلامی برکتوں سے محروم رہتا ہو آپ کے لئے ایک ایسی مثال بیان کریں جس سے کہ آپ اس مضمون کو بخوبی سمجھ جائیں پس فرض کیجئے کہ ایک شخص کے پاس ایک بہت بڑا کتب خانہ موجود ہے جس میں کہ عمدہ اخلاق و آداب کی بہت سی نفیس کتابیں رکھی ہوئی ہیں ان کے مضامین تمام پسندیدہ کاموں کی ہدایت و ترغیب سے مملو ہیں لیکن ان میں سے کسی کتاب کو کبھی کھول کر نہیں دیکھتا اور نہ اُس سے مستفید ہوتا ہے تو کیا آپ کی عقل اس بات کا خیال کر سکتی ہے کہ ایسا شخص محض کتابوں کی جلدوں کو مطالعہ و مذہب کر کے انہیں اپنے کتب خانہ میں نہایت آراستگی کے ساتھ رکھنے سے مذہب بخاٹ گیا یا وہ اس طرح پر فضیلت حاصل کر لیا اور علمی مساوت سے بہرہ یاب شمار کیا جائیگا حق تو یہ ہے کہ سوائے اس شعر نہ محقق بود نہ دانشمند نہ چارپائے بود کتابے چند یہ کے مصداق بننے کے وہ اور کس لایق ہو سکتا ہے اور اُسے سوائے جاہل کے اور کیا خطاب دیا جاسکتا ہے۔

پس اگر کوئی یوں کہے کہ صاحب ہم تو اس شریعت کے پیروی کرنے والوں میں ایسوں کو بھی پاتے ہیں کہ جبکا شمار اسلام کے علماء میں ہوتا ہے پھر بھی ان لوگوں کے اخلاق درست نہیں ہوتے اور نہ ان کی عادتیں ہی اچھی ہوتی ہیں دنیا طلبی میں ان کا نمبر تو جاہلوں سے بھی بڑھا ہوا ہوتا ہے اور نہ سیدھے مال کی طلب میں گرے پڑتے ہیں دل کھول کر لوگوں کو ستاتے ہیں۔ انہیں کسی کے نقصان کی پروا نہیں ہوتی پھر بتلائیے کہ اس شریعت سے ان شریعوں کو کونسی سہذیب حاصل ہوئی انہیں انکا کیا ثمرہ ملا بلکہ اگر ان کا عالموں میں شمار نہ ہوتا تو یہی بہتر خطا بہتری خرابیوں سے ان کا ماتھے توڑ کا رہتا۔ اس اعتراض کا جواب مجھ سے سنئے حقیقت امر یہ ہے کہ ایسے لوگوں نے شریعت کو جانا ہی نہیں ہے کہ وہ کیا ہے محض اسکے پوست کو انہوں نے دیکھ لیا مغز تک وہ پہنچے ہی نہیں انہیں اخلاق و آداب سے پورے طور سے اطلاع ہی نہیں اگر تحقیق کیجئے تو معلوم ہو جائیگا کہ ایسے لوگ وہی ہیں کہ جنہوں نے عربی لغت کے متعلق مختلف علموں میں سے ایک آدمہ علم جیسے نحو صرف بلاغت وغیرہ کو اچھی طرح سے حاصل کر لیا ہے جو کہ

ان لوگوں کے حالات سے جگہ لوگ علماء دین شمار کرتے ہیں اور انکی حالت خراب ہے شریعت پر اعتراض کرنا غلطی جو اڑ گیا آخرت کا گناہ میں غرق ۱۲

شرعیت کے سمجھنے کا ذریعہ ہے نہ عین شرعیت ہے اور کتب شرعیت پر محض ایک سرسری نظر اس غرض سے ڈال لی ہے کہ انہیں اپنے مقاصد بجا حاصل کرنے میں کامیابی ہو انہیں نیت کے درست رکھنے سے کیا کام پڑا مقصود ان کا یہ ہوتا ہے کہ شرعیت کے معمولی احکام سے واقف ہو جائیں تاکہ حکام کو خوش کر سکیں اور عام لوگوں سے جنہیں کہ بُرے بھلے کی تیز نہیں ہوتی جو مال حرام لے لے کر کھائیں۔

شرعیت محمدیہ کے آداب اور فصاحت صرف اس غرض سے انہوں نے یاد کر رکھے ہیں تاکہ لوگوں میں بیٹھ کر خوب باتیں بنا سکیں اور ان کو اپنے دامن میں پھنسا لیں ان کا یہ ہرگز مقصود نہیں ہوتا کہ وہ اپنا علاج کریں اور ان کے امراض نفسانی کو صحت حاصل ہو اسی لئے تو وہ شرعیت کے رفیع الشان اخلاق نہیں اختیار کرتے اور نہ اُس کے آداب جمیلہ کو سیکھتے ہیں انہیں یہ بھی توفیق نہیں ہوتی کہ اُس کی نصیحتیں مان کر اپنے قابل نفرت احوال و افعال سے باز آئیں۔

ان کا بڑا مقصد یہ ہے کہ دنیوی مقاصد کو حاصل کر کے اپنی خواہش نفسانی کو پورا کریں ان لوگوں کی مثال اُس طبیب کی سی ہے جو کہ امراض کو تشخیص کر سکتا ہے۔ اُس کو ان کی دوائیں اور علاج بھی معلوم ہے لیکن وہ اپنے سخت مرض کی طرف ذرا التفات نہیں کرتا اور اگر کبھی ملتفت بھی ہوتا ہے تو دوا استعمال نہیں کرتا اور نہ لگ کر علاج کرتا ہے بلکہ اُس کا سارا خیال اسی میں لگا ہوا ہے کہ مریضوں سے خوب مال حاصل کرے اور اُسے اپنے مرض کی کچھ بھی پروا نہیں۔ تو پھر تمہیں خدا کی قسم بھلا بتلاؤ تو سہی کہ جب اُس طبیب کی غفلت کا یہ حال ہو تو اُس کا مرض کیونکر صحت یاب ہو سکتا ہے۔ کیا محض علم طب سے واقف ہونا اُس کے مرض کے دفع کرنے کے لئے کافی ہو جائیگا اور اُس کو اس طرح شفا حاصل ہو جائیگی؟ ہرگز نہیں۔ پس کیا یہ کہنا اُس وقت بجا ہو سکتا ہے کہ علم طب محض بیکار ہے اُس سے بیماریوں کو ذرا بھی نفع نہیں پہنچتا دیکھو نا یہ طبیب اگرچہ علم طب سے واقف تھا مگر اس نے معالجہ نہیں کیا تو اس کو مرض سے کچھ بھی شفا حاصل نہ ہوئی۔ میں تو کسی طرح خیال نہیں کر سکتا کہ اس بیہودہ بات کے کہنے کی کوئی جرات کرے گا ہاں جس کے حواس ہی ٹھیک

نہ ہوں وہ جو چاہے سو بک دے۔

اب اسکو سمجھ لیجئے کہ علماء اسلام میں سے جن کی یہ حالت ہو اور وہ شریعت کی مخالفت کے ساتھ لوگوں میں بدنام ہوں ایسوں کو شریعت علماء السوء یعنی بُرے علماء کے نام سے پکارتی ہے کہ کوئی جاہل سے جاہل کیوں نہ ہو لیکن ان لوگوں کا ضرر مسلمانوں کے حق میں اُن سے بدرجہا بڑا ہوا ہے یہ مسلمانوں کے پکے دشمن ہیں مسلمانوں میں سے خدا ایسوں کو غارت کرے دُنیا سے ناپید ہو جائیں اور اُن کی عوض میں خدا ایسے علماء و فضلاء کو پیدا کرے جو کہ پرہیزگار ہوں لوگوں کو حق بات بتائیں راستی کی رہنمائی کریں پسندیدہ صفات سے موصوف ہوں خوش اخلاق ہوں۔ آداب شریعت کو نگاہ رکھتے ہوں سنت یعنی اپنے رسول کے طریق کے پورے پورے متبع ہوں خدا ایسے عالموں کی تعداد کو زیادہ کرے اور اُن کے عمدہ اعمال اور نیک کوششوں کا انہیں ثمرہ عنایت کرے تمام اُمت کی جانب سے انہیں بہتر جزا سے نالا مال کر دے ایسے ہی لوگ علماء آخرت کہلانے کو مستحق ہیں جن کو خدا نے اپنے خوف و خشیت کو منحصر کر دیا ہے اپنی بابرکت کتاب میں اُن کی تعریف کی ہے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے اُن کی توصیف و ثناء کا اظہار کرایا ہو یہی لوگ ہیں کہ جتنے جملہ اقوال و اعمال میں شریعت محمدیہ کے پیروی کے آثار پائے جاتے ہیں انہیں کیستہ کرداری کا صدقہ ہے کہ مخالفین اسلام کے لئے اعتراض کا کوئی موقع نہیں رہا ہے انہیں کیستہ کا طفیل ہے کہ کسی دشمن کو گفتگو کرنے کی مجال نہیں ہو چنانچہ یہ بات عقلاً پر مبنی نہیں ہے۔

پھر اس شخص سے میں کچھ کہا چاہتا ہوں جسے کہ ان علماء سوء کو دیکھ کر دھوکا ہو گیا ہے اور وہ سمجھنے لگا ہے کہ یہی وہ علماء شریعت ہیں جو خود صلاح کار نہیں اور جن سے کہ مسلمانوں کی اصلاح کی امید کی جاتی ہے خیر صاحب میں آپ کو معذور سمجھ سکتا ہوں اگر آپ کو ان شیطانوں کو دیکھ کر دھوکا ہو گیا ہے جو کہ رسمی علوم اور احکام شرعیہ کے الفاظ یاد کر کے اپنے کو عالم ثابت کرتے ہیں اور اپنے ظاہر کو اس طرح سے آراستہ کرتے ہیں لیکن اگر آپ سمجھدار ہیں تو میں آپ کو ایسا نہیں خیال کر سکتا کہ ان کے علاوہ ایک دوسرے فرقہ کو بھی دیکھ کر آپ دھوکے میں پڑ جائیں گے جو کہ بالکل کور سے ہیں انہیں

علاء سوء

عالموں کی صورت  
بنا کر دکھانے کا  
دھوکا دینے کا  
بیان ۱۲

کچھ بھی واقفیت نہیں دستی کا ان میں نام و نشان نہیں محض جاہل اور نادان ہیں عالموں کا لباس پہن رکھا ہے دنیا کمانے کے لئے پرہیزگاروں کی سی صورت بنا رکھی ہے لوگوں کے پھنسائے کے لئے جبہ و دستار سے آراستہ ہو کر جاہل پھیلا یا ہے فقط کھانے کمانے کے لئے اپنی شکل بدل لی ہے ان میں سے بعض لوگ علم کے منصبوں پر بھی جوأت کر بیٹھتے ہیں درس تدریس میں مشغول ہو جاتے ہیں مفتی و قاضی بننے میں بھی اٹھیں باک نہیں ہوتا اور عام لوگ ہیں کہ اپنی نادانی سے پھنس جاتے ہیں وہ کیا جانیں زمین و آسمان میں کیا فرق ہے۔ خدا ہدایت کرے۔ ایسوں پر تو ان اللہ وانا الیراجعون پڑھنا چاہئے میرا کہنے سے مقصود یہ ہے کہ بحث و مناقضہ میں کہیں ان دھوکے بازوں کو نہ دھوکا لگے ان کی مکاری کی بنیاد نہایت کمزور ہے وراسی بات میں تو ان کی قلمی کھلتی ہے صاف ظاہر ہو جاتا کہ حیوانات سے بھی گئے گذرے ہیں۔

اب ایک مکار فرقہ اور رہ گیا ہے جس سے کہ اسلام کو نہایت ضرر پہنچتا ہے عام لوگوں میں ہاپنی چالاکوں کو رواج دے دیکر ان کے عقیدے بگاڑتے ہیں اور انہیں خبر بھی نہیں ہوتی بلکہ اٹے ان دھوکے بازوں کی من گھڑت باتوں کو جان کر یہ سمجھنے لگتے ہیں کہ ان پر حقایق ہشیار منکشف ہو گئیں اور معرفت میں بڑے بڑے عالموں سے بھی وہ سبقت لے گئے اور سچ پوچھتے تو وہ اپنی اسی گمراہی میں پھنسے رہتے ہیں ان وغالبازوں کی حقیقت مجھ سے سنئے کہ وہ یہ دعوے کرتے ہیں کہ انہیں شریعت محمدیہ کے ایسے ایسے بھید اور علوم کی معرفت حاصل ہو گئی ہے جو کہ بڑے بڑے عالموں کو بھی نہیں معلوم ہوتی اور خدا نے فلان فلان ذریعوں سے انکو اپنا برگزیدہ بنا کر تمام بھیداں کو بتلا دیئے اور وہ ان رموز اور بھیدوں کو ایسے کلمات سے تعبیر کرتے ہیں جو کہ شرعی قواعد کے موافق سراسر کفر ہیں۔

لیکن بات یہ ہے کہ ان کی باتیں علماء شریعت میں سے بعض عارفین کے اقوال کے بظاہر مشابہ معلوم ہوتی ہیں جنکے عقیدوں کے صحیح ہونے میں ذرا بھی شک نہیں ہوتا اور دین کے بار میں جنگی راستہ کرداری کی بہتیری شہادتیں موجود ہوتی ہیں اور حقیقت خدا ان کی پرہیزگاری اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل میں شریعت کے بہتیرے رموز اور بھیدوں پر انہیں مطلع بھی کر دیتا ہے

جسے کہ وہ لوگ بالکل بے بہرہ رہتے ہیں جو ان کے ایسے نیک عمل نہیں کرتے اور جن میں کہ انکی ایسی  
 راستی اور استقامت نہیں پائی جاتی اور واقع میں وہ امور شریعت کے ذرا بھی مخالف نہیں ہوتے  
 بلکہ وہ اسی شریعت کے مختلف رموز و اشارات سے ماخوذ ہوتے ہیں صرف بات کیا ہے کہ ان کے  
 بیان کرنے میں بعض مرتبہ شبہ پڑ جاتا ہے کہ وہ شریعت کے مخالف ہیں اور یہ خرابی زبان میں انکو  
 ظاہر کرنے کے لئے کافی الفاظ نہ موجود ہونے کی وجہ سے لاحق ہو جاتی ہے پس ان کے ظاہری  
 الفاظ سے شریعت کی مخالفت کا دہم ہونے لگتا ہے اگرچہ واقع میں ایسا ہوا نہیں کرتا پھر چونکہ  
 ان عارفین کی پابندی شریعت اور راست کرداری میں ذرا بھی شبہ نہیں ہوا کرتا اسلئے علماء ان کے  
 کلام کی تاویل کر دیا کرتے ہیں یعنی ان کے اقوال کے ظاہری معنی چھوڑ کر صحیح معنی لیتے ہیں جو کہ  
 شریعت کے موافق ہوں تاکہ لوگ ان بزرگوں سے بدگمانی نہ کریں اور ان کے عقائد کی نسبت  
 مشکوک ہو نیسے محفوظ رہیں باقی رہے یہ دغاباز جو کہ شریعت کی راہ راست کو چھوڑ کر مجروسی اختیار کرتے  
 ہیں۔ اور لذات فانی اور خواہشات نفسانی کے پورا کرنے میں سرگرم ہوتے ہیں یہ لوگ محض مدعی  
 ہوا کرتے ہیں انہیں ان عارفین کے منصب کا صرف دعوے کرنا آتا ہے اور کچھ دہی تباہی کلمات  
 بکب دیا کرتے ہیں جو کہ بظاہر ان کے کلام کے مشابہ ہوتے ہیں لیکن ان کی ایسی پرہیزگاری سے  
 کوسوں دور رہتے ہیں اور نہ ان کے علوم و معارف کا ان کے پاس نشان ملتا ہے ہوشیار رہو دیکھو مجبوراً  
 کبھی ان دغابازوں کی باتوں میں نہانا ان کی طرف ذرا بھی التفات نہ کرنا یہ لوگ دین کے تباہ  
 کر دینے والے ہیں۔ اس زمانہ میں ان کی بڑی کثرت ہے خدا جانے انہوں نے کتنوں کو عقیدے  
 خراب کر ڈالے اور کتنی حرام چیزوں کو حلال کر دیا پس ہر مسلمان کو جو کہ شریعت محمدیہ کی پیروی کا ارادہ کرتا ہو  
 یہ چاہئے کہ وہی عقیدے رکھے جو قرآن اور صحیح حدیثوں سے صراحتاً معلوم ہوتے ہیں اور اس بارہ میں  
 انہیں بڑے بڑے علماء کے کلام کا اعتبار کرے جبکہ علم اور حجتی راست کرداری کیا عام اور کیا خاص  
 تمام لوگوں کے نزدیک مسلم الثبوت ہو اور اسکے سوا تمام خیالات اور ادعا نام کو الگ کرے خدا بے پناہ  
 سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم سب کی رہنمائی کرے آمین۔



## ایک متعصب جماعت مخالف کا ان محققین کو پاس آکر ان کی تحقیق میں شبہ ڈالنا اور دندان شکن جواب دینا

اسکے بعد بیشک ڈالنے والے اُس فرقہ کی جانب مائل ہوئے جس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجو سے تصدیق کی تھی کہ اُس نے آپ کے لائے ہوئے قرآن کو ایسی صفات فاضلہ پر متل پایا جن سب کا کسی کلام میں مجتمع ہو جانا سوائے اُس صورت کے کہ وہ خدا کے پاس سے آیا ہو کسی طرح ممکن نہیں۔ اور نیز اُس فرقہ کی جانب جس نے آپ کی اس سبب سے تصدیق کی تھی کہ آپ کی شریعت کی حالت بالکل منتظم اور باقاعدہ ہے اُس میں کُل فضیلتیں پائی جاتی ہیں اور وہ اپنے پیروی کرنے والوں کی حالت کو باقاعدہ بنا دینے کی پوری پوری کفیل ہے پس یہ لوگ ان دونوں فرقوں سے کہنے لگے ہم کو یہ خبر پہنچی ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوتِ رسالت سے پیشتر بلا و روم کی جانب تجارت کے لئے دومرتبہ سفر کیا ہے اور ہمیں یہ بھی معلوم ہوا ہے کہ وہاں آپ کو بعض اہل عرب سے ملنے کا اتفاق ہوا ہے و بحیرار اہب جو آپ کو شام کے راستہ میں جب آپ قریش کو تاجروں کے ساتھ تھے ملا تھا اور اس وقت علامات سے اُس نے پہچان لیا تھا کہ آپ بنی آخر الزمان ہیں جیسا کہ سیر نبویہ میں منقول ہے، شاید آپ نے اس قرآن کو جس میں تمام فضائل موجود ہیں انہیں سے نقل کر لیا ہو اور ان سے آپ یہ شریعت سیکھ آئے ہوں اور اپنے بلا و میں آکر دعویٰ رسالت بن گئے ہوں اور اپنے دعوے کی تائید اسی قرآن اور شریعت سے کرنے لگے ہوں اور چونکہ آپ کے بلا و میں اسے واقف کار لوگ موجود نہ تھے تاکہ جو کچھ آپ لائے ہیں اُس کے مثل نہ دیکھیں اور آپ کا مقابلہ کر سکتے اسلئے آپ لوگ اس وہم میں پڑ گئے ہیں کہ جو کچھ آپ لائے ہیں وہ خدا ہی کی جانب سے ہے نہ انسانی کارروائی نہیں ہے۔ اسکا ان دونوں فرقوں نے انہیں یہ جواب دیا کہ قرآن کی ایسی کتاب جو ان تمام صفات فاضلہ پر متل ہو جن کی شرح اور اس امر کا بیان ہمارے ہستل میں گذر چکا ہے کہ

ان سب کو بڑے بڑے علما و حکما اور سیاست و ملکی انتظام کے ماہر بھی ایسی کتاب میں ہرگز جمع نہیں کر سکتے اور یہ کہ ایسی شریعت جو عقائد و اخلاق حسنہ اور ان عبادتوں پر مشتمل ہو جو سراسر حکم اور اسرار پر مبنی ہوں اور اس میں ایسے احکام موجود ہوں جو تمام خلق کے حالات کے منتظم اور باقاعدہ بنا دینے کی ذمہ داری کرتے ہوں علیٰ نزالہ القیاس اور دیگر امور بھی اس میں پائے جاتے ہوں جنکے پورے پورے بیان کرنے کے لئے تو بہت سی جلدوں کی ضرورت پڑے گی ناں احساناً ان کا بیان پہلے گزر چکا ہے پس ان سب باتوں کی نسبت اگر بعض محال یا احتمال نکالا جائے کہ شاید آپ نے کسی دوسرے سے ان چیزوں کو سیکھ لیا ہو تو وہ بھی صحیح نہیں ٹھہر سکتا کیونکہ اس کے لئے اتنی مدت مدید کی ضرورت پڑے گی جو برسوں کی متعدد دواٹیوں سے گنی جاسکے اگرچہ ان باتوں کا سکھانے والا بہت ہی کامل حکما ہی میں ہے ہو اور سیکھنے والا بھی اعلیٰ درجہ کا فاضل ہی کیوں نہ ہو اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے جتنی عمر کہ ہم لوگوں میں گذاری ہے اس کی ساری مدت میں سے صرف چند ایام کے لئے تجارت و قریش کی ہر اسی میں جو روم کے شہروں میں بغرض تجارت جایا کرتے تھے ہم لوگوں سے علیحدہ رہے ہیں اور اسی مدت میں آپ مکہ سے بلاد روم تک گئے بھی اور آئے بھی اور تجارت کے سارے کاروبار بھی انجام دیئے بھلا اس عرصہ میں آپ کیونکر ماری باتیں سیکھ سکتے تھے اتنی مدت جو اسکے لئے بھی کافی نہیں کہ آپ اپنی لائی ہوئی شریعت کے متعدد ابواب میں سے ایک باب کو بھی سیکھ سکتے سیکھنے کی دشواریوں اور اسکے لئے کافی زمانہ کے ضروری ہونے کو ہم میں سے ہر شخص جانتا ہے علاوہ بریں جو کچھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم لائے ہیں اسکا سیکھ لینا تو پڑھے لکھے شخص پر بھی دشوار ہے اور بلا مدت مدید کے وہ بھی سیکھ نہیں سکتا چہ جائیکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو اُمّی (ان پڑھ) محض تھے نہ لکھے نہ پڑھے۔

پھر بھلا عقل کیونکر تجویز کر سکتی ہے کہ آپ سب کچھ سیکھ لیتے باوجودیکہ اُمّی تھے اور اپنے شہر بہت تھوڑے ہی دن علیحدہ رہے تھے اور آپ کا اُمّی ہونا جسکی نسبت آپ دعوائے کیا کرتے ہیں اور اپنے قرآن میں بھی اپنی رسالت پر استدلال کرنے کے موقع پر خدا کا یہ قول ذکر کرتے ہیں (وما

کنت تتلوا من قبله من کتاب ولا تحظه بعیدک اذا لا قلوب المبطون جسکا ترجمہ یہ ہے اور تو اس سے  
 پہلے کبھی کوئی کتاب نہ پڑھتا تھا اور نہ لکھتا تھا (اگر ایسا ہوتا ہو) ایسی حالت میں اہل باطل کو شک  
 کی گنجائش ہو سکتی تھی نہ کہ اب شک کا کوئی موقع ہے آپ کا یہ امی اور ان پڑھ ہونا صرف آپ کے  
 دعوے ہی پر مبنی نہیں ہے بلکہ خود ہمارے نزدیک بھی بلاشبہ ثابت ہے اس لئے کہ آپ نے  
 ہم ہی لوگوں میں نشوونما پایا ہے اور ہمیں کبھی اسکا علم نہیں ہوا کہ آپ نے لکھنے پڑھنے کی شفقت  
 اٹھائی ہو اور نہ ہم میں سے کسی نے کبھی آپ کو دیکھا اور نہ ہم سے کبھی کسی نے نقل کیا کہ آپ نے  
 کسی دن ایک سطر بھی لکھی ہو۔ اور اگر آپ ایسی قوم میں رہ کر اس (کتابت) کو جانتے ہو تو جس میر  
 کہ سوائے محدود نے چند اشخاص کے اس فن کے جاننے والے نہ تھے تو آپ کا حال اتنی مدت  
 تک ہم سے چھپا رہا تھا چاہے آپ چھپانے کا قصد ہی کیوں نہ کرتے اور بھلا آپ (اگر جانتے ہو تے  
 تو) چھپانے کا قصد ہی کیوں کرنے لگے تھے حالانکہ کوئی شے اس کی جانب آپ کو داعی نہ تھی بلکہ  
 اُسے اظہار کا داعی ہو رہا تھا کیونکہ اس جاہل اور بے پڑھے لکھے گروہ میں تو یہ بڑا کمال تھا اور سب  
 کو عقل ہرگز نہیں تسلیم کرتی کہ آپ نے اس فن کے سیکھنے سے پہلے ہی اسکا سچا قصد کر لیا ہو کہ میں  
 اس فن کو حاصل کروں گا اور لوگوں کو اپنے اس حال کی خبر نہ ہونے دوں گا اور پھر کسی روم کے راہب  
 ہے اس قرآن اور اس شریعت کے سیکھنے میں اپنے اس فن سے مدد لوں گا اور اسکے بعد مدعی ہوتا  
 بن جاؤں گا بھلا کیسے ہو سکتا ہے کہ اپنے نفس کے لئے پہلے ہی آپ نے ان سب باتوں کا ٹیڑھا  
 لیا تھا اور پھر یہ بات پوری بھی ہو گئی کہ آپ کے اس فن کو حاصل کرنے اور نیز جو کچھ کہ آپ لائے ہیں  
 اُسکے سیکھنے کا حال لوگوں سے بالکل مخفی رہا اور آپ نے اسی بھر صبر پر رسالت کا دعوے کر دیا اس  
 بات کا تو سوائے اُس شخص کے کوئی قائل نہیں ہو سکتا جو ہٹ دھرمی پر کمر باندھ لے اور وہی باتوں  
 کا مطیع بن جائے اور بعد ان سب باتوں کے عقل کسی ایسے سکھانے والے کے بلا و روم میں یا اور  
 کہیں پائے جانے کی بھی توقع نہیں کرتی جو تمام اُن علوم و معارف پر جسیر کہ قرآن اور یہ شریعت  
 مشتمل ہے حاوی اور اُن سب خوبیوں پر محیط ہو گیا ہو اور ہم پر اہل روم کے ساتھ مخالفت کرنے

کرنے کے بعد یہ بات ظاہر بھی ہو گئی کہ جو کچھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم لائے ہیں روم کے تمام علماء کے پاس بھی اُسکا وجود نہیں چچ جائیکہ ان میں سے بعض کو سب کچھ معلوم ہوتا۔ بلکہ ہم نے تو ان کو دیکھا ہے کہ مخالفت اور آپ کی لائی ہوئی چیزوں پر مطلع ہونے کے بعد آپ کی شریعت کی خوبی انتظام سے بہت تعجب کرتے ہیں اور اُس میں سے جو کچھ سیاست اور اُن کے ملکی انتظام کے موافق ہوتا ہے اقتباس کر لیتے ہیں پس کیسے ہو سکتا ہے کہ اُن کے علماء کے پاس یہ باتیں ہونے اور وہ اپنے لوگوں میں اُسکو شائع نہ کرتے اور یہ سب کچھ مخفی رہتا۔ یہاں تک کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اُن کو ظاہر اور آشکارا کیا تب وہ اُس میں سے اقتباس کرنے لگے علاوہ یہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی لائی ہوئی باتوں میں بہت سی ایسی چیزیں ہیں جو عقائدِ اعمال اور اخلاق میں روم کے دین کے مخالف تھیں اور اُن کی اس قبیل کی باتیں آپ کے دین میں غایت درجہ مذموم خیال کی جاتی تھیں پس عقل کیونکر اس بات کو مان سکتی ہے کہ کسی راہب نے یہ سب کچھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو سکھا دیا ہو اور اُسکو اس کی ضرورت ہی کیا پڑی تھی۔

علاوہ بریں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ساری لائی ہوئی چیزوں کے کسی روم کے راہب سے سیکھ لینے سے جو موانع پیشتر ذکر کئے گئے ہیں اگر اُن سے قطع نظر بھی کر لیا جائے تو ایک اور بہت قوی مانع بھی پایا جاتا ہے اور وہ یہ ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس قرآن اور شریعت کو ایک ہی دفعہ نہیں لے آئے ہیں اور اپنے پہلے ہی دعوے میں لوگوں پر اُسکو ظاہر نہیں کر دیا ہے بلکہ ابتدا میں دعوے رسالت سے لے کر برابر تھوڑا تھوڑا کر کے لاتے رہے یہاں تک کہ آپ کا دین مکمل ہو گیا اور ان فرقوں اور گروہوں میں بھیل گیا جنہوں نے آپ کی تصدیق کر کے پیروی اختیار کی تھی آپ اپنے قرآن کی ایک دو آیتیں یا ایک دو سورتیں جیسے جیسے واقعات آپ کو اپنے اور اپنے مخالفوں کے مابین یا اپنے پیروی کرنے والوں کے درمیان پیش آتے جاتے تھے لایا کرتے تھے اور وہ آیتیں یا سورتیں کسی امر پر استدلال کرنے یا کسی شبہ کے دفع کرنے یا کسی سوال کے جواب دینے وغیرہ پر مقتضائے حال کے موافق مشتمل ہو کر تھیں اور اسی طرح احکام شریعت بھی آپ کو ان حالات

مشکلات رسالات اور مصلحتوں کے موافق تھوڑے تھوڑے کر کے لوگوں کو پہنچایا کرتے تھے چنانچہ ان میں سے ہر شے کے مقابل میں آپ پسندیدہ احکام لایا کرتے تھے۔ خلاصہ یہ کہ دعویٰ رسالت کی ساری مدت میں جو جو واقعات آپ کو پیش آتا جاتا تھا آپ ہر ایک کے مقابل میں قرآن اور شریعت میں سے اُسکے مناسب و موافق حکم لایا کرتے تھے۔ اور کیفیت ہم کو اور نیز ان کو جن لوگوں تک آپ کے اخبار اور حالات تو ان صحیح کے ساتھ نقل ہو کر پہنچے ہیں ضرور معلوم ہے۔ آپ اس وقت کہا جاسکتا ہے کہ روم کے کسی راہب کو یہ سارے ذمہ آئندہ کے حوادث اور واقعات جن کا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو آگے بیکر اتفاق پڑنے والا تھا اور جو کہ آپ کے پیروی کرنے والوں کے مابین یا آپ کو اپنے مخالفوں کے ساتھ پیش آنے والے تھے کس نے بتلا دئے تھے جسکی وجہ سے اُسے معلوم ہو گیا کہ قرآن اور شریعت میں ان میں سے ہر ایک کے مناسب کیا احکام ہونے چاہئیں۔ پس آپ کو ہر سوال کا جواب جو آئندہ آپ کے روبرو ہونے والا تھا اور ہر شبہ کا دفعیہ اور ہر واقعہ کا حکم جس کا آپ کو آئندہ ساری مدت میں اتفاق پڑنے والا تھا بتلا دیا اور آپ نے ہر شے کے لئے جو امر ضروری تھا اپنے اپنے وقت پر ٹھیک ٹھیک عقلوں کے الطینان کو قابل لادیا اور ہم منجملہ ان واقعات کے بعض ایسے امور بھی دیکھتے ہیں جس کی نسبت کسی کے دل میں اس کا خیال بھی نہیں گذر سکتا تھا کہ وہ آئندہ چل کر واقع ہونگے اور آپ کو ان کا اتفاق پیش آئیگا اور جس شخص کو تمام ان واقعات پر جو آپ کو بعد دعویٰ رسالت کے ساری مدت میں پیش آئی ہیں واقفیت ہوگی۔ وہ یقین کر لے گا کہ ان سارے واقعات پر جو آپ کو اس مدت میں پیش آنے والے تھے کسی راہب کا جس کی نسبت آپ کو گمان ہے حاوی ہو جانا اور ہر ایک کے لئے جو حکم ضروری تھا اس کا مستحضر کر لینا بلا شک محال ہے سوائے وحی و کلام جیٹنگی کرنے والے کے اور کوئی اس کا قائل

نہیں۔ علاوہ اس پر یہ شبہ اس طرح بھی بالکل مافق ہو جاتا ہے کہ سفر روم میں جب آپ راہب سے ملے تھے تو تنہا تھے بلکہ قریش کے لوگ بھی آپ کے ساتھ تھے پس اگر آپ نے اس راہب سے کچھ سیکھا ہو گا وہ ساتھیوں کو ضرور معلوم ہو گا۔ پھر دعویٰ رسالت کے وقت ان میں سے کسی نے اس کو کوئی ظاہر کیوں کر دیا کہ ان میں سے کوئی راہب ہے۔ ایسے تھے جو آپ کو ہر ایمان لانے والے تھے اور آپ کے مخالفوں کا ساتھ دیتے تھے۔ اس صاف معلوم ہوا کہ ان میں سے کسی راہب



نہیں ہو سکتا۔ اور اگر آپ کہیں کہ پیران محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں بعض بعض شخص خواہ مسلمان فارسی ہوں یا اور کوئی، ایسے قوم کے موجود تھے جو علوم و حراف اور انتظامات ملکی میں شہرہ آفاق تھے۔ پس اس سے کونسا امر مانع ہو سکتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو اوثاث آپ کو پیش آتے ہوں ان کے احکام اور جو سوالات کہ آپ سے کئے جاتے ہوں ان کے جوابات اور جو اعتراضات اور شبہ آپ پر وارد کئے جاتے ہوں ان میں سے ہر ایک کا دفعیہ اور علاوہ اس کے جو کچھ ہو جب اس کی آپ کو ضرورت پڑا کرتی ہو اسی وقت سب کچھ آپ ان شخصوں سے پوچھ لیا کرتے ہوں۔ پس جب کبھی ان امور میں سے کوئی امر آپ کو پیش آتا ہو تو آپ اس شخص کے پاس چلے آیا کرتے ہوں اور اس سے دریافت کر لیا کرتے ہوں پس وہ جیسی حالت ہوا اسکے موافق جواب دیا کرتا ہو۔ تو ہم کہیں گے اس بات کا وہم کرنا کئی وجہوں سے بالکل لچر ہے اول تو اس وجہ سے کہ یہ بات مخفی نہیں کہ ان سب اشیاء کا سیکھنا سکھانا ایک ایسا امر ہے جو ایک آدمی نشست یا چند نشستوں میں پورا نہیں ہو سکتا اور نہ حقیقت ہی یہ انجام پا سکتا ہے بلکہ پورے طور سے صرف اسی وقت تعلیم ہو سکتی ہے کہ جب سیکھنے والا سکھانے والے کے پاس مدت دراز تک آمد و رفت کرتا رہے اور اگر ایسا ہوا ہوتا تو لوگوں میں یہ بات ضرور مشہور ہو جاتی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم فلان شخص سے علوم حاصل کیا کرتے ہیں اور یہ امر واقع کے خلاف ہے۔

دوسرے اس وجہ سے کہ اگر یہ شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام ان علوم کا جو آپ کے قرآن و سنت میں موجود ہیں سکھلانے والا ہوتا تو غایت درجہ کا محقق اور بڑا ہی صاحب فضل ہوتا لوگوں میں ممتاز شمار کیا جاتا حالانکہ یہ اشخاص جن کی نسبت آپ لوگوں کا گمان ہے اس پایہ کے شخص نہیں ہیں۔ بلکہ لوگوں میں جن اشخاص کی معرفت و واقفیت کے لحاظ سے شہرت تھی ان میں بھی تو ان کا شمار نہیں۔ اور پیران محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں سے بہترے لوگ شرعی احکام پر احاطہ رکھنے کے لحاظ سے ان شخصوں سے بدرجہا بڑھے ہوئے تھے اور وہ خود ان سے اور ان سے بھی کم درجہ کے لوگوں سے علوم حاصل کیا کرتے تھے اور اپنے ضروری امور سیکھا کرتے تھے اور شاگردوں کی طرح

اُن کے ساتھ فروتنی سے پیش آتے تھے اور عقل اس امر کی ہرگز تصدیق نہیں کرتی کہ یہ اشخاص اس پایہ کے ہوتے اور پھر بھی اپنا حال مخفی رکھتے۔

اوتیر سے اس وجہ سے کہ اگر یہی اشخاص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے سکھلانے والے ہوتے تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم ضرور اپنے سارے پیروی کرنے والوں پر انہیں شخصوں کا رتبہ معترف رکھنے میں مضطرب ہوتے اور اگر آپ اُن کی اتنی قدر و منزلت میں کوتاہی کرتے تو ان کو کب صبر آتا۔ حالانکہ ہم دیکھتے ہیں کہ پیروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں بہتیروں سے اُن کا درجہ گھٹا ہو اٹھا اور پھر بھی خوش تھے اُن کو یہ امر ہرگز ناگوار نہ تھا۔ چوتھے اس وجہ سے کہ ہم نے اُن اشخاص کی قوم سے اسکے بعد میل جول کیا تو ہم نے ان علوم احکام اور جملہ بھلائیوں کے جامع شریعت کو جو سب کچھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم لائے تھے اُن کے پاس نہ پایا اور اُن میں سے بہتیری چیزیں ایسی ملیں جن کا اُن کے یہاں اصلاً و نقلاً کچھ پتہ ہی نہ تھا بلکہ ہم نے خود انہیں دیکھا کہ آپ کی شریعت سے جو قوانین اُن کو اپنے انتظام ملکی کے مناسب معلوم ہوتے ہیں اقتباس کر لیتے ہیں پس یہ اشخاص جملہ علوم و معارف کو کہاں سے لے آئے جس حال میں کہ اُن کی قوم اُن سے محروم تھی پس اسے شک و شبہ ڈالنے والا اس بیان نے تمہارے سارے اُن ختم آلا کو جو تم نے ہم پر وار کئے تھے باطل اور مہمل ثابت کر دیا اسلئے ہم بلا شک و شبہ کے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دعوے کی برابر تصدیق کرتے رہینگے۔

## فلاسفہ طبیعیات (سائنس) کا نتیجہ تحقیقات

اور ان میں سے ایک ہری مادہ کا قدیم ماننے والا اور طبیعیات کا جاننے والا فرقہ بھی اٹھا جن کا خیال یہ ہے کہ عالم کا مادہ قدیم ہے اور وہ کسی کا پیدا کیا ہوا نہیں بلکہ خود موجود ہے عالم کے لئے کوئی خدا نہیں جس نے کہ عالم کو پیدا کر کے اس عمدہ انتظام پر اس کو مرتب کیا ہو۔ وہ باوجود اپنی رنگ برنگی اور اس عجیب و غریب حالت پر موجود ہونے کے جس میں کہ عقل چکر جاتی ہے محض عناصر کے

اسٹار سائنس  
اور مادہ کا قدیم  
ماننے والا قدیم  
فرقہ (زادہ کثرت)  
کے موافق اس فرقہ  
سے طویل اور  
نفاذ تفصیلی گفت  
کی گئی ہے ۱۲

ملنے اور توازن قدرت کے موافق جو ان میں موجود ہیں فعل و انفعال ہونے کی وجہ سے بن گیا ہے اور چونکہ وہ عالم کے پیدا کرنے والے کے وجود کو نہیں مانتے تو وہ لامحالہ رسولوں کی بھی تصدیق نہیں کر سکتے جبکہ اگر یہ دعویٰ ہوتا ہے کہ ان کو اللہ یعنی اس عالم کے پیدا کرنے والے نے ہدایت کے لئے بھیجا ہے۔ پس جب انہوں نے یسنا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے آپ کو خدا کا بھیجا ہوا کہتے ہیں اور یہ دیکھا کہ ان تمام فرقوں نے پہلے تو آپ کی تکذیب کی اور پھر آپ کی تصدیق کرنے لگے اور وہ مختلف و لیلیں بھی انہیں معلوم ہوئیں جن سے کہ ان فرقوں نے آپ کی تصدیق پر استدلال کیا تھا اور یہ شاید کہ انسانی دنیا میں ان سب باتوں کی وجہ سے عجب انقلاب عظیم پیدا ہو گیا کہ ان سارے فرقوں نے اپنی تمام رسوم اور عاداتوں کو جنکے کہ وہ مدتوں سے عادی ہو رہے تھے ترک کر دیا اور اپنے خیالات اور عقائد کو بھی بدل ڈالا اور ایک بے پڑھے لکھے شخص کے مطیع بن گئے جس نے کم تر تنہا ان ہزاروں کے خلاف دعویٰ کیا اور ان کے مقابلہ کی جرات کی اور حالت یہ تھی کہ نہ اس کا کوئی یار تھا نہ مددگار اور کہنے لگے کیا یہ کوئی معمولی واقعہ سمجھا جاسکتا ہے ہرگز نہیں بلکہ یہ ضرور اس قابل ہے کہ اس کی طرف توجہ کی جائے اس بارہ میں خوب غور و فکر سے کام لیا جائے اس کے اسباب اور اس بات سے بحث کی جائے کہ یہ امر ان اسباب سے کیونکر واقع ہوا اور واقعی امر کو دریافت کیا جائے کہ آیا یہ سب کچھ یقینی امور کی وجہ سے ظہور میں آیا ہے یا بعض ادیان اور خیالات ان کو باعث ہوئے ہیں پس ان کی عقائد کو اس کی وجہ سے متحرک پیدا ہوئی اور انہوں نے فکروں کو اس طرف متوجہ کیا کیونکہ ظاہر ہے کہ جب کوئی کسی بات کو مستحسن سمجھے ضرور اس کے دل میں اس کی نسبت کچھ نہ کچھ خیال پیدا ہوتا ہے اور اس کے دریافت کرنے کی فکر پڑ جاتی ہے۔ پس وہ بھی آپس میں یوں کہنے لگے کہ یہ واقعہ تو نہایت ہی ضروری معلوم ہوتا ہے اور ہم تو عالم کی ذرا ذرا سی چیزوں سے بحث کیا کرتے ہیں ان کے اسباب کی تفتیش کرتے ہیں۔ ان کی وجہ حقیقت اور غایت کو دریافت کرتے ہیں ہم تو اس بات کو مانے ہوئے بیٹھے ہیں کہ انسانی دنیا میں ہر حادثہ اور ہر انقلاب کا کوئی نہ کوئی سبب ضرور ہے جیسے کہ مادہ کے متعلق حادثات میں ہمارے نزدیک ثابت ہو چکا ہے کہ مادہ کا کوئی اثر نہیں پایا

جاسکتا کہ جس کا کوئی مؤثر نہ ہو بلکہ اسکے ہر تغیرات کے لئے کوئی نہ کوئی ضرورت قضا موجود ہوگا تو کیا اسباب  
 کے ماننے کے بعد بھی اتنے بڑے عظیم واقعات سے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دعوے میں کل مینا  
 ہو گئے اور تمام لوگ آپ کے مطیع بن گئے ہم چشم پوشی کر سکتے ہیں یہ تو انسانی دنیا میں اتنا بڑا  
 انقلاب ہے کہ تاریخ میں اس کی نظیر مشکل سے مل سکیگی تو پھر کیا ہیں یہ مناسب ہے کہ بلا تحقیق کئے  
 ہوئے محض اٹکل اور تخمین سے یہ کہیں کہ اجی محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے سرداری اور حکومت حاصل  
 کرنے کے لئے یہ دعوے کیا ہے اور ان سب لوگوں کو وہم ہو گیا ہے کہ انہوں نے آپ کا اتنا کچھ لیا  
 کیا اس موقع پر ہمارا فرض منصبی نہیں ہے کہ ہم تاریخی فلسفہ سے کام لیں اور اتنے بڑے انقلاب  
 اور تغیر کا سبب دریافت کریں اور اس کی کوئی وجہ ڈھونڈ نکالیں کہ اس بے یار ویاور  
 اور محض بے پڑھے نکتہ شخص کے اتنے لوگ کیوں مطیع ہو گئے اچھا اگر ہم فرض بھی کر لیں کہ  
 آپ کا دعوے فقط حکومت حاصل کرنے کی غرض سے تھا تو ہم اس کا کیا سبب بتا سکتے ہیں کہ  
 ان تمام متعصب فرقوں نے آپ کی کیوں اطاعت کر لی اور وہ باوجودیکہ اپنی رموز کے بڑے  
 پابند اور اپنے خیالات کے بڑے طرفدار تھے آپ کے کیسے مطیع بن گئے اور اگر ہم یہ کہیں کہ اس  
 اطاعت قبول کرنے کا سبب ان سب کا تعصب تھا تو یہ بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ سب تو اپنی ہی  
 عداوتوں اور اپنے ہی خیالات کے ساتھ تعصب کرتے تھے اس کا تو مقتضایہ ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ  
 وسلم کی موافقت کرنا کیا معنی آئے آپ کی اور زیادہ مخالفت کرتے۔ اور اگر ہم اس کا یہ سبب ٹھہرائیں  
 کہ ان کو قومی باپس تھا اور یہ لالچ کرتے تھے کہ اگر انہیں حکومت حاصل ہو جائے گی تو ہم بھی اس سے  
 بہرہ یاب ہونگے تو یہ بھی صحیح نہیں ہو سکتا کیونکہ ہم آپ کی قوم اور آپ کے قریب مندوں کو تو دیکھتے  
 ہیں کہ آپ کے سب سے زیادہ مخالف تھے اور جو کوئی ان میں سے آپ کا مطیع بھی ہوا تو اس وقت کہ  
 جب آپ کو اپنے ارادہ میں پورے طور سے کامیابی حاصل ہو چکی اور آپ کے معاونین اور  
 مددگاروں کی تعداد بہت زیادہ ہو گئی اور ایسے بہت ہی قلیل لوگ نکلیں گے کہ جو آپ کے عزیزوں  
 میں سے پہلے پہل ایمان لے آئے ہوں پس جب یہ حالت ہو تو ان کا قومی تعصب کسی طرح اس کا

اس فرقے کے لئے  
 محمد صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے حالات  
 سے بحث کرنا کیا  
 باعث ہوا اور اگر  
 فرقے بڑے سختی  
 سے بوجہ قوموں  
 کے لئے رسول اللہ  
 کے اتنا کچھ لیا  
 صحیح ہے یا نہیں

سبب نہیں ٹھیکر سکتا علاوہ بریں اگر یہ بھی مان لیا جائے کہ اول امر میں آپ کے قرابت والو آپ کی حمایت کرتے تھے تو بھلا اس کو اور تمام کثیر فرقوں کی اطاعت اختیار کر لینے میں کیا اثر ہو سکتا ہے؟ کیونکہ آپ کے عزیزوں کی قوت اتنے بہت سے لوگوں کے مقابلہ میں کچھ زیادہ نہ تھی بلکہ ان سے بہت ہی کم تھی اور نہ ان لوگوں کی مثل آپ کے قرابت مندوں کی بات کا لوگوں پر چلنا ہی آسان تھا پس اگر آپ اپنے قرابت مندوں کی طرف ذرا سی پر بھروسہ کر کے اتنے لوگوں سے مقابلہ کرتے تو ضرور آپ نے ان سب کو معرض ہلاکت میں ڈال دیا ہوتا اور ان ہزاروں کی قوت کے سامنے ان کا نام و نشان بھی نہ باقی رہتا یہ بات اس وقت معلوم ہو سکتی ہے کہ جب دونوں جانب کی صحیح تعداد دریافت کی جائے اور اگر ہم اسکا یہ سبب قرار دیں کہ ان تمام فرقوں نے یہ لالچ کر کے آپ کی اطاعت قبول کر لی کہ جب آپ اپنے دعوے میں کامیاب ہو جائیں گے اور آپ کو جو غلبہ حاصل ہونے والا تھا حاصل ہو جائیگا تو ان سب کو بھی اس کے ثمرات حاصل کرنے کا موقع ملے گا تو یہ بھی صحیح نہیں ہو سکتا کیونکہ ان تمام فرقوں کو یہ کہاں سے معلوم ہو گیا تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ضرور اپنے دعوے میں کامیاب ہی ہونگے اور آپ کو ایسا غلبہ حاصل ہو ہی جائیگا اور حالت یہ تھی کہ جب آپ ابتداء ابتداء میں یہ دعوے کرنے کھڑے ہوئے تھے تو بالکل تنہا تھے نہ کوئی آپ کا ساتھ دینے والا تھا اور نہ کوئی مدد کرنے والا اور نہ کوئی بظاہر یا سناور معین ہی آپ کو حاصل تھا کہ جس کی وجہ سے آپ کی کامیابی کی امید ہو سکتی آپ فیہ دعوے کیا تھا کہ لوگوں کے لئے ایک مذاق یا ملکہ لگا تھا یوں کہا کرتے تھے کہ اس خط کو دیکھتے ہو کہ اتنا بڑا نوٹھو اور پھر نہ کوئی کامیابی کا ذریعہ نہ سبب جب یہ کیفیت ہو تو کونسی ایسی قوم ہو سکتی ہے کہ جو کسی شخص کو اس کے دعوے میں جھوٹا بھی سمجھتی ہو اور وہ بھی بالکل تنہا ہو کامیابی کے ذرائع میں سے اس کو کوئی ذریعہ بھی حاصل نہ ہو اور پھر وہ لوگ اپنے ان عادات اور اعتقادات کو جن سے کہ وہ اپنی دین و دنیا کی بہتری کی امید کرتے ہوں ترک کر دیں اور محض یہ لالچ کر کے اس شخص کا اتباع کرنے لگیں کہ جب اس کو اپنے ارادہ میں کامیابی حاصل ہو جائے گی تو انہیں بھی فانی ثمرات و مفیضیات



ہونے کا موقع ملے گا چاہے دائمی ثمرات سے محروم ہی کیوں نہ رہیں اور تو کوئی نہیں ہاں البتہ محض ایسا  
 کر سکتے ہیں اور اس بات کو یقیناً عقل ہرگز نہیں تسلیم کر سکتی کہ یہ سب فرتمے مجنون تھے۔ اور اگر ہم یہ  
 کہیں کہ آپ کی فصاحت اور جادو بیانی اسکا سبب ہے آپ نے اپنی قادر بیانی سے ان سب کو  
 اپنا فریقہ کر لیا ہے اور راستی کے دلائل کا ذبح کورنگ آمیزیاں کر کے سچ کر دکھایا ہے تو یہ بھی صحیح  
 نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ سارے فرتمے محض آپ ہی کی بیان کی ہوئی دلیلوں سے آپ کے مطیع نہیں  
 ہوئے جیسا کہ ان لوگوں کی ساری دلیلوں کے دیکھنے سے واضح ہوتا ہے بلکہ انہوں نے بہت  
 سی ایسی دلیلوں سے بھی استدلال کیا ہے کہ جس میں آپ کو کوئی دخل نہیں اور ان کا قایم  
 کرنا آپ کی قدرت و اختیار میں تھا۔ بھلا بتلائیے تو سہی کہ کیا یہ آپ کے اختیار میں تھا کہ آپ  
 اپنے میں ان ساری علامتوں کو جمع کر لیتے جو کہ انہیں میں سے بعض بعض فرقوں کی کتابوں میں  
 موجود تھیں جنہیں کہ وہ پہلے رسولوں کی کتابیں بتلاتے تھے اور وہ انہیں یہ خبر دینگے تھے کہ ہمارے  
 بعد عنقریب ایک رسول آئے گا کہ جس میں یہ ساری علامتیں پائی جائیں گی چنانچہ آپ میں وہ ساری  
 علامتیں انہوں نے چشم خود دیکھ لیں۔ کیا آپ کی طاقت میں تھا کہ اپنے قرآن میں تمام اعلیٰ  
 درجہ کے صفات جمع کر لیتے جن سے کہ بڑے بڑے فصیح اور ماہر فلسفی بھی عاجز ہیں اور حالت یہ  
 کہ آپ بالکل بے پڑھے لکھے شخص۔ آپ نے جاہلوں میں پرورش پائی اور پھر جمع کر کے اپنی رستی  
 کی دلیل میں پیش کرتے کیا یہ آپ کی قدرت میں تھا کہ ان جملہ قوانین کو جسے کہ آپ شریعت کہتے  
 ہیں اس عجیب و غریب ترتیب کے ساتھ جسکو دیکھ کر عقلیں دنگ ہو جاتی ہیں مرتب کر لیتے تاکہ اپنی  
 راستی کی دلیل میں پیش کر سکیں اور پھر نہ آپ لکھے نہ پڑھے متفرق قوموں کے حالات سے بے خبر اور  
 مختلف ممالک و بلاد کے قوانین سے محض ناواقف کیا یہ آپ کے قبضہ کی بات تھی کہ قرآن کی چھوٹی

یہ اور اگر ہم کہیں کہ اسکا سبب خوف ہے تو یہ بھی صحیح نہیں ہو سکتا کیونکہ اولاً ہمیں ان تمام فرقوں کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ذرا بھی خوف نہ تھا سیکڑے کہ آپ  
 تنہا تھے نہ کوئی یا نہ مددگار ناں البتہ بعض لوگوں نے خوف کی وجہ سے بھی آپ کا اتباع کیا ہے لیکن یہ کہ جبکہ آپ کو پوری اور ہی کامیابی حاصل  
 ہو چکی لیکن اسکے ساتھ ہی یہ بھی ہے کہ ہر آدمی نے ہر کسی خوف و خطر کے آپ کی اطاعت قبول کی ہو تو پھر ان لوگوں کی اطاعت کی کیا وجہ ہو گی ۱۱

سی چھوٹی سورت کے مقابلہ سے بھی ان تمام فرقوں کے بڑے بڑے فصیح و بلیغ لوگوں کی زبان کو گونگا بنا دیں یہاں تک کہ بعض تو اپنے عجز کا اقرار کر لیں اور بعض ناچار ہو کر لڑنے پر مجبور ہو جائیں اور اپنی جانوں کو جنگ و جدل کی مصیبتوں میں بھینسائیں اور ایک سورت کے بھی مقابلہ کی جرات نہ کریں حالانکہ اگر وہ مقابلہ پر قادر ہوتے تو اس سے بڑھ کر ان کے لئے اور کوئی آسان تدبیر ہی نہ تھی جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ بیشک وہ مقابلہ کرنے سے عاجز تھے اور اگر کوئی یوں کہے کہ ان سب لوگوں پر چونکہ وہم طاری ہو گیا تھا اسی وجہ سے یہ مقابلہ سے عاجز رہے اس لئے کہ جب آپ نے ان سے یہ کہا کہ تم لوگ میرے قرآن کی چھوٹی سے چھوٹی سورت کے مثل لانے سے بھی عاجز ہو تو ان پر وہم غالب ہو گیا اور انہوں نے اپنے کو عاجز خیال کر لیا اور پھر ان سے کچھ نہ ہو سکا اور وہم ایک ایسی چیز ہے کہ جسکی تاثیر سے کوئی انسانی عقل انکار ہی نہیں کر سکتی تو ہم کہیں گے کہ اس بات کو بھی عقل سلیم کسی طرح نہیں مان سکتی اور اس شخص کا یہ قول ہرگز نہیں تسلیم کیا جاسکتا کیونکہ جو اثر ہم وہم کا دیکھتے ہیں وہ صرف اسی قدر ہے کہ اسکا تسلط غایت سے غایت اگر ہو گا بھی تو یہی ایک یا دو فرقوں پر اور وہ بھی ایک آدمہ مقام پر اور اگر رہا بھی تو ایک یا دو دن اور اگر بہت رہا تو ایک یا دو مہینے بس لیکن وہم کا یہ تسلط کہ تمام لوگوں پر ہو جائے ہر مقام میں اس کا دخل ہو بتیں بتیں برسوں سے بھی کچھ زیادہ زمانہ گزرنے پر بھی باقی رہے بلکہ صدیاں گزرنے پر بھی زائل نہ ہو جو لوگ کہ اس وہم کے سبب کے وارد ہونے کے وقت بہت دور ہوں ان پر بھی قبضہ کر لے اور وہ بھی محض اس وجہ سے کہ ان کو اور لوگوں کی خبر پہنچ گئی چنانچہ وہم چھپا گیا تھا اور یہ سنتے ہی ان پر بھی وہم کا قبضہ ہو جائے کبھی ایسا دیکھا نہیں گیا اور تا جب تک سننے میں آیا کہ وہم کا ایسا عام اور باقی رہنے والا تسلط بھی ہوتا ہے کہ ہر مقام میں بھی ہو برسوں گزرنے پر بھی باقی رہے عقل سلیم وہم کی اس خاصیت کو بغیر کسی خارجی سبب کے پائے جانے کے کہ جس سے اسکی تقویت ہوئی ہو ہرگز نہیں تسلیم کر سکتی۔ علاوہ بریں کیسی ہی نہ ہی باتیں کیوں نہ ہوں لیکن غور و فکر کرنے سے امتداد زمانہ کے بعد ان سے ضرور خلاصی ہو ہی جاتی ہے اور واقعی بات کا پتہ لگ ہی جاتا ہے کیونکہ یہ ممکن

نہیں ہے کہ کسی چیز میں غور و فکر سے کام لیا جائے اور پھر بھی حقیقت حال معلوم نہ ہو اور ظاہر بتا  
 ہے کہ یہ بارے فرقتے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت اور دشمنی کی وجہ سے حقیقت امر دریافت کرنے  
 کے بڑے ہی حریص تھے تاکہ آپ کی تکذیب ثابت کر سکیں اور باوجود اسکے بھی ان کی کسی ایسی چیز  
 تک سائی نہیں ہوئی اور قرآن کے مقابلہ سے ان کا عاجز رہنا ایک امر مستمر رہا کہ جس میں وہم  
 کی ذرا بھی تاثیر ثابت نہیں ہو سکتی پس اب بخوبی ظاہر ہو گیا کہ ان کو وہم نہ تھا بلکہ وہ فی الواقع عاجز  
 ہی تھے اور اگر وہم کے عام تسلط اور مستمر رہنے کے امکان پر یوں اعتراض کیا جائے کہ دیکھئے قدیم  
 ہدایت داں علماء کو عام طور پر سیکڑوں برس تک اس امر کا وہم نہ تھا کہ آسمان گھومتا ہے اور زمین  
 ساکن ہے تو اس کا یہ جواب دیا جائے گا کہ اس وہم کا عام اور مستمر ہونا ایک بہت بڑے قوی سبب  
 کی وجہ سے تھا اور وہ یہ ہے کہ نظر اور مشاہدہ سے نہ آسمان کا دور کرنا معلوم ہوتا ہے اور نہ زمین کا  
 ساکن ہونا علاوہ بریں ان کے پاس وہ آلات بھی موجود نہ تھے کہ جس سے حقیقت حال کو دریافت  
 کرنے میں متاخرین کو (جیسا کہ ان کا خیال ہے) بہت مدد ملی اور جس امر میں کہ بحث درپیش ہو  
 اس میں کوئی ایسا سبب موجود نہیں کہ جس کی وجہ سے اتنا عام اور مستمر وہم ہو سکے کیونکہ اس کا  
 سبب (جیسا کہ معترض کا گمان ہے) سوائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کے کہ جو تمام لوگوں  
 کو مخاطب کر کے آپ نے فرمایا تھا کہ تم سب قرآن کے مقابلہ سے عاجز ہو اور کوئی نہیں ہے اور  
 ظاہر ہے کہ اس سبب میں اس قدر قوت ہو کہ نہیں ہو سکتی کہ جس کی وجہ سے اتنا عام اور مستمر وہم  
 پیدا ہو جائے چنانچہ یہ بات منصف کے نزدیک بالکل واضح ہے پس امر متنازع فیہ اور قدیم حدیث کے  
 جاننے والوں کے وہم میں اچھے طور سے فرق ظاہر ہو گیا۔

وہیں کہتا ہوں کہ جب عقل کے نزدیک بغیر کسی قوی سبب کے جس سے کچھ دائرہ بھی وہم کا عام اور  
 مستمر ہونا مسلم نہیں ہے تو ایسے وہم کا بلا کسی سبب کے تیرہ سو برس کی مدت تک عالم و سر  
 مستمر رہنا تو عقل سے اور بھی کوسوں دور ہو گا اور جب یہ ٹھیکہ تو سنئے کہ اتنی ہی مدت گزر چکی اور بڑے  
 بڑے فصیح و بلیغ شاعر۔ انشا پر واز محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمن ہے بہتیروں نے آپ کی شریعت

کی روشنی کو ٹھنڈا کرنا چاہنا اور اُن کے لئے کوئی ایسا مانع بھی نہ تھا پھر بھی ہمیشہ قرآن شریف کی چھوٹی سی چھوٹی سورت کا بھی مقابلہ نہ کر سکے اتنی قلیل مقدار بھی قرآن کے مثل لاینب سے ہر نابا عا جز ہی رہے اور ہمیشہ رہیں گے اور ہم تو کھلے غرنا نے بڑے دعوے سے کہتے ہیں کہ قیامت تک بھی قرآن کی مثل کوئی نہ لاسکیگا

پھر اسی طرح یہ فرق ایسے سبب کی تفتیش کرتا رہا کہ جس کی وجہ سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع میں لوگ غلطی میں پڑ گئے ہوں لیکن انہیں ایسا کوئی سبب نہیں معلوم ہوا بلکہ بالآخر غایت درجہ کے استقرا اور تلاش کے بعد اُن کے نزدیک یہ بات ثابت ہو گئی کہ اس موقع میں غلطی کا کوئی سبب نہیں ہو سکتا پھر کہنے لگے کہ کیا ہم نے تمام چیزوں کی جنہیں کہ عقل تجویز کر سکتی ہے اور جو کہ فہم میں آ سکتی ہیں حقیقت کا احاطہ کر لیا اور اشیا کا ہمیں پورے طور سے پتہ لگ گیا ہرگز نہیں انسانی شرافت کی قسم ہم سچ کہتے ہیں کہ ہمارا علم تمام حقایق کو جو کہ خیال میں آ سکتی ہیں ہرگز محیط نہیں ہے بلکہ بڑی چیز یعنی اس مادی دنیا کے جسے کہ ہم رات و دن دیکھا کرتے ہیں تو انہیں قدرت برابر ہم سے مخفی رہے چنانچہ دن بدن کچھ نہ کچھ نئے قوانین قدرت ہم کو دریافت ہوتے جاتے ہیں۔ وہ امر جسے کہ ہم بڑے اطمینان سے کہہ سکتے ہیں یہ ہے کہ جتنی اشیا ہم سے ہم کو واقفیت حاصل ہو چکی ہے اگر اُن کی نسبت اُن اشیا کے ساتھ دیکھی جائے کہ جواب تک ہم کو دریافت نہیں ہوئیں تو بیشک وہی نسبت نکلے گی جو مندر کو ایک قطرہ کے ساتھ ہوتی ہے پس جب یہ حالت ہو حقایق کی واقفیت میں ہمارا درجہ اتنا گھٹا ہوا ہو اور تمام اشیا پر حاوی اور محیط ہونا ہمارے لوازم ذات سے قرار پانا تو جباراً ہم کو تمام حقایق کا پورا پورا علم بھی نہ ہو تو پھر ہم اس بات کا کیونکر اطمینان کر سکتے ہیں کہ اس مادی دنیا کے سوا کوئی دوسرا عالم نہیں ہے کہ جس کی اطلاع ہم کو نہیں ہوئی اور ہم اس کو دریافت نہیں کر سکے خواہ اس وجہ سے کہ ہماری فکیر مادی دنیا سے بحث کرنے میں ہم تن مصروف تھیں اُس سے ہمیں بحث کرنے کا موقع ہی نہ ملا اور چونکہ ہمارے خیالات اسی کے عادی ہو رہے تھے تو اس سے یہاں تک نوبت پہنچ گئی کہ

اس فرق کا اس کو جان کر ہم تمام چیزوں کو پسند نہیں کرتے سمجھنا نہیں بات کا تعلق ہے کہ اور حقایق ہیں موجود ہوتے ہیں جن کا ہم کو علم نہیں ہے۔

ہم دوسرے عالم سے بالکل غافل ہو گئے اور یہ سمجھنے لگے کہ شاید اس مادی دنیا کے سوا کوئی دوسرا عالم ہی نہیں ہے۔ اور خواہ اس وجہ سے کہ ہمیں کوئی ایسی دلیل ہی نہ ملی کہ جس سے دوسرے عالم کا پتہ لگتا۔ یا اس وجہ سے کہ ہمیں ایسے ذرائع حاصل نہیں تھے کہ جنکے وسیلے سے اس مادی دنیا کے علاوہ کوئی دوسرا عالم کو دریافت کرنے کے ہم قابل ہو جاتے بھلا بتلائیے تو سہی کہ برقی قوت کے دریافت ہونے سے پہلے اسکا کون خیال کرتا تھا اور اُسکے خواص و آثار کس کی سمجھ میں آ سکتے تھے اور اُن کو کون مان سکتا تھا یہاں تک کہ اتفاقیہ وہ قوت دریافت ہو گئی اور متعدد تجربوں سے اُسکے فوائد کی تحقیق ہوتی گئی حالانکہ یہ عالم طبعیات ہی سے ہے اور باوجود اس کے ہم اُسکو آنکھ سے آج تک دیکھ بھی نہ سکے غایت سے غایت یہہ ہوا کہ ہم نے اُسکے آثار دیکھ کر اُس کے موجود ہونے پر استدلال کر لیا۔

علاوہ بریں ہم لوگوں میں یہ بات جو مشہور ہے کہ ہم کسی چیز کو جب تک کہ اپنے حواس خمسہ میں سے کسی سے ادراک نہ کر لیں نہیں مانتے اُسپر بھی قائم نہ رہ سکے اور اسکا ہر موقع پر اکتراہم کرنا ہمارے ارکان سے خارج ہو گیا بلکہ ضرورت کے وقت ہم کو اپنے اس قاعدہ کو برابر چھوڑنا پڑتا ہے یہی دیکھتے کہ مادہ اشیر (یعنی ایتر) کو ہم مانتے ہیں اور اُسے ثابت کرتے ہیں حالانکہ یقیناً ہم نے اُسکو اپنے حواس میں سے کسی سے ادراک نہیں کیا ہم کو صرف اُسکے ثابت کرنے کی یہ ضرورت پڑی ہے تاکہ ہم روشنی کی حقیقت سمجھ سکیں چنانچہ ہم اُسکے ثابت کرنے کے بعد اس بات کے قائل ہو گئے کہ روشنی اس مادہ اشیر (یعنی ایتر) کی حرکت کا نام ہے کہ جو تمام دنیا میں پھیلا ہوا ہے۔ اشیر (ایتر) اُن کے نزدیک ایک گیس ہے کہ جو غیر متناہی خلا میں بھلا ہوا ہے اور جب تک کہ بعض روشن اجسام جیسے کہ ستارے اُس میں اثر نہ کریں تو وہ خود ساکن رہتا ہے اور اُن کے اثر کرنے کی وجہ سے اُس میں حرکت پیدا ہوتی اور وہیں مارنے لگتا ہے جیسے کہ ہوا جسم کے اثر کرنے سے آواز کے لئے حرکت کرنے لگتی ہے اور پھر اُس کی حرکت آنکھ تک پہنچ جاتی ہے جبکہ وجہ سے اُس میں اثر ہوتا ہے اور اُسے مریات کا شعور ہو جاتا ہے اور وہ لوگ

اس فرق کا انوار  
دعو سے بقا نہ  
سکتا کہ ہم چھوڑ  
دیکھ کر اور لگ گئے  
ہر کسی چیز کو  
نہیں مانتے اور  
کے دھنیت کر کے  
اپنے خاص ہونے کا  
اعتراوت کرنا اور  
نیزہ کی مادی علم  
کے علاوہ کسی اور  
عالم کو نہ ماننا محض  
تجرباتی بات ہے ۱۷۹



کہتے ہیں کہ عوالم یا قوی کربائی (اور وہ حرارت قوت برقی اور قوت مقناطیسی ہیں) صرف ایسی اشیا  
 و ایتھر کی لہریں ہیں اور وہی ایسی اصل ہے کہ چاروں غیر قابل وزن مادوں کو ایک مادہ میں جمع  
 کرتی ہے اور وہ چاروں مادے روشنی حرارت قوت کربائی یا برقی اور قوت مقناطیسی ہیں۔ اور  
 جب ہمارے مشہور قاعدہ قابل اعتبار نہیں رہتا تو ایسی اشیا کے وجود سے کونسی شے مانع  
 ہو سکتی ہے کہ جبکہ محض ہمارے حواس اور اک نہیں کر سکتے اور یہ بات اُن موجودات سے جو  
 کہ خورد ہیں (مانکراسکوپ) سے نظر آتے ہیں ثابت بھی ہو چکی ہے کیونکہ اُن کا ادراک جب تک  
 کہ آلات بصریہ استعمال کئے جائیں ہو ہی نہیں سکتا تو پھر اب ایسی اشیا کے موجود ہونے سے  
 کونسا مانع ہو سکتا ہے کہ جبکہ ادراک کے لئے ہمارے موجودہ حواس گودہ کسی آلہ سے  
 مدد ہی کیوں نہ لیں کافی نہ ہوں بلکہ اُن کے ادراک کے لئے کسی دوسرے جلسہ کی ضرورت  
 ہو جو کہ ہم میں نہیں پایا جاتا چنانچہ یہی ایتھر (ایتھر) ہی ایسا ہے۔ اور جب ہمارے حواس مدی  
 دنیا کے اعتبار سے اس قدر عاجز ٹھہرے تو پھر آدمی عالم کے علاوہ دوسرے عالم کی اشیا کے  
 ادراک سے اگر عاجز ہوں تو کچھ بھی متبع نہیں۔ پس اگر انصاف سے پوچھو تو یہی ہے کہ ہم  
 معرفت اور شناخت کے راستہ میں بہت ہی قاصر ہیں اور اُن تمام اشیا کے حقائق دریافت  
 کرنے کے ذرائع جنہیں کہ عقل تجویز کر سکتی ہے ہم میں بیشک ناتمام ہیں۔ پس عقل اس بات  
 کو جائز رکھتی ہے کہ بہتری ایسی حقیقتیں واقع میں موجود ہو سکتی ہیں کہ جن سے ہم محض ناواقف  
 رہیں یا اُن کی ہم کو خبر ہی نہ ہو اور اُن اشیا کے ادراک کے ذرائع یا تو ہم میں موجود ہی نہ ہوں  
 یا اُن کی تمام شرطیں نہ پائی جاتی ہوں اور جب ہم بے انصافی کا ساتھ چھوڑ کر انصاف کو مددگار  
 بنیں گے تو ضرور ہم یہی سمجھیں گے کہ عالم طبیعیات کے سوا کسی دوسرے عالم کو نہ ماننا محض ایک  
 تخمینی بات ہے اور بلا دلیل حکم لگانا ہے کیونکہ غایت سے غایت یہ ہو گا کہ جہاں تک ہم نے  
 بحث کی ہے ہمیں اس عالم کے سوا کسی دوسرے عالم کی کوئی دلیل نہیں ملی اور نہ اس امر کی  
 دلیل ملی جس سے کہ اس عالم کا کسی دوسرے عالم سے ارتباط معلوم ہوتا۔ رہی یہ بات کہ اس عالم

مادی کے سوا کسی دوسرے عالم کے موجود نہ ہونے کی ہمیں کوئی دلیل ملتی ہو یا اس امر کی کہ یہ عالم کسی دوسرے عالم کے ساتھ ترتیب نہیں ہے قسم انسانی شرافت کی کہ ایسا ہرگز نہیں ہے اور یہ امر ہر سمجھدار کے نزدیک مسلم ہے کہ اگر کسی شخص کو کسی چیز کا پتہ نہ لگے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا ہے کہ نفس الامر میں بھی وہ شے موجود نہیں۔ اسی طرح سے اگر کسی شے کے وجود کی دلیل ہمیں معلوم نہ ہو تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ واقع میں وہ شے بھی موجود نہیں۔

پس ایسا ہی یہاں بھی سمجھئے کہ مادی عالم کے سوا کسی دوسرے عالم کا ہم کو پتہ نہ لگے یا اس کے موجود ہونے کی دلیل ہم کو معلوم نہ ہو تو اس سے یہ نہیں لازم آتا کہ نفس الامر میں بھی کوئی دوسرا عالم موجود نہیں ہے ممکن ہے کہ ہو اور ہمیں دریافت نہ ہوا ہو چنانچہ یہی دیکھئے کہ ہمیں لوگوں میں سے قدیم طبعیات کے جاننے والوں پر ہزاروں برس کا زمانہ گزر گیا اور وہ رعد اور برق کی وجہ دریافت کرنے کے درپے رہے لیکن انہیں اس کی کوئی صحیح دلیل معلوم نہ ہو سکی اور اس کی حقیقت سے ناواقف رہے اور ظاہر ہے کہ ان لوگوں کو دریافت نہ ہونے یا اس کی دلیل نہ معلوم ہونے سے اس کافی نفسہ موجود نہ ہونا لازم نہیں آیا اور متاخرین کو اس کی دلیل معلوم ہو گئی اور انہوں نے اس کی حقیقت کو دریافت کر لیا۔

(اور وہ ان کے خیال کے موافق قوت کربائی ہے) اور وہ دنیا کی ضروری چیزوں میں سے ہے کہ جس کی وجہ سے اس میں طرح طرح کے عجائبات ظہور پذیر ہوتے ہیں۔

پس بنا بر جمیع امور مذکورہ کے کہ جس سے حقائق اشیا کی نسبت ہماری واقفیت کا محدود اور نامتناہی ہونا معلوم ہو چکا ہے یہ بات بلا شک ممکن ہے کہ اس مادی عالم کے علاوہ کوئی دوسرا عالم بھی پایا جائے اگرچہ اب تک ہم کو اس کے موجود ہونے کی دلیل نہ معلوم ہوئی ہو اور جب یہ کیفیت ہے تو ہم اس بات سے کیونکر مامون ہو سکتے ہیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم جن حقائق ممکنہ الوجود کا دعویٰ کرتے ہیں وہ واقع میں موجود ہی ہوں اور ہم ان کی حقیقت اور واقعیت سے ناواقف ہوں اور اسی وجہ سے ہم نے اس کو حکومت حاصل کرنے کا جیلہ سمجھ لیا ہو اور ہم یہ خیال کرنے لگے ہوں کہ ان تمام قوتوں

اس میں نہ کائنات کا  
کہ شاید رسول اللہ صلی  
علیہ وسلم کا دعویٰ صحیح  
ہو اور پھر یہی بد  
استقامی سے خوف  
کر کے رسالت کا  
خلفی فیہد کرنا کہ  
محمد صلی اللہ علیہ  
وسلم کے دعویٰ  
کی اچھی طرح جانچ  
کرنا ہی چاہیے ہو

کا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت قبول کر لینا محض ہم پر مبنی ہے اور اُن کے پاس اس کی کوئی یقینی دلیل نہیں ہے۔ کیا اب یہ ممکن نہیں ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دعوے میں سچے ہی ہوں اور ان تمام لوگوں کو سچی ہی دلیلیں معلوم ہو گئی ہوں کہ جن کی وجہ سے انہیں آپ کی تصدیق کرنی پڑی اگرچہ ہمیں اُن کی صحت کا ذرا بھی پتہ نہ لگا ہو اور جب بالفرض یہی کیفیت ہو اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس عالم کے پیدا کرنے والے یعنی خدا ہی کو بھیجے ہوئے ہوں اور اُن کی بتلائی ہوئی سب باتیں ہوئیں اور انہیں باتوں میں مثلاً ایک بات یہ بھی ہے کہ عالم انسانی کے لئے ضرور حشر و نشر ہو گا اور یہی خدا اُس شخص کو جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرتا ہے دائمی ثواب عطا کرے گا اور جو شخص کہ آپ کی تکذیب کرتا ہو۔ اُس کو ابھی سزا دیگا۔ تو بھلا بتلائیے کہ اس وقت ہموں کیا بہتری حاصل ہو سکتی ہے اور ہم اپنی محنت اور مشقت اور سبقت و تفتیش سے کیا ثمرہ حاصل کر سکتے ہیں جو کہ ہم اپنے بڑے لمبے چورے علموں میں جیسے کہ علم فضا۔ علم کائنات۔ علم طبقات الارض۔ علم نباتات۔ علم حیوانات۔ علم کیمیا وغیرہ میں صرف کرتے ہیں کیا اُس وقت ہم پر یہ بات صادق نہ آئیگی کہ ہم اپنے درجہ کی فانی چپکے سناٹے مشغول ہوئے اور با عظمت دائمی شے کو ہم نے چھوڑ دیا بیشک ہم خسارہ میں رہیں گے۔ اور جس سے کہ ہم برداشتہ خاطر ہوئے جاتے ہیں اور جس سے کہ ہم سوراختیاں دیکھتی ہیں۔ تمیز ہی کے ساتھ کسی شے کو پسند کرنے میں پڑنے سے ڈرتے ہیں وہ یہ امر ہے کہ اگر کہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور اُن کے پیروی کرنے والوں کا قول قیامت کے بارہ میں صحیح ہو گیا تو بیشک ہم کو نقصان اٹھانا پڑیگا اور ہم اشک خونین سے رونے قابل ہو جائیں گے اور اگر ہمارا یہ قول کہ قیامت نہ ہوگی اور انسان مرنے کے بعد زندہ نہ کیا جائیگا صحیح بھی ہو گیا تو اُن کا ذرا بھی نقصان نہ ہو گا چنانچہ طبیب اور منجم دونوں کے بارہ میں کہ جنکا قیامت سے انکار کرنے میں ہمارا ہی سا خیال تھا کسی نے کیا خوب کہا ہے **قال المنجم والطبيب كلاهما لن يبعثا لاموات قلن اليكما**

سے جیالوی۔ سے بٹانی۔ سے کیمٹری۔ محمد حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲ مترجم

ان صحیح قول کا فلسفہ بنیاس اور صحیح قولی فالخسار علیہا یعنی منجم اور طبیب دونوں یہ کہنے لگے کہ مروجہ کبھی زندہ نہ کئے جائیں گے تو میں نے انہیں جواب دیا کہ بس الگ ہو۔ اگر تمہاری بات صحیح بھی ہو گئی تو میرا کوئی نقصان نہیں ہو سکتا اور اگر میرا کہنا صحیح نکل آیا تو تم دونوں کو ضرور نقصان اٹھانا پڑے گا۔ پس ہمارے حق میں مصلحت یہ ہے کہ ہم حزم اور احتیاط سے کام لیں اور جتنی چیزیں کہ ہمارے علوم کے مخالف معلوم ہوں ان کو سنتے ہی بلا تحقیق ان سے انکار نہ کریں اور اپنی اس مہٹ و صحری کو ترک کریں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دعوے سے بحث کریں اور اس امر کی تفتیش کریں کہ لوگ ان کی کیوں تصدیق کرنے لگے اور ان کے دلائل میں غور و فکر سے کام لیں کیونکہ ہمارا اس میں ضرر ہی کیا ہے اور تحقیق کرنے سے ہمیں کوئی نسا امر مانع ہو سکتا ہے بلکہ ممکن ہے کہ اس بحث و تحقیق کا یہی نتیجہ ہو کہ ہم ضرر سے بچ جائیں پس دلائل سابقہ کو دیکھ کر اسی امر پر ان کی رائے قرار پائی اور سب متفق ہو گئے اور انہوں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دعوے کی تحقیق پر کمر بستہ باز رہی اور اس سے بحث کرنے پر آمادہ ہو گئے کہ آیا آپ کا دعویٰ سچا تھا یا جھوٹا اور ان دلائل کی تفتیش کرنے لگے کہ جن کی وجہ سے ان لوگوں نے آپ کی اطاعت اختیار کی تھی تاکہ ان میں غور کرنے سے اس امر کا پتہ لگ سکے کہ آیا وہ دلیلیں صحیح ہیں کہ جن کی وجہ سے اور لوگوں کی طرح انہیں بھی تصدیق کرنا چاہئے یا غلط ہیں یہاں تک کہ ان کی غلطی کے ظاہر ہونے کی وجہ سے شبہ رفع ہو جائے اور کچھ تردد باقی نہ رہے پس سب سے پہلے انہوں نے ان اشیاء کو دیکھنا شروع کیا جنہیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم لائے تھے اور جن کی نسبت ان کا یہ دعویٰ تھا کہ یہ اللہ یعنی اس عالم کے خدا کے پاس سے ہیں اور جن سب کو کہ وہ شریعت کہتے تھے۔

فہم انہوں نے اس میں بہتیری ایسی چیزیں دیکھیں کہ جو ان کے علوم طبعیہ کے خلاف معلوم ہوتی تھیں جیسے کہ وہ بالکل یقینی سمجھتے ہیں منجملہ ایسے امور کے شریعت میں یہ واقع ہوا ہے کہ عالم کا مادہ پہلے موجود نہ تھا اور پھر پیدا ہوا ہے اور جسے کہ اسے بعد عدم موجودگی کے موجود کیا ہے اور اس طرح کی کائنات کو اس عمدہ انتظام پر پیدا کیا ہے وہی خدا ہے اور اس نے جیسے کہ اسو عدم

پس انہوں نے اس میں بہتیری ایسی چیزیں دیکھیں کہ جو ان کے علوم طبعیہ کے خلاف معلوم ہوتی تھیں جیسے کہ وہ بالکل یقینی سمجھتے ہیں منجملہ ایسے امور کے شریعت میں یہ واقع ہوا ہے کہ عالم کا مادہ پہلے موجود نہ تھا اور پھر پیدا ہوا ہے اور جسے کہ اسے بعد عدم موجودگی کے موجود کیا ہے اور اس طرح کی کائنات کو اس عمدہ انتظام پر پیدا کیا ہے وہی خدا ہے اور اس نے جیسے کہ اسو عدم

موجود کر دیا ہے وہ اسی طرح بعد موجود ہونے کے اُسے پھر معدوم کر سکتا ہے۔ اور اسی خدا نے  
 علاوہ تمام حیوانات کے انسان کو ایک مستقل نوع بنایا ہے اور اُسی سے اُس کی عورت کو پیدا  
 کیا ہے۔ اور پھر اُن دونوں کو اُسی نے ایسے مکان میں رکھا ہے کہ جسے جنت کہتے ہیں  
 اور بعد اسکے ان دونوں کو اُن سے ایک امر میں خلاف ہو جانے کی وجہ سے زمین پر اتار دیا۔  
 انسان کے لئے اُسکے بدن کے علاوہ ایک دوسری چیز نفیس بھی ہے جسے کہ روح کہتے ہیں  
 اُسکے بدن کے ساتھ اُسکو ایک خاص علاقہ ہوا کرتا ہے کہ جب تک وہ علاقہ رہتا ہے اُسکو  
 زندگی حاصل رہتی ہے اور جب وہ علاقہ جاتا رہتا ہے تو موت آجاتی ہے۔ یہ روح بدن سے  
 جدا ہونے کے بعد بھی باقی رہتی ہے اور وہ اور اک کرتی ہے اُسے لذت اور الم بھی حاصل  
 ہوتا ہے۔ انسان کی موت آنے اور اُسکے فنا ہونے کے بعد بھی خدا اُسے پھر زندہ کر دے گا اور  
 اُسکے ساتھ دوبارہ روح کا علاقہ پیدا کر دے گا اس نے اپنی بنیادی زندگی میں نیک عمل کئے ہونگے اسکو ان کی جزا دیگا  
 اور جو بُرے عمل کئے ہونگے ان کی سزا دیگا۔ خدا کی نعمتیں اس مکان میں ملیں گی جسکا نام جنت ہے اور  
 اسکا عذاب اس مکان میں ہوگا جسکا نام دوزخ ہے خدا انسان کو ان دونوں زمین و آسمان کے تباہ ہو جانے  
 اور لوگوں کے مرنے کے بعد پھر ان کے دوبارہ زندہ کئے جانے کے بعد داخل کرے گا۔ لوگ ان دونوں میں  
 ہمیشہ رہیں گے بدن کے ساتھ روح کے متعلق ہونے اور اس میں زندگی  
 پائے جانے کے وقت لذت اور الم کے معلوم کرنے میں بدن اور روح دونوں مشترک ہیں  
 انسان کی طرح باقی حیوانات میں بھی روح پائی جاتی ہے اور جتنی سمجھ کہ اُن کی زندگی کیلئے  
 ضروری ہے تمام حیوانات کو حاصل ہوتی ہے البتہ اُس قدر سمجھ اور عقل نہیں پائی جاتی۔  
 جسقدر کہ انسان میں موجود ہے اسی وجہ سے بخلاف اور حیوانات کے انسان کو اس خدا کی  
 عبادت کی تکلیف دی گئی اسی خدا نے کچھ نورانی اجسام پیدا کئے ہیں کہ جسکا نام فرشتے ہے  
 اُن کو اس امر کی قدرت ہوتی ہے کہ مختلف شکلیں بدل لیں ہمارے سامنے سے گزر جائیں اور  
 اور ہم نہ دیکھیں اُن میں نرمی بھلائی ہی پائی جاتی ہے وہ ایسے ایسے کام کر سکتے ہیں کہ جن سے



انسانی طاقتیں بالکل عاجز ہیں۔ یہی فرشتے خدا اور ان نیک بندوں کے مابین کہ جو رسول کے نام سے مشہور ہیں خداوندی احکام کے پہنچانے کا واسطہ واقع ہوتے ہیں خدا نے اسی طرح اور اجسام بھی پیدا کئے ہیں کہ جو اپنے بعض خواص میں انہیں فرشتوں کے مشابہ ہیں مثلاً مختلف شکلیں بدلنا۔ نظر سے چھپا رہنا بڑے بڑے کاموں پر قادر ہونا لیکن ان باتوں میں ان سے فرق ہے کہ وہ ان کی طرح نورانی نہیں ہوتے اور نہ ان میں نرمی بھلائی ہی ہوتی ہے اور نہ وہ خدا کے اور اس کے رسولوں کے درمیان واسطہ ہوتے ہیں ایسے اجسام کا نام جن ہے خدا نے ہمارے اوپر سات آسمان پیدا کئے ہیں کہ جو فرشتوں سے بھرے ہوئے ہیں اور خدا ہی آسمان سے پانی اتارتا ہے اسی خدا نے ان آسمانوں سے اوپر ایک بہت بڑا جسم پیدا کیا ہے کہ جس کا نام کرسی ہے اور اس کے اوپر اس سے بھی بڑا ایک اور جسم ہے کہ جس کا نام عرش ہے ہمارے اور ان آسمانوں کے درمیان بہت ہی بڑا فاصلہ ہے اور فرشتے اس فاصلے کو بہت تھوڑے زمانے میں قطع کر سکتے ہیں جو کچھ کہ زمین ہو یا آسمان جنت ہو یا دوزخ جملہ کائنات میں ہوتا ہے خدا ہی کی قضا و تقدیر سے واقع ہوتا ہو یعنی اس وجہ سے کہ خدا نے جان لیا ہے اور وہ ارادہ کرتا ہے اور اس کو اپنی قدرت سے موجود کر دیتا ہے۔ اس نے ایک بہت بڑا جسم جسے کہ لوح کہتے ہیں اور ایک دوسرا جسم جسے کہ قلم کہتے ہیں اس لئے پیدا کیا ہے کہ جو کچھ واقع ہوا اس میں ثبت کیا جائے اور مسطور رہے اگرچہ اس کو اس کی کوئی ضرورت نہ تھی۔ جتنی چیزیں کہ اس کی قضا اور حکم سے ہوتی ہیں سب اسی کے پیدا کرنے سے موجود ہوتی ہیں اس کے سوا کوئی خالق نہیں۔ اگرچہ اس نے مسببات کو اسباب کے ساتھ مترتب کیا ہے اور یہ مقرر کیا ہے کہ سبب کے بعد سبب پایا جائے لیکن ان دونوں کے لئے وہی خالق ہے وہی سبب کو پیدا کرتا ہے تمام چیزوں کی تاثیرات جو کہ ہم مشاہدہ کرتے

ع قضا و قدر کی بحث آگے آتی ہے یہاں تمنا سمجھ لیجئے کہ قدر اور تقدیر کے معنی اندازہ کرنے اور مقرر کر دینے کے ہیں اور قضا کے معنی حکم کرنے کے ہیں پس حاصل ہو اگر خدا نے پہلے ہی تمام عالم کا ایک اندازہ مقرر کر دیا ہے اور اسی کے موافق اپنے حکم اور ارادہ سے کچھ پیدا کیا کرتا ہے ۱۲ مترجم

ہیں اُسی کے خلق اور ایجاد سے ہوتی ہیں کوئی شے بالطبع یا اُس قوت کی وجہ سے جو اُس میں رکھ دی گئی ہے حقیقتہً مؤثر نہیں ہے۔

وہ خدا قدیم سے موجود ہے ہمیشہ رہے گا اُسے عدم کا طاری ہونا محال ہے ایک ہی۔ اپنی ذات اور صفات کے اعتبار سے یکتا ہے اُس کے سوا جتنی چیزیں ہیں سب اُسی کی محتاج ہیں۔ وہ کسی کا محتاج نہیں۔ موجودات میں سے نہ کوئی شے اُس کے مشابہ ہے اور نہ وہ کسی شے کے مشابہ ہو سکتا ہے اُس کا ارادہ نہایت کامل ہوتا ہے تمام چیزوں کو پورے طور سے جانتا ہے جو کچھ کہ ہو چکا یا ہو رہا ہے یا آئندہ ہو گا اُسے سب کی خبر ہے۔ اُس کے علم سے کوئی شے الگ نہیں جتنی چیزیں کہ عقل کے نزدیک ممکن ہیں چاہے وہ کتنی ہی بُری اور مشکل کیوں نہ ہوں لیکن وہ سب پر پورے طور سے قادر ہے زندہ ہے۔ جملہ صفات کمال کے ساتھ جو کہ اُس کے ثبایان ہے متصف ہے۔ اور تمام صفات نقصان سے پاک ہے ایسے ہی اور مضامین کو سمجھئے کہ جن کو انہوں نے شریعت میں پایا اور وہ اُن کے معتقدات کے خلاف ہیں جنہیں سمجھنے اپنے علوم سے دریافت ہوئے یا جہاں تک اُن کی عقل کی رسائی ہوئی اُس کے موافق اُن کے علوم میں اُن چیزوں کی کوئی دلیل نہیں ملی یہ کیفیت دیکھ کر قریب ہی تھا کہ وہ لوگ اپنے اُس ارادہ سے ہٹ جاتے جس پر کہ انہوں نے سختہ قصد کر لیا تھا کہ ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دعوے سے بحث کر کے اُس کی تحقیق کرینگے اور کچھ بعید نہ تھا کہ وہ پھر تکذیب کرنے پر مجبور جائیں لیکن اس ارادہ سے باز رکھنے والا امر اُن کا سابق کا وہ فیصلہ ہوا کہ جس پر لوگ متفق الراے ہو چکے تھے اور وہ یہ ہے کہ ہمارے حق میں مصلحت یہ ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دعوے سے بحث کر کے اُسکی خوبی تحقیق کریں تاکہ خطا میں پڑنے سے محفوظ رہیں اور احتیاط پر عمل کریں اس لئے کہ اُن کا تمام عقائد کی پوری واقفیت سے قاصر رہنا اور جملہ ممکن الوقوع حقیقتوں پر جاوی نہ ہونا اُن کو معلوم ہو چکا تھا جس کی وجہ سے وہ اس امر کے اختیار کرنے پر مجبور تھے پس وہ اپنے فیصلہ کئے ہوئے حکم پر عمل کے موقع پر بھی ثابت قدم رہے اور کہنے لگے کہ قبل اسکے کہ ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم

کے متبعین کی دلیلوں پر غور کریں ہمیں ان مسائل سے بحث کرنا چاہئے کہ جو شریعت میں ہمیں ملے ہیں اور وہ ہمارے ان خیالات کے خلاف ہیں جنکو کہ ہم نے اپنے علوم کی مدد سے قائم کیا ہے یا ہمارے علوم میں ان کی کوئی دلیل ہی نہیں ہے کیونکہ شاید اس طریقہ سے شریعت کے ایسے مسائل کی ان سے بحث کرنے کے بعد غلطی ظاہر ہو جائے اور پیروان شریعت کے نزدیک بھی ان کا غلط ہونا مدلل ٹھہر جائے تاکہ اول امر سے ان کا دعوے سا قضا ہو جائے اور اسکے متبعین یا اوروں کے دلائل سے بحث کی محنت ہمیں اٹھانا پڑے اور اسی طرح معاملہ طے ہو جائے۔ لیکن اس وقت ان کے دل میں یہ بات آئی کہ جب ان مسائل سے باہم ہم بحث کریں گے تو بسا اوقات واقعی امر کے ظاہر ہونے میں ہمیں وقت پڑ سکتی ہے کیونکہ ممکن ہے کہ ان سے وہ مراد نہ ہو جو بظاہر سمجھ میں آتا ہے یا کوئی ایسی صحیح وجہ کل سکتی ہو کہ جسکی وجہ سے ہمارے علوم کے ساتھ مطابقت ہو جائے اور ہم خود اسکو نہ دریافت کر سکتے ہوں۔

اسی طرح مسائل  
شرعیہ کے خلاف  
کے لئے ایک نکتہ  
دراں عالم پر غور کرنا  
تاکہ حق بات ظاہر  
ہو جائے ۱۲

اسکے بہترین ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پیروی کرنے والوں میں سے کسی عالم سے ملیں اور یہ مسائل اسکے سامنے پیش کر کے ان کے بیان کرنے کی درخواست کریں پس ہمیں یا تو ان کی غلطی معلوم ہو جائے گی یا ان کی صحت کا ہمیں پتہ لگ جائیگا اور اس عالم کی وجہ سے ہمیں مطلب کے سمجھنے میں وقت بھی نہ پیش آئیگی پس وہ علماء اسلام میں سے ایک عالم سے ملے اور انہوں نے اپنا قصہ اور ان مسائل میں اسکے ساتھ گفتگو کرنے سے جو ان کا مقصد تھا سب بیان کیا۔

اسی طرح مسائل  
حنبلیہ کے خلاف  
کا خلاصہ درج  
کرنے والا کتاب  
کرنے والا ۱۳

اس عالم نے ان سے کہا کہ اگر آپ چاہیں تو پہلے اس عالم کے بارہ میں اپنے مذہب اور خیالات کا خلاصہ اور تمام کائنات کے وجود کی اصل مجھ سے بیان کر دیں کیونکہ شاید اس طور پر میں ان شرعی مسائل کو جنکو کہ آپ لوگ نہیں مانتے آپ ہی لوگوں کے خیالات کے موافق ثابت کر سکوں یا میں آپ کے اعتقادات اور خیالات کی غلطی نکال دوں یا اسکے سوا کوئی اور صورت اختیار کروں کہ جس سے باہمی اختلاف رفع ہو جائے تب اس سے کو سب سے

پسند کیا اور کہنے لگے کہ لیجئے ہمارے مذہب اور خیالات کا خلاصہ سنئے کہ جو ہم نے اپنی علوم کی مدد سے قائم کئے ہیں وہ یہ ہے کہ اس عالم کی اصل اور انول عاقل کی ارضی اور سماوی اشیا کی پیدائش کے بارے میں قدمائے فلاسفہ کا بڑا اختلاف ہے ہر ایک نے ایک جدا مذہب قائم کیا لیکن مانہ حال میں جس امر پر کہ اسے قرار پانچکی ہے اور جس بات کا پتہ تجربہ اور دلیل سے معلوم ہوا ہے وہ یہ ہے کہ اس عالم کی سماوی اور ارضی اشیا کی اصل دو امر ہیں مادہ اور اسکی قوت (حرکت) اور یہ دونو قدیم اور ہمیشہ سے ہیں ازل سے ان میں تلازم پایا جاتا ہے جیسا کہ ہی نہیں کہ مادہ اور اس کی قوت میں انفکاک اور انفصال ہو سکے اور ان دونوں میں سو کوئی بغیر دوسرے کے پایا جاسکے۔ مادہ سے مراد یہی اثر (ایٹر) ہے جو کہ خلا میں بھرا ہوا ہے مادہ کی جتنی صورتیں ہو سکتی ہیں۔ ان میں سے بسیط سے بسیط صورت میں موجود ہونے کی حالت کے اعتبار سے اسکو اثر (ایٹر) کہتے ہیں یہی مادہ کی قوت اس سے اس کے غیر منقسم اجزا کی حرکت مراد ہے جو کہ اپنی ذات کے اعتبار سے متماثل اور صفات کے لحاظ سے مختلف ہیں جن کی شکلیں بدلتی رہتی ہیں اور ہم لوگ (یعنی سائنس جاننے والے) اس بات کے قائل ہیں کہ یہ حرکت مادہ میں خود بخود پیدا ہوتی ہے اسکے لئے کوئی خارجی سبب نہیں ہے۔ پھر اجرام سماوی یعنی ستارے اور کائنات ارضی یعنی جمادات۔ نباتات۔ حیوانات۔ پہلے موجود نہ تھے اور پھر اسی مادہ سے بذریعہ اسکی حرکت کے بنے ہیں اور ان کا بننا بھی اسی طرح سے ہے جس طرح سے کہ اپنی علت سے معلول بالضرورت بن جاتا ہے اور اشیا کی پیدائش میں مادہ اور اس کی حرکت کو نہ کسی قسم کا ادراک ہوتا ہے اور نہ ان میں قصد پایا جاتا ہے۔

اب سنئے پہلے تو انہیں اجزا کے خاص قسم کی کیفیات پر مجتمع ہو جانے سے سیدی مادہ کا وجود ہوا۔ سیدی مادہ سے چھوٹے چھوٹے ذرے مراد ہیں اور قانون کشش ان کے اجتماع کا باعث ہوا اس طرح ہر ایک کرہ بن گیا اور وہ اپنے محور کے گرد گردش کرنے لگا۔ پھر دوسرے سے بنے جنکی تست فکی نہیں ہو سکتی ۱۲ مترجم مہ سیدی یعنی اجزا اور بقرا مہ ۱۲ مترجم

سماویات -  
ارضیات - چٹا  
عقل ان و غیر  
کے بارہ میر  
فلاسفہ جدید  
کا خیال ۱۲

قوانین قدرت کے موافق وہ متعلق ہو گیا وہ کرہ بھی شمس تھا پھر اسکی گردش کے مقتضا کے  
 موافق باقی ستارے اُس سے جدا ہونے لگے اور کرے بن بن کر اپنے محوروں پر گردش کرنے  
 لگے منجملہ اُن کے ہماری زمین بھی ہے جسپر کہ ہم آبا و اہیں زمین کا یہ قصہ ہوا کہ آفتاب سے  
 جدا ہونے کے بعد اپنے محور کے گرد مدت تک گردش کرتی رہی اور اس طرح پراس کا پوست  
 یعنی سطح ظاہری سرد ہونے لگی اور مختلف طبقات بنتے گئے اور معدن حیوانات۔ نباتات  
 پیدا ہوتے رہے اور اسکا سبب وہی مادہ کی حرکت اور خاص طور پر باہم اُن کا اجتماع تھا  
 عام طبقات الارض کی تحقیقات کے موافق ہمارے نزدیک یہ بات بھی پایہ ثبوت کو پہنچ گئی ہے  
 کہ حیوانات اور نباتات پہلے نہ تھے اور پھر اُن کا وجود ہوا ہے اور یہ اس لئے کہ ارض کو مختلف  
 طبقات کے خلاف آخری طبقہ میں جہاں تک کہ ہماری رسائی ہو سکی ہم نے حیوانات اور نباتات  
 کے بالکل آثار نہیں پائے اس سے صاف ظاہر ہوا کہ زمین پر کوئی ایسا زمانہ ضرور گزرا ہے  
 کہ جب اُسپر جاندار اجسام یک لخت موجود نہ تھے اسکے بعد سبب و تحقیقات اور کیمیائی اعمال کے  
 مشاہدات کی بدولت ہماری یہ بات تک رسائی ہو گئی جس سے کہ ہم نے یہ دریافت کر لیا کہ عناصر  
 بذریعہ حرکت مادہ کے اُسکے اجزاء کے اجتماع سے پیدا ہوئے ہیں کہ جو شمار میں آتا ہے  
 نباتات اور عناصر کے مجتمع ہونے اور خاص طور پر مٹی کی وجہ سے معدنیات اور جاندار اجسام  
 وجود میں آئے۔ پہلی چیز جس سے کہ یہ بنتے ہیں ایک قسم کا دلال کے مثل مادہ ہوتا ہے جس کی  
 ترکیب میں چند عناصر شامل ہوتے ہیں اور وہ نہ تو بالکل جا ہوا ہوتا ہے اور نہ تپتا بلکہ ان دونوں کی درمیانی  
 حالت رکھتا ہے۔ اُس میں غذا حاصل کرنے سے منقسم ہونے والا دو ناسل کی قوت پائی جاتی ہے  
 ہم نے اس مادہ کا نام برٹولاسم (یعنی پہلی شے) رکھا ہے اسی کے منقسم ہونے سے وہ خول  
 طیار ہوئے ہیں جن سے کہ جسم اعضا کی بناوٹ ہوتی ہے اور اسی کے مجتمع ہو جانے سے حیوانات  
 اور نباتات سب سے بسیط اور بالکل ابتدائی حالت میں پیدا ہوئے ہیں حیات (زندگی) انہیں  
 عناصر کے فعل و انفعالات اور اُن کے کیمیائی امتزاج کے محض ایک ظہور کا نام ہے وہ کوئی



دوسری مستقل شے نہیں ہے کہ جس کا جسم میں حلول ہوتا ہو جیسا کہ ہم لوگوں میں سے حیات کو ایک مستقل شے ماننے والے فرقہ کا خیال ہے اور حیوان میں یہی حیات ہوتی ہے روح کو کوئی چیز نہیں ہے۔ پھر وہ حیوانات اور نباتات جو ابتدائی حالت میں تھے قدرت کے چار قوانین کے موافق جو ان کے لئے ضروری ہیں تو والد و تناسل کی وجہ سے بڑھنے اور ترقی کرنے لگے پہلا قانون افراد کا باہم ایک دوسرے سے مبائن ہونا ہے جس کا نام تبائن افراد ہو پس کوئی فرد اپنی اصل کے بتما نہ شائبہ نہیں ہو سکتی منجملہ ان تبائنات کے نز اور مادہ کا ہونا ہو دوسرا قانون فروغ کا باوجود دوسرے تبائنات یا جداگانہ خصوصیتوں کے اختیار کرنے کے انہیں اصول کے تبائنات یا خصوصیتوں کا مستقل ہو جانا ہے جس کا نام قانون انتقال تبائنات الاصول الی الفروع مع بقاء التمایز ہے پس اسی وجہ سے افراد میں کوئی قومی ہوتا ہے کوئی ضعیف یا کمزور کوئی خارجی صدمات کا تحمل ہو سکتا ہے کوئی نہیں کسی کے لئے ظروف موافق ہوتے ہیں۔ کسی کے لئے ناموافق۔ تیسرا قانون باہم افراد میں باقی رہنے کے بارہ میں منازعت کا واقع ہونا جس کا نام قانون تنازع بقا ہے پس اسی واسطے ضعیف یا کمزور خارجی طاقتوں کے تحمل نہ کر سکنے والے اور وہ جنہیں کہ ظروف ناموافق ہیں ہلاک اور نابود ہو جاتے ہیں اور افراد میں سے جو اسکے خلاف ہیں وہ باقی رہتے ہیں۔ چوتھا قانون طبعی یا فطری انتخاب ہے اور اس کے فطرت کا نہایت عمدہ اور کامل شے کو انتخاب کر کے حفاظت کرنا مراد ہے پس لاکھوں برس کے گزرنے پر حیوانات اور نباتات کو اجزاء مرادہ کی اضطراری حرکت اور فطرت کے ان قوانین اربع کے موافق رفتار اختیار کرنے سے موجودہ حالت تک ترقی کرنا نصیب ہو گیا یہاں تک کہ خود انسان بھی منجملہ تمام حیوانات کے ایک قسم کا حیوان ہی ہے لیکن فطری انتخاب کے قانون کے موافق عمدگی اور خوبی کے اعتبار سے ترقی کر کے اس موجودہ حالت پر پہنچ گیا ہے اور چونکہ وہ بندر کے ساتھ نہایت مشابہت رکھتا ہے تو یہ بات کچھ بعید نہیں بلکہ بہت قریب قیاس معلوم ہوتا ہے کہ انسان اور بندر کی ایک ہی اصل سے پیدائش ہوئی ہو اور دونوں ایک

ہی اصل سے نکلے ہوں اور پھر انسان ترقی کر بنے لگاؤ حتیٰ کہ ترقی کرتے کرتے اپنے قریب ترین  
بندر سے بڑھ گیا ہو اور انسان تمام حیوانی انواع کے اعتبار سے بالکل نو پیدا ہے اور اس کی  
پیدائش ان سب کے بعد واقع ہوئی ہے اسی وجہ سے صرف کئی لاکھ برس کے نہایت محدود اور  
محدود زمانہ سے اس کا وجود پایا جاتا ہے اگرچہ کروڑوں برس اس سے پہلے بھی بکثرت انواع  
موجود رہی ہیں عقل اور انسانی اور اک منجملہ ان تمام افعال مادہ کے کہ چادہ کے اجزاء متحرک  
اور عناصر متعزج کی تاثیر و تاثر سے پیدا ہوتے ہیں محض ایک خاص فعل کا نام ہے وہ کوئی  
علم متحدہ شے نہیں ہے اگرچہ اصل مادہ اور حرکت دونوں کے دونوں عقل و ادراک سے بالکل  
خالی تھے پھر انسانی عقل اور بقیہ حیوانات کی عقلوں میں محض کمیت اور مقدار کا فرق ہے ماہیت  
کے اعتبار سے کوئی فرق نہیں صرف یہ بات ہے کہ انسان میں عقل کی مقدار تمام حیوانات  
بڑھی ہوئی ہے پھر وہ باقی مسائل کہ جو ہم نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت میں پا کر جیسے کہ  
انسان کامرنے کے بعد دوبارہ زندہ ہونا دار نعیم و دار عذاب یعنی جنت اور دوزخ کا پایا جانا۔  
فرشتوں۔ جنوں۔ آسمانوں۔ عرش کرسی۔ لوح اور قلم کا موجود ہونا فرشتوں کا بڑے بڑے  
کاموں پر قادر ہونا اور اسی قسم کے اور مسائل یعنی وہ مسائل جو پہلے بیان ہو چکے، یہ سب باتیں  
ایسی ہیں کہ ہمارے علوم میں ان کی کوئی دلیل نہیں پائی جاتی اس لئے ہم ان کا اعتقاد بھی نہیں  
کرتے بلکہ ان میں سے بعض امور تو ایسے ہیں کہ جنکو ہمارے علوم بالکل ساقط الاعتبار ثابت  
کرتے ہیں اور ان کے استحالہ پر دال ہیں کیونکہ ان سے ان قوانین فطرت کا ٹوٹنا لازم آتا ہے  
جنہیں کہ ہم نے کائنات میں پایا ہے پس ان امور کا نہ ماننا ایک نہایت ضروری بات ہے  
یہ تو ہمارے مذہب کا علی وجہ الاختصار بیان ہے اور اسی پر طبیعیات (سائنس) جاننے والے  
فرقہ کی عام طور پر اسے قرار پائی ہے اسکے بعد وہ لوگ محمدی دین کے عالم کی طرف مخاطب  
ہو کر کہنے لگے کہ صاحب اب آپ کہئے ہم آپ کے کلام کو نہایت شوق سے سنیں گے۔  
تب اسلامی عالم نے ان لوگوں سے یوں کہنا شروع کیا کہ میرے انسانی بھائیوں سنو میرا محمدی

دین اور آپ لوگوں کا بغرض اظہار حق گفتگو کرنے کے لئے مجھے انتخاب کرنا یہ دونوں امر ایسے ہیں کہ آپ لوگوں کے ساتھ خالص اور سچی خیر خواہی سے پیش آنے اور اظہار حق میں ہر ایک بینی سے کام لینے کو مجھ پر لازم کرتے ہیں لیکن اس موقع پر میں آپ سے بغیر ایک امر کی درخواست کئے نہیں رہ سکتا وہ یہ ہے کہ آپ لوگ اتنی سی بات اپنے اوپر لازم کر لیں کہ بلا تعصب اور اپنے پہلے خیال کی ناحق طرفداری کے بغیر میری تقریر کو بغور سنیں اور اس پر اپنے دماغ میں جگہ دیں کیونکہ اگر تعصب سے کام لیا جائیگا تو حق بات ہرگز سمجھ میں نہ آئے گی اور عقل کی بنیادی جاتی رہے گی اور جس طرح کہ دن دوپہر بھی بدلی کی وجہ سے آفتاب نظر نہیں آتا اسی طرح سے اس موقع پر بھی آنکھوں پر تعصب کے پردے پڑ جائیں گے اور آفتاب حقیقت آنکھوں سے پوشیدہ ہو جائیگا اور اگر آپ لوگوں نے تعصب چھوڑ دیا اور اپنے خیالات سابقہ کی طرف رجحان نہ کی اور اس طور پر ان دونوں ناحق کی قیدوں سے اپنے اپنے ضمیروں کو آزاد کر لیا تو پھر دیکھ لیجئے گا کہ میں آپ لوگوں کی خاطر سے ایسی تقریر کروں گا جس سے کہ حق روز روشن کی طرح ظاہر ہو جائے گا بشرطیکہ اس خدا کو منظور ہو جسکے سواے میں کسی دوسرے کو کسی شے کا پیداکر کرنے والا نہیں مانتا۔

پس آپ لوگوں کے مذہب یعنی ان خیالات میں جنہیں کہ آپ نے ابھی میرے سامنے بیان کیا ہے سچے طور پر غور کرنے کے بعد میں کہتا ہوں کہ آپ کے مذہب کی بنیاد مجھے یہ معلوم ہوئی کہ آپ مادہ کو قدیم مانتے ہیں۔ پھر چونکہ آپ نے مادہ کو قدیم مان لیا اسلئے برہنہ ہر آپ کسی کو خدا مان لینے کے لئے مجبور نہ ہوئے کہ جو اسکو پیدا کرتا اور جب کہ آپ نے مادہ کے سماوی اور ارضی تنوعات کو دیکھا اور ان کا حادث ہونا بھی آپ کے نزدیک ثابت ہو گیا اور عقل ان تمام تنوعات اور تغیرات کے حادث کو محض نفس مادہ ہی کی وجہ سے اس سبب سے تسلیم نہ کر سکی کہ اس کے نزدیک مادہ میں اس کی صلاحیت نہیں پائی جاتی ان وجہ سے آپ کو ضرورت ہوئی کہ آپ مادہ کے ذرات بسیطہ کے لئے حرکت ثابت کریں

ابوالفضل مذہب  
فلاسفہ کی  
تہمید ۱۲

اس طرح پر تمام تنوعات کو آپ نے مادہ اور اسکی حرکت پر مبنی کیا اور اگر آپ مادہ کا حدوث مان لیتے تو آپ کو ضرور کسی نہ کسی خدا کے وجود کا یقین کرنا پڑتا جو کہ اُسے پیدا کرتا اور اُسکے عدم پر اُسکے وجود کو ترجیح دیتا۔ پھر اُسکے بعد جب آپ اُسکے تنوعات پر نظر ڈالتے تو اُسوقت یہی کہنے لگتے کہ جس خدا نے کہ مادہ کو پیدا کیا ہے وہی اُسکے تنوعات کو بھی پیدا کر رہا ہے کیونکہ اس تقدیر پر ان تنوعات کے لئے سوائے خدا کے کسی دوسرے موجب کی ضرورت ہی نہ پڑتی اور نہ ذرات مادہ کے لئے حرکت ہی ثابت کرنے کی حاجت رہتی اور اس تکلف سے بھی نجات لجاتی اور اس زبردستی کی بات کا قائل بھی نہ ہونا پڑتا کہ عالم کی انواع انواع کی چیزیں محض مادہ اور اس کی حرکت سے علی وجہ الضرورۃ پیدا ہو گئی ہیں اور خوبی یہ کہ ان میں دیئے مادہ اور اسکی حرکت میں نہ تو کسی قسم کا ارادہ پایا جاتا ہے نہ کچھ سمجھ ہے نہ انہیں کسی شے کا علم ہی ہوتا ہے اور نہ کچھ تدبیر ہی کی قابلیت رکھتے ہیں اور پھر بھی ان سے سب کچھ باقاعدہ ہی ہوتا جاتا ہے یہاں تک کہ تمام عالم نہایت ہی عجیب و غریب انتظام کے ساتھ پیدا ہو گیا جسکو دیکھ کر عقل صاف ہی حکم کرتی ہے کہ اُسکے لئے اتنی چیزوں کی ضرورت ہے کہ قدرت پوری پوری ہو۔ علم نہایت ہی کامل ہو۔ حکمت اور تدبیر اعلیٰ درجہ کی موجود ہو اس موقع پر میں یہ خیال کرتا ہوں کہ جب میں مادہ کے قدم کے بطلان پر دلیل قائم کروں گا۔ اور اُس کا حدوث ثابت ہو جائیگا تو اس وقت لامحالہ آپ کو کوئی نہ کوئی خدا ماننا پڑیگا کہ جس نے مادہ کو پیدا کر دیا اور جو عدم سے اُسکو وجود میں لایا اس طریقہ سے آپ کو یہ سمجھنا بھی آسان ہو جائے گا کہ مادہ کے تمام تنوعات اسی خدا کے فعل کی وجہ سے ہیں اور اس کی قدرت۔ علم حکمت اور تدبیر کا کامل ہونا انہیں تنوعات سے خود ہی معلوم ہو جائیگا۔ اُسکے بعد آپ لوگوں پر شریعت محمدیہ کے باقی مسائل کی تصدیق کر لینا بھی جنہیں کہ آپ اب تک اپنے علوم اور اعتقادات کے خلاف سمجھ رہے ہیں کچھ دشوار نہ رہیگا۔

نیچے سنئے میں نے آپ کے سابق الذکر مذہب میں تین تفسیریں ایسے پائیں کہ جب تک آپ لوگ

اعمال نہ ملے  
کے لئے کوئی شے  
ستائیں آئینہ ونگو  
انتخاب کرتا اور وہ  
کا قدم ہل کر دیا

بڑے اعتقاد جازم کے ساتھ یقین کرتے ہیں اور اس پر ایمان لائے ہوئے ہیں لیکن اگر صحیح  
 نظر سے اُن میں غور کیا جائے تو صاف ظاہر ہو جاتا ہے کہ اُن سب کے ثبوت کی مٹا تصدیق  
 کرنا باعتبار نفس الامر کے ہرگز ممکن نہیں کیونکہ بعض اُن میں سے بالکل قطعی میں مشاہدہ سے  
 اُن کا ثبوت ہو چکا ہے اُن کی تصدیق کرنا ایک لازمی بات ہے لیکن اگر اُن کی تصدیق کی  
 جائے تو پھر دوسرے کا ماننا کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتا (پہلا قضیہ) یہ ہے کہ آپ لوگ مادہ اور  
 اسکے ذرات بسیطہ کی حرکت کے قدم کے قائل ہیں اور اُن دونوں کو ازل سے متلازم  
 مانتے ہیں کہ کوئی بغیر دوسرے کے پایا ہی نہیں جاسکتا یعنی مادہ اور حرکت میں مفاد ہر حال  
 (دوسرا قضیہ) یہ ہے کہ آپ لوگ مادہ کے جمیع تنوعات کے حدوث کے قائل ہیں یعنی تمام  
 اشیاء سماوی اور ارضی خصوصاً حیوانات کی ساری انواع پہلے موجود نہ تھیں اور اسی مادہ  
 سے پیدا ہو گئیں کیونکہ طبقات الارض کی دیکھ بھال سے آپ لوگوں کو لازمی طور پر حکم لگانا پڑا  
 کہ تمام انواع کے حیوانات اور نباتات زمین میں پہلے نہ تھے اور پھر پیدا ہوئے ہیں اور  
 اُن کی پیدائش کے لئے لاکھوں برس کا زمانہ آپ نے ٹھہرایا ہے اور اسی کی مقتضائے  
 موافق آپ نے یہ حکم لگایا کہ انسان کی پیدائش جملہ انواع کے لحاظ سے بہت ہی حال کی ہر  
 اور وہ سب کے بعد پیدا ہوا ہے کیونکہ اُس کے آثار صرف زمین کے اوپر کے طبقات میں  
 پائے جاتے ہیں طبقات زیرین میں اُس کے آثار کا نام و نشان نہیں اس سے صاف  
 معلوم ہوتا ہے کہ وہ سب کے بعد پیدا ہوا پھر اس کی پیدائش کے زمانہ کے مقرر کرنے میں  
 آپ لوگوں نے بے انتہا اختلاف کیا جو جیسا کہ میں نے آپ ہی لوگوں کی کتابوں میں پڑھا  
 (تیسرا قضیہ) یہ ہے کہ آپ لوگ مادہ کے جمیع تنوعات کو بذریعہ اسکے ذرات کی حرکت کے  
 کہ جو مادہ کے لئے ازل سے لازم ملازم ہے اور نیز اُن قوانین قدرت کے مقتضائے موافق

سے قدم سے مراد کسی شے کا ہمیشہ سے موجود ہونا اور اُس پر عدم کا کوئی زمانہ نہ گذرنا ۱۱ متر جسم جسے حدوث سے مراد

کسی ایسی شے کا موجود ہونا کہ جو پہلے موجود نہ تھی ۱۲ متر جسم



کہ جو ان میں موجود ہیں علی وجہ الضرورة مادہ سے حادث مانتے ہیں اور پھر مادہ اور اسکی حرکت کا نہ اس میں کچھ اختیار ہے اور ان میں کوئی ارادہ ہی پایا جاتا ہے۔ مقصود اس سے یہ ہے جیسا کہ آپ کے کلام سابق میں اس کی تصریح موجود ہے کہ جس طرح محلول اپنی علت سے حادث ہوا کرتا ہے اسی طرح مادہ اور اس کی حرکت سے تمام تنوعات حادث ہوئے ہیں پس تمام تنوعات محلول پھر سے اور مادہ اس کی حرکت تنوعات کی علت۔

حقیقت میں ان کے نزدیک محض مادہ کی حرکت ہی علت ہے لیکن جبکہ مادہ اور اسکی حرکت میں انفکاک ناممکن تھا یہاں تک کہ وہ اس امر کے قائل ہو گئے ہیں کہ مادہ اور اسکی حرکت میں سے کسی کا وجود بغیر دوسرے کے متصور ہی نہیں ہے اس لئے دو کو بمنزلہ شے واحد کے اعتبار کر لیا ہے اور اسکی علت کہہ دینے پر چونکہ ان دونوں میں تلازم پایا جاتا ہے اسی لئے یہ اعتبار کر لینا جائز ہے کوئی مذاقہ بھی نہیں ہے۔

جب آپ کو یہ سب کچھ معلوم ہو چکا تو اب سنئے کہ ہر عقل سلیم صاف یہی حکم کرتی ہے کہ کوئی شے اپنی علت سے جس سے کہ اس کا وجود لازم ہو جاتا ہے ہرگز مختلف نہیں کر سکتی پس اگر اسکی علت حادث ہوگی تو وہ شے بھی اسکے بعد ہی ہونا ضرور ہو جائیگی اور اگر اسکی علت قدیم ہوگی تو وہ شے بھی قدیم ہی ہوگی اور قدم میں اپنی علت کی متابعت کریگی اس سے ہرگز متاخر نہ ہو سکیگی ورنہ لازم آئے گا کہ علت تو بانی جائے اور محلول نہو اور یہ بات محال ہے حجت ثابت ہو گیا تو اب میں کہتا ہوں کہ آپ کو سمجھے گا کہ مادہ اور اسکی حرکت کو قدیم ماننے سے کہ جو حادثات نباتات حیوانات اور تمام عالم کی انواع و اقسام کی چیزوں کے لئے علت ہیں یہ لازم آتا ہے کہ یہ سب اشیاء بھی کہ جو ان کی محلول ہیں قدیم ہو جائیں حالانکہ آپ لوگ اپنے علوم طبعیہ اور علم طبقات الارض کی تحقیقات کے موافق ان کے قدم کے قائل نہیں ہیں اور اگر آپ یہ کہیں کہ اس علت کو ان محلولات کے لازم ہونے سے ضروری نہیں ہے کہ ان کا وجود ایک ہی فاعل بالکل مکمل ہو جائے اس لئے کہ عقل اور محلولات میں باہم ارتباط پایا جاسکتا ہے اور ایک دوسرے پر سلسلہ وار موقوف ہو سکتے ہیں مثلاً یہ ممکن نہیں ہے کہ پانی کے وجود سے پہلے حیات کا ظہور ہو سکے اور پانی اپنے دونوں عنصروں کے بننے سے پہلے موجود ہو جائے اور وہ دونوں



عنصر جو پانی کو مرکب کرتے ہیں ہیڈروجن اور آکسیجن ہیں اور خود وہ دونوں اجزاء مادہ کے خاص طور پر مجتمع ہونے سے پہلے کہ جس سے اُن کی تالیف حاصل ہو سکے موجود نہیں ہو سکتے پس حیات کا وجود پانے کے وجود پر موقوف ہے چاہے اُس سے ایک لمحہ پہلے کیوں نہ ہو۔ پس کونسی عقل یہ قیاس کر سکتی ہے کہ مادہ اور اس کے سارے مرکبات ایک ساتھ ہی موجود ہو سکتے ہیں۔ اس کا جواب ہم دینگے کہ جب ان تمام علتوں میں سے پہلی علت بھی اور وہ مادہ اور اس کے اجزاء کی حرکت ہے (حادث مان لی جائے اس وقت بیشک اُن قوانین قدرت کے موافق جو پیدائش کے متعلق ہیں اور جن کے کہ آپ لوگ قائل ہیں ضرور ایک ثابت کی جاسکتی ہے تاکہ اُس میں استعداد آجائے اور مادہ کے اجزاء اس طرح مجتمع ہو لیں جس سے کہ عناصر کی تالیف ہو پھر پانی بنے اُس کے بعد حیات موجود ہو اور اس تقدیر پر بلاشبہ انہیں قوانین قدرت کے موافق عقل کے قیاس میں یہ صحیح نہیں ہو سکتا کہ پانی سے پہلے حیات موجود ہو جائے یا عناصر نہ بننے پائیں اور پانی حاصل ہو جائے یا اجزاء مادہ کے مجتمع ہونے سے پہلے ہی عناصر نہ بنائیں یہ سب اہل سائنس کی سمجھ کے موافق کہا گیا ہے ورنہ پیراوان اسلام کی عقلوں میں یہ امور ناممکن نہیں کیونکہ اُن کے نزدیک تو یہ سب کچھ خدا سے قادر ہی کرتا ہے اور اُس کی قدرت کاملہ سے کوئی امر ممکن خارج نہیں ہو سکتا کوئی شے ہو چاہے کتنی ہی مستبعد اور تعجب انگیز کیوں نہ معلوم ہوتی ہو لیکن خدا سب پر قدرت رکھتا ہے)

لیکن جب پہلی علت کو قدیم مانا جائے جیسے کہ آپ لوگوں کا خیال ہے تو پھر یہ کیونکر ممکن ہو سکتا ہے کہ یہ سارے محمولات حادث ہوں باوجودیکہ اُن کی علت ازلی اور ہمیشہ سے موجود ہے کیونکہ جب انکی علت اُن کے موجود ہونے کو بالاضطرار لازم کرتی ہے تو پھر بتلائیے کہ ان سب اشیاء کو اتنا لاکھوں یا کروڑوں برس کی مدت تک پیدا ہونے سے کس چیز نے روک رکھا اور پہلے پیدا نہ ہونے دیا اور کس وجہ سے اتنی مدت گزرنے کے قبل ہی وہ موجود نہ ہو گئیں۔

اور اگر آپ یہ کہیں کہ اتنی مدت کی اسلئے حاجت ہے تاکہ علت میں محمولات کے پیدا ہونے کی

استعداد و اجابت یعنی اُس میں استعداد ہونے کے لئے اتنا کروڑ سال کی ضرورت ہوئی تو ہم آپ سے چھینکے کہ آپ کی معین کردہ مدت کے قبل ہی استعداد کیوں نہ پیدا ہو گئی یا وجود کیہ پہلی قدیم علت اُس کی مقتضی بھی موجود تھی اور کس چیز نے اتنی مدت تک استعداد کو پیدا نہ ہونے دیا اور پھر استعداد مدت گزرنے کے بعد اُسے پیدا کر دیا۔ محالوات کے حدوث اور اُس حدوث کی استعداد پیدا ہونے کے لئے جتنی مدت آپ بڑھاتے جائینگے ہمارا یہ سوال برابر قائم رہیگا کہ پھر اس مدت سے پہلے حدوث کیوں نہ ہوا اور اسکی استعداد اس تحویل کیوں نہ آگئی بہر حال یہ سلسلہ یوں ہی جاری رہیگا اور ہمارا سوال آپ سے ہرگز نہ اٹھ سکیگا۔ خلاصہ یہ کہ علت اولیٰ ہی سے استعداد کے بلا صطرار پیدا ہونے میں ذرا بھی شک نہیں ہے پس حدوث و قدم کے اعتبار سے استعداد کی بھی وہی حالت ہوگی جو اُس کی علت کی ہے اور چونکہ اس موقع پر یہ علت قدیم مانی گئی ہے اس لئے ضروری ہے کہ استعداد بھی قدیم ہو اور استعداد کا قدیم ہونا مستلزم ہے کہ تمام تنوعات معلول ہیں وہ بھی قدیم ہوں ورنہ لازم آئیگا کہ علت تو ہمیشہ سے موجود ہو اور معلول ہزاروں سال تک یہ صحیح محال ہے پس اب یا تو آپ ان تمام تنوعات کو بھی جو معلول ہیں قدیم مانے اور جو بات کہ آپ کے علوم طبعیہ اور علم طبقات الارض کی تحقیقات سے پایہ ثبوت کو پہنچ چکی ہو اُس کی تکذیب کیجئے حالانکہ آپ لوگ اس امر کے ہرگز قائل نہیں ہو سکتے اور یا اسکے قائل ہو جائیے کہ مادہ اور اُس کی حرکت سارے کام اپنے اختیار ارادہ سے کرتے ہیں پس انہوں کو ان تنوعات کی پیدائش کے لئے جو زمانہ چاہا مقرر کر دیا اور آپ لوگ اسکو بھی کبھی نہیں مان سکتے بلکہ اسکا تو آپ بڑے شہود سے انکار کرتے ہیں جیسا کہ میں نے آپ لوگوں کی کتابوں میں پڑھا ہے اور اگر بالفرض بعض اہل سائنس اسکے قائل بھی ہو جائیں تو یہ غرابی لازم آئیگی کہ ان کو اجزاء مادہ کے ہر جز کے لئے اتنا علم اور ادراک ماننا پڑے گا جس سے وہ اس امر کے دریافت کرنے کے قابل ہو سکے کہ وہ باقی اجزاء کے ساتھ کون سے خاص طریقہ سے مجتمع ہوتا کہ عالم کی بیشمار انواع میں سے کوئی خاص نوع بجاے اور پھر وہ اپنی صنف کو نسی طرز پر بدلے جس سے کوئی دوسری

نوع بجائے علیٰ ہذا القیاس تمام انواع کو ملے لیجئے اب کھینایہ ہے کہ ہر ذرہ میں اتنے امور کے دریافت کرنے کی قوت آپ مان سکتے ہیں جسکو کہ بڑے بڑے لوگ اور انتظامی دنیا کے نہایت ہی تجربہ کار سن رسیدہ اشخاص کی کمبٹنی بھی دریافت نہیں کر سکتی اور وہ بھی عاجز ہیں۔ اس موقع پر اسکے علاوہ اور بہت سے اعتراضات اس بنا پر وارد ہو سکتے ہیں کہ اگر ہم ان سب کو بیان کرنے لگیں تو بہت ہی طوالت ہو جائے اور یا آپ لوگوں کو ایسا کوئی سبب صحیح بیان کرنا چاہئے کہ جس کی وجہ سے یہ تمام تنوعات اپنی علت سے اتنے عرصہ تک مختلف رہی اور اتنے کروڑ برس کے بعد جا کر بنے۔ میں تو نہیں سمجھ سکتا کہ آپ لوگ اسکی کوئی وجہ اصلاً یا نقلاً کچھ بیان کر سکتے ہیں اسکا بیان کرنا منہ کا نوالہ ہو ذرا کام رکھتا ہے اور یا تو آپ لوگ مادہ اور اسکی حرکت کو حادثات مان لیں اور یہی عین مقصود ہے۔

آئیے اسی دلیل کو ہم اختصار کے ساتھ آپ کو مرتب کر کے دکھلائیں۔ وہ اس طور پر ہوگی کہ اگر تمام تنوعات کی علت را اور وہ مادہ اور اسکی حرکت ہی، قدیم ہوگی تو اسکی استعداد بھی قدیم ہوگی اور اگر استعداد قدیم ہوگی تو تمام تنوعات بھی قدیم ہونگے لیکن تنوعات قدیم نہیں ہیں اسلئے استعداد بھی قدیم نہ ہوئی اور یہی مقصود ہے۔ پھر اگر آپ یہ کہنے لگیں (اگرچہ میں آپ کی نسبت ایسا ہرگز خیال نہیں کر سکتا کہ آپ ایسی بدیہی البطلان بات کے کہنے کی جرأت کر سکیں گے) کہ نہیں استعداد حادث ہے اور تمام تنوعات بھی حادث ہیں لیکن پھر بھی مادہ اور اسکی حرکت دونوں قدیم ہی ہیں تو میں آپ کے دریافت کر دینا کہ استعداد پیدا ہونے سے پہلے مادہ اور اس کی حرکت ازل میں یعنی لگاتار زمانہ غیر متناہی تک کیا کرتے رہے اور مادہ پر کیونکر لاتمتناہی زمانہ گزر سکا اور وہ محض بے نتیجہ اور لغو حرکت کرتا رہا اور پھر نا متناہی ازلی اور غیر محدود مدت تک بے نتیجہ رہنے کے بعد کس چیز نے اُسے اس امر پر آمادہ کر دیا کہ ایک محدود زمانہ سے اُس میں استعداد پیدا ہو جائے پھر اسی طرح سے محدود زمانہ سے تنوعات بھی پیدا ہونے لگیں میرا تو خیال ہے کہ آپ کے پاس سوالے ساکت ہو جانے کے اور کیا جواب ہوگا۔ پس اس ساری بحث کو بعد حق اور

محدث مادہ کی  
اصل دلیل منطقی  
بہت پر ۱۲

ماننے کی بات یہ ہے کہ آپ لوگوں کو تاکہ آپ سمجھ سکیں کہ قسم قسم کی انواع کیونکر پیدا ہو گئیں مادہ اور اسکے اجزاء کی حرکت جسکے کہ آپ قائل ہیں دونوں کو حادث ماننا چاہئے یعنی پہلا انکا وجود نہ تھا اور پھر وجود ہوا۔

اس موقع پر اور بھی بہت سی یقینی دلیلیں ہیں کہ جو مادہ کے حدوث پر دلالت کرتی ہیں لیکن مثل دلیل سابقہ کے آپ لوگوں کی تحقیقات پر مبنی نہیں ہیں۔ اس میں کوئی مضائقہ بھی نہیں معلوم ہوتا اگر میں ان میں سے ایک آدھ دلیل آپ لوگوں کے ساتھ نیک گمان کر کے بیان کروں کہ آپ کی عقلیں سمجھنے سے قاصر نہ ہوں گی اور اسے تسلیم کرینگے خصوصاً جب آپ اپنے ترک تعصب کرنے کے وعدہ کو پورا کرنے لئے ثابت قدم رہیں جسکو کہ میں نے آپ کی جانب سے کچھ دیکھا بھی ہے

صدر شامہ  
کی دوسری  
دیل ۱۲

وہ یہ ہے کہ یہ امر ذرا بھی مخفی نہیں کہ مادہ صورت سے جو کہ اسکے ساتھ قائم ہوتی ہو خالی نہیں پایا جاتا اور نہ مادہ کا تمام صورتوں سے مجرور ہو کر پایا جاتا ممکن ہی ہے جیسا کہ مادہ کا بغیر تجزیر و کسی نہ کسی قدر خالی جگہ کے گھیرے ہوئے موجود ہونا ممکن نہیں ہے، پس مادہ جب کبھی پایا جائیگا اسکے لئے کوئی نہ کوئی صورت ضرور ہوگی خواہ وہ صورت اتنی ہی ہو یا سیدھی غصری ہو یا معدنی۔ بناتی ہو یا حیوانی۔ اسی وجہ سے تو آپ اس بات کے قائل ہو گئے ہیں کہ مادہ اپنے اول وجود میں کہ جو اسے تمام انواع کے بننے سے قبل حاصل تھا جتنی صورتیں کہ تصور ہو سکتی ہیں سب سے بسیط صورت میں موجود تھا اور یہ کہ جتنی صورتیں کہ مادہ اختیار کرتا جاتا ہے وہ اسی کی حرکت ہی سے پیدا ہوئی ہیں اور یہ کہ حرکت اور مادہ میں انفصال ناممکن ہے پس ان سب باتوں پر صفا معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے مادہ اس حالت میں بھی تمام صورتوں سے مجرور اور خالی نہیں مانا اسلئے کہ یہ بات آپ لوگوں کی عقل تسلیم ہی نہیں کر سکتی۔ پھر جو کوئی صورت کہ مادہ میں قائم ہوگی وہ ضرور حادث ہی ہوگی اسلئے کہ وہ زائل ہو سکتی ہے اور اس پر عدم طاری ہو سکتا ہے اگرچہ وہ تمام صورتوں سے البسط ہی کیوں نہ ہو مثلاً اسی صورت کو لے لیجئے جسکا کہ تمام انواع کو بننے سے

سہ سیدی سے مادہ کی وہ حالت مراد ہے جس میں غصرتینے سے قبل موجود تھا ۱۲ ترجمہ

قبل مادہ کے لئے ثابت ہونا آپ کے کلام سے معلوم ہوا ہے اور پہلی صورت کا معدوم  
 اور زائل ہونا ہم کو اس طرح پر معلوم ہوا کہ اس کا معدوم ہونا اور اُس کے بعد بہتیری صورت نوعیہ کا  
 طاری ہونا مشاہدہ کر لیا گیا ہے اور جس چیز پر کہ عدم طاری ہوتا ہے اور وہ اُسے قبول کر سکتی ہے  
 اُس کا قدیم ہونا محال ہے کیونکہ جو شے قدیم ہوگی وہ ہرگز زائل اور معدوم نہیں ہو سکتی جیسا کہ اس کا  
 بیان آگے آتا ہے اس لئے کہ اُس کا قدم یا تو اس وجہ سے ہوگا کہ اُسکی ذات ہی اُس کے وجود کو مقتضی ہوگی  
 جیسے اُس کا سبب سوائے اُس کے نفس کے اور کوئی نہ ہوگا بلکہ وہ خود ہی موجود ہوگی اور اس کا نام قدیم  
 ذاتی ہے اور یا اس وجہ سے کہ اُس کی علت قدیم ہوگی اور خود اُسکی ذات نہیں بلکہ وہی علت قدیمہ  
 اُس کے قدم کو مقتضی ہوگی اور اس کا نام قدیم غیر ذاتی یا قدیم بالغیر ہے اُس کے سوا قدیم ہونے کی اور  
 کوئی صورت نہیں نکل سکتی اور ظاہر ہے کہ اُس شے کے وجود کا مقتضی عام ہے کہ اُسی کی ذات  
 ہو یا کوئی دوسری شے جب تک حاصل اور قائم رہیگا اُس وقت تک کیونکر ممکن ہے کہ اُس شے  
 پر عدم اور زوال طاری ہو سکے پس قدیم کی دونوں قسمیں ایسی ہیں کہ ان پر عدم کا طاری ہونا  
 ممکن نہیں اور وہ عدم کو ہرگز قبول نہیں کر سکتیں جب یہ ثابت ہو گیا تو اب ہم کہتے ہیں کہ  
 جب مادہ کے تمام صور لازمہ کا حدوث ثابت ہو گیا تو پھر مادہ کا قدیم ہونا کسی طرح ممکن نہیں  
 ہو سکتا کیونکہ جب ہم مادہ کی تمام صورتوں کو لیتے ہوئے ایسی صورت تک پہنچ جائیں کہ  
 جو سب سے البسط ہو اور مادہ کے لئے وہی پہلی صورت ہو تو اب عقل کے نزدیک یہ ہرگز ممکن  
 نہیں ٹھہر سکتا کہ اس سے پہلے بھی مادہ کے لئے کوئی صورت ہو سکے مادہ کے البسط صورت  
 کے بعد والی صورتوں کا حدوث تو اس طرح ظاہر ہے کہ وہ پہلے نہ تھیں اور اُس کی اول صورت  
 کے زائل ہونے کے بعد پیدا ہوئی ہیں اب رہی مادہ کی البسط اور سب سے پہلی صورت تو  
 ہم کہتے ہیں کہ وہ بھی حادث ہے اس لئے کہ وہ معدوم اور زائل ہو گئی اور قدیم کا زائل ہونا محال ہے  
 جیسا کہ ابھی ثابت ہوا پس اب بتلایے کہ مادہ اپنی اول صورت کے حادث ہونے کے  
 قبل کس حالت میں موجود تھا یہ تو آپ کہہ ہی نہیں سکتے کہ مادہ کے لئے کوئی صورت نہ تھی

کیونکہ اسکا سابق میں بیان ہو چکا ہے کہ مادہ کا بغیر کسی صورت کے پایا جانا محال ہو اب یا تو آپ یہہ مانٹے کہ اس صورت سے پہلے کوئی اس سے بھی البسط صورت موجود تھی اور یہ خلاف مفروض ہے کیونکہ آپ نے اسکو بے پہلی صورت مانا ہے اور تسلیم کر لیا ہے کہ اس سے قبل کوئی صورت ہو ہی نہیں سکتی اور یا تو آپ اس کے قائل ہو جائیے کہ مادہ اسی صورت کے ساتھ حادث ہوا ہے پس مادہ حادث ٹھہر گیا نہ قدیم۔ اور یہی مقصود ہے۔

حدوث مادہ کی  
دلیل ثانی منطقی  
ہیئت میں ۱۱

اسم اسی دلیل کو دوسرے لفظوں میں اس طرح بھی بیان کر سکتے ہیں کہ مادہ اس اول صورت اور اسکے بعد والی صورتوں کے لئے ملزوم ہے اور یہ صورت اور اسکے بعد آنیوالی صورتیں مادہ کے لئے لازم ہیں اور مادہ سے سب کی سب منفک اور جدا نہیں ہو سکتیں جیسا کہ علت اور معلول کے مابین انفکاک ناممکن ہے اب یوں تقریر کی جائے گی کہ اگر مادہ جو ان صورتوں کے لئے ملزوم ہے قدیم ہوگا۔ تو یہ سب صورتیں بھی جو اس کے لئے لازم ہیں ضرور قدیم ہوں گی کیونکہ لازم کا اپنے ملزوم سے منفک اور جدا ہونا محال ہے۔ لیکن یہ صورتیں اس دلیل سے کہ عدم کو قبول کرتی ہیں قدیم نہیں ہو سکتیں پس مادہ بھی قدیم نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ تالی کے سلب اور رفع کرنے سے مقدم کا رفع یا سلب لازم آتا ہے جیسا علم منطق میں یقینی طور پر یہ بات طے ہو چکی ہے اور ہر عقل سلیم رکھنے والا شخص اسکو بخوبی سمجھ سکتا ہے۔

دلیل ثبات آلہ  
کے مقدمات ہیں  
سے استحالہ ترجیح  
بلامرغ کی ترجیح

پھر بحث سابق کے تمام ہونے کے بعد ہم کہتے ہیں کہ حادث یعنی ایسی شے کے لئے جو پہلے نہ تھی اور پھر موجود ہو گئی ضرور کوئی ایسا امر ہونا چاہئے جو اسے موجود کر دے اور جس کی وجہ سے اسکے عدم پر اسکو وجود کو ترجیح ہو جائے اور وہ عدم کی تاریکی سے وجود کی روشنی میں نکل آئے ورنہ ترجیح بلا مرجح لازم آئیگی اور وہ منجملہ بدیہی محالات کے ہے۔ اگر خدا نخواستہ آپ لوگوں کی یہ حالت ہو جائے کہ آپ ترجیح بلا مرجح کو بھی ممکن کہنے لگیں تو مجھ سے سنیے میں پوچھتا ہوں کہ جب آپ کسی شخص کو یہ کہتے ہوئے سنیں کہ میں نے انسانی ایجاد کردہ ترازوں میں سب سے سبک اور ایک ایسی ترازو دیکھی کہ جسکے دونوں پائے بوجہ میں بالکل برابر تھے پھر کیا دیکھتا ہوں کہ کہاں تو اسکے دونوں پائے



بالکل متوازی تھے یا فرض کیجئے کہ بائیں جانب کا پلڑا کسی سبب سے جھک کر زمین پر لگا ہوا تھا پھر دفعۃً وہ اپنا پلڑا بائیں سے راجھ ہو گیا اور اتنا نیچا ہوا کہ زمین سے لگ گیا اور بایں اتنا اونچا ہو گیا جتنا تک کہ اونچا ہونا ممکن تھا لیکن یہ سب کچھ بلا کسی سبب اور منہج کے پایا گیا راجھ ہونا والے پلڑے کو نہ کسی حیوانی طاقت نے راجھ کیا نہ چیز جھکایا نہ اسے ہوا کا دھکا لگانے کوئی دوسرا جسم جو اوپر سے گرا ہوا اس کا باعث ہوا خلاصہ یہ کہ جتنی چیزوں سے پلڑا جھک سکتا ہے ان میں سے کوئی بھی نہیں پائی گئی اور پھر بھی وہ بلا وجہ جھک گیا پس اس موقع پر اگر آپ اس قائل کے قول کو سچ سمجھیں گے تو میں جان لوں گا کہ آپ لوگوں کا عناد و انتہا درجہ کو پہنچ گیا پس اب آپ سو گفتگو کرنا جائز نہیں اور اگر آپ نے اس کی تصدیق نہ کی اور آپ نے کہا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے تو یہ محال ہے تو اس وقت میں آپ سے عرض کروں گا کہ حضرت یہی ترزیح بلا منہج ہے اسی کی نسبت میں نے سابق میں آپ سے کہا تھا کہ بدیہی محالات میں سے ہے۔

اس مثال میں اور جتنی حقایق کہ اسکے علاوہ متصور ہو سکتی ہیں عام ہے کہ وہ جیسی ہوں یا غفلتی ان سب میں اس لحاظ سے ذرا بھی فرق نہیں ہے کہ ترزیح بلا منہج سب میں محال ہے جیسا کہ یہ امر متبادل کرنے والے کے نزدیک بخوبی ظاہر ہے اور جب آپ اپنے بہتیرے علمی مباحث اور گفتگو میں تامل کریں گے تو آپ خود دیکھ لیں گے کہ آپ اپنے مد مقابل سے بحث کرتے وقت ہمیشہ مواقع پر اسی قاعدہ کے ماننے پر اپنے آپ کو مجبور پاتے ہیں اور وہ قاعدہ یہی ترزیح بلا منہج کا محال ہونا ہے چنانچہ جب کوئی شخص اس امر کا دعویٰ کرتا ہے کہ حادث فطرت میں ہو فلان امر بلا سبب پایا گیا اور اس کا وجود اتفاقات فطرت میں فائتہ یا اتفاقی طور پر ہو گیا ہے تو آپ اس سے کہتے ہیں کہ یہ بالکل ناممکن ہے اور ہمارے نزدیک محقق امر یہ ہے کہ جب کو فائتہ یا اتفاقی کہتے ہیں وہ محض باعتبار ظاہر کے ہے چونکہ اس کا سبب نہیں معلوم ہوا اور نہ حقیقت میں اس کا وجود ضرور کسی نہ کسی سبب اور قوانین فطرت میں سے کسی نہ کسی قانون کی وجہ سے ہوا ہے کہ جو ہم پر مخفی رہا ہے بے وجہ کوئی چیز نہیں ہو سکتی پس آپ لوگوں کا ایسے اقوال کہنا صاف اسی ترزیح

قواعد فلاح  
کی اصطلاح  
میں سوچتے  
و اتفاق کہتے  
ہیں ۱۲ ترجم

بلامرغ کے محال ہونے پر بھروسہ کرنا ہے اس تقریر سے یہ ظاہر ہو گیا کہ آپ لوگ بھی اس قاعدہ کو مانتے ہیں اور اسکا انکار نہیں کر سکتے اور میں نے جو باوجود اسکی بدامنت اور وضوح کے تقریر کو اس موقع پر اتنا طول دیا تو اسکی یہ وجہ ہے کہ میں نے آپ ہی لوگوں میں بعض عقل کو کمزوروں کو دیکھا ہے کہ اس بدیہی اور فطری قاعدہ کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ترجیح بلامرغ کے واقع ہونے سے کوئی امر مانع نہیں ہو سکتا یعنی اس بات کے قائل ہیں کہ بلاوجہ بھی کوئی چیز ہو سکتی ہے اور ایسی بے شرمی اختیار کر لینا ان کی جہالت کا نتیجہ ہے اسکا ارتکاب وہی کر سکتا ہے کہ جو محض طبعیت کا ہوا اور جس کی عقلی قوتیں نہایت ہی کمزور ہوں ایسے شخص کا حال تو بالکل سو فسطائیہ فرقہ والوں کا سا ہو کہ جو حقایق شہیاد کے حتیٰ کہ مشاہدات کے بھی منکر ہیں اور یوں گمان کرتے ہیں کہ عالم کی چیزیں محض ادا نام اور خیالات ہیں۔

ثبات آگ

یہ شب تو آپ سمجھ گئے ہونگے اب سنئے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے تبعین کے نزدیک مادہ کا حادث ہونا بہت سی لیلوں سے ثابت ہو چکا انہیں دلائل میں سے وہ دلیلیں بھی ہیں جو میں نے آپ لوگوں کے سامنے پیش کیں اور آپ لوگوں کے مقابلہ میں صرف انہیں لوسیلوں کی تخصیص کی یہ وجہ ہے کہ وہ آپ کی تحقیقات اور آپ کے علمی اصول کے مناسب ہیں۔ یا اسلئے کہ وہ بالکل واضح ہیں اور ایسے مقدمات پر مبنی نہیں جنکے سمجھنے میں آپ کی عقلوں کو دقت ہو۔ اور ان کے نزدیک یہ بھی ثابت ہو چکا کہ ترجیح بلامرغ محال ہو اسلئے وہ اس بات کے قائل ہو گئے کہ ضرور کوئی ایسی شے ہونا چاہئے کہ جس سے مادہ حادث ہو اور اسکے وجود کو اسکے عدم پر ترجیح ہوئی اور اس شے کا جس سے مادہ حادث ہوا ہے لاحالہ موجود ہونا بھی ضروری ہے کیونکہ جو شے خود معدوم ہے اس سے کوئی شے اضطرار یا اختیار کیسے موجود ہو سکتی ہے بلکہ ناممکن ہو جیسا کہ عقل کے نزدیک یہ امر بدیہی اور ظاہر ہے پس وہ لوگ (اہل اسلام) معتقد ہو گئے کہ وہ شے جس سے مادہ جو عالم کی اصل ہے پیدا ہوا ہے ضرور موجود ہے اسکا معدوم ہونا محال ہے کیونکہ موجودات کسی معدوم کے مرکز حادث نہیں ہو سکتیں اور نہ وجود و عدم دونوں محتج ہو سکتے اور انہوں نے

اسکا نام عالم کا خدا رکھا۔

پھر ان لوگوں نے کہا کہ یہ خدا ضرور قدیم بھی ہونا چاہئے ورنہ اگر حادث ہوگا تو ضرورت ہوگی کہ اس کا حادث کرنے والا کوئی اور دوسرا ہو کیونکہ ترجیح بلا مرجح تو محال ہی ہے اور پھر اس دوسرے کو لئے تیسرے کی ضرورت پڑے گی اور اسی طرح یہ سلسلہ چلے گا پھر یا تو دور لازم آئیگا یا تسلسل۔ اور دور اور تسلسل دونوں محال ہیں اور جو چیز کہ ان دونوں کی طرف مفضی ہوگی اور جس سے کہ محال لازم آئیگا وہ بھی محال ہوگی اور اس موقع پر اس خدا کے حادث ماننے سے یہ محال لازم آتا ہے تو خدا کا حادث بھی محال ٹھیرا اور جب اس کا حادث محال ہوا تو لازمی بات یہ کہ وہ قدیم ہو۔

اب دور کے معنی سمجھئے وہ دو چیزوں کا اس طور پر ہونا کہ ہر ایک کا وجود دوسرے کے وجود پر موقوف ہو۔ اور اس سے لازم آتا ہے کہ ہر ایک کا وجود اپنے سبب کے وجود سے پہلے ہو جائے جس سے یہ لازم آئیگا کہ شے اپنے وجود سے پہلے موجود ہو جائے اور یہ بالبدستہ باطل ہے۔ پس اگر ہم کہیں کہ وہ خدا جس پر مادہ کا وجود موقوف ہے خود اس کا وجود بھی اسی مادہ پر موقوف ہے عام ہے کہ بلا واسطہ موقوف ہو یا کسی شے کے واسطہ سے اسطور پر کہ اس خدا کا وجود کسی دوسرے شے پر موقوف ہو اور اس شے کا وجود مادہ پر موقوف ہو اور مادہ خدا پر موقوف ہو تو اس صورت میں یہ لازم آئیگا کہ مادہ قبل اس شے کے پایا جائے کہ جو وجود مادہ کے لئے سبب ہو جس سے کہ یہ ضروری ہوگا کہ مادہ اپنے وجود سے پہلے ہی موجود ہو جائے اور یہ امر صراحتہ باطل ہے اور کوئی عقلمند اس کا قائل نہیں ہو سکتا۔ اسکا نام دور حقیقی ہے کہ جسکے باطل ہونے میں ذرا بھی شک نہیں اور ایک دور معیت بھی ہوتا ہے جسکے یہ معنی ہیں کہ دو شے میں سے بعض بعض پر اس وجہ سے موقوف ہو کہ وہ دونوں ایک علت کے محلول ہیں۔ مثلاً دن کا موجود ہونا اور دنیا کا روشن ہونا کہ یہ دونوں طلوع آفتاب کے محلول ہیں ایسا دور محال نہیں ہے۔ اور نہ ہمارا انہیں کلام ہی ہو اب رہا تسلسل اسکے یہ معنی ہیں کہ بیشمار امور جانب ازل میں لگاتار ہوتے ہوئے چلے جائیں اور یہ سلسلہ کہیں ختم ہی نہ ہو اور عقل اسکے ناممکن ہونے کا اسلئے حکم لگاتی ہے کہ اس سو متحدہ

ن  
طلعتان دور  
- ۱۶

ن  
دور معیت  
جائز ہے

ن  
اجال تسلسل

محالات لازم آتے ہیں اور ظاہر ہے کہ جو چیز محال کو مستلزم ہوتی ہو وہ بھی محال ہوتی ہو۔  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متبعین نے اگرچہ تسلسل کے باطل ہونے کی بہت سی دلیلیں بہت  
شرح و مبسط اور تفصیل کے ساتھ اپنی کتابوں میں ذکر کی ہیں لیکن ہم ان میں سے اس موقع پر صرف  
ایسی ہی دلیلوں پر اقتصار کریں گے کہ جو آپ لوگوں کے افہام کے قریب ہوں اور جن کو کہ آپ  
کی عقلوں سے مناسبت ہو زیادہ نہیں آپ ہی ہم صرف دو ہی دلیلیں بیان کریں گے۔

اور ظاہر تسلسل کے  
مقدمت کا  
بیان ۱۳

پہلی دلیل ہر عقل سلیم کے نزدیک یہ بات تو نہایت ہی ظاہر اور اجلی بدہیات میں سے ہے  
کہ عدد ناقص اپنی اکائیوں کی تعداد کے لحاظ سے عدد زائد کے ہرگز برابر نہیں ہو سکتا۔ مثلاً  
پانچ کا عدد سات کے اعتبار سے ناقص ہے تو یہ ہرگز نہیں ہو سکتا کہ جتنی پانچ میں اکائیاں ہیں  
اتنی ہی سات میں بھی ہوں بلکہ سات میں پانچ اکائیوں سے دو اکائیاں اور زائد ہیں سیطرح  
ہر چھوٹے عدد کو بڑے عدد کے اعتبار سے سمجھ لیجئے خلاصہ یہ کہ ہر عدد ناقص اور زائد کا دیکھنے  
چھوٹے اور بڑے عدد کا، اکائیوں میں برابر ہو جانا صحیح محال ہے اسی طرح عقل یہ بھی حکم کرتی ہے  
کہ جو مقدار دو حصوں کے درمیان گہری ہوگی وہ ضرور محدود اور متناہی ہوگی اور یہ نہیں ہو سکتا  
کہ کوئی شے دو حصوں کے درمیان گہری بھی ہو اور غیر محدود بھی ہو ان دونوں باتوں کا مجتمع ہو جانا  
بہر اس محال ہے پس جب آپ نے ان دونوں حکموں کو تسلیم کر لیا اور ان کے تسلیم کر لینے میں آپ  
لوگوں کو شک ہی کیا ہو سکتا ہے یہ تو ظاہر باتیں ہیں تو اب دلیلیں سنئے۔

برائے تفسیر سے  
تسلسل کا مطلب  
شماہت کرنا ۱۴

پہلی دلیل یہ ہے کہ اگر تسلسل کا واقع ہونا ممکن ہو گا اور تسلسل غیر محدود امور کی جانب زل میں تیز  
ہونی کا نام ہے تو ضرور یہ کہو یہ جائز ہو گا کہ ہم ایسے ہی امور کے دو سلسلے فرض کر لیں کہ جن میں سے  
ایک کی ابتدا تو زمانہ موجودہ سے ہو اور دوسرا ایسے مثلاً ہزار برس پہلے سے شروع ہوا ہو اور  
دو نو جانب زل میں لگاتار چلے گئے ہوں اب اس میں ذرا بھی شک نہیں کہ پہلا سلسلہ (جو زمانہ  
موجودہ سے شروع ہوا ہے) دوسرے سلسلہ سے (جو اب سے ہزار برس قبل شروع ہوا ہے) محض  
ایک مخصوص عدد (ہزار برس) کے اعتبار سے بڑا ہو گا۔ پھر ہم ان دونوں سلسلوں میں ہر ایک

سے ایک ایک امر کو سا قضا کرنا شروع کرتے ہیں معین ہم پہلے سلسلہ سے ایک سا قضا کرینگے اسکے مقابل دوسرے سے بھی ایک ہی سا قضا کرینگے پھر اسی طرح سے دونوں سے برابر سا قضا کرتے چلے جائیں گے پس اس صورت میں یا تو ان دونوں سلسلوں میں سے کوئی سلسلہ بغیر دوسرے کے ختم ہو جائیگا اور یہ خلاف مفروض ہے اور یا دونوں سلسلے مٹا ختم ہو جائیں گے پس جانب ازل میں ان کا غیر متناسی اور غیر محدود ہونا کہ اسی کا نام تسلسل ہے باطل ہو جائیگا۔ اور یہی ہمارا مقصود تھا اور اگر ان دونوں سلسلوں میں سے کوئی بھی ختم نہ ہوگا تو اس صورت میں لازم آئیگا کہ سلسلہ ناقصہ سلسلہ زائدہ کے برابر ہو جائے حالانکہ ہم پیشتر بیان کر چکے ہیں کہ عد و ناقص کا عدو زائدہ کے برابر ہو جانا محال ہے پس ظاہر ہو گیا کہ اشیاء کا جانب ازل میں غیر متناسی ہونا کہ اسی کا نام تسلسل ہے محال کو مستلزم ہے اور جو شے کہ محال کو مستلزم ہوتی ہے وہ بھی محال ہوا کرتی ہے اسلئے تسلسل بھی ضرور محال ٹھہرا۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ اگر تسلسل ممکن ہو تو ضرور ہمیں جائز ہوگا کہ ہم ایسے دو خط فرض کر لیں کہ جو ایک نقطہ سے مثلث کی دونوں ساقوں کے مثل نکلاں لگاتار چلے جائیں پس ان کے اجزاء بمنزلہ ان غیر محدود امور کے ٹھہریں گے کہ جو جانب ازل میں مرتب ہوتے ہوئے چلے گئے ہوں پھر ہم ان دونوں کے درمیان کی مسافت ظاہر کرنے کے لئے ضرور پے در پے خطوط فرض کر سکتے ہیں اور پھر وہ مسافت ظاہر کرنے والے خطوط بھی طول میں اتنے ہی زیادہ ہوتے جائیں گے جتنے کہ وہ پہلے کے دونوں خط مفروض بڑھتے جائیں گے اس صورت سے سمجھ لیجئے پس جب ہم نے ان دونوں خطوط کو غیر متناسی مانا ہے تو ضرور ہے کہ ان دونوں خطوں کے درمیان کی مسافت بھی جبکہ ہم نے خطوط سے ظاہر کیا ہے غیر متناسی ہو پس ان خطوط میں سے وہ خط بھی جو غیر متناسی مسافت کو ظاہر کرے گا ضرور غیر متناسی ہوگا حالانکہ وہ دو حدود کے درمیان گھرا ہوا ہے کیونکہ اس درمیانی مسافت کی دو حدود کے مابین گھرے اور محصور ہونے میں ذرا بھی شک نہیں اور دونوں حدیں وہی دونوں خط مفروض ہیں حالانکہ ہم پیشتر بیان کر چکے ہیں کہ جو مقدار دو حدود کے مابین محصور ہوگی وہ ضرور

برہان منطقی کے  
مطلوبہ تسلسل کا  
ثبوت ۱۲

متناہی ہوگی اور یہ کہ باوجود اس طرح پر محصور ہونے کے اسکا غیر متناہی ہونا محال ہے پس جو امر کہ  
 اس محال کو مستلزم ہو اور وہ اس موقع پر دونوں خطوں کا غیر محدود ماننا ہے جسکو کہ تسلسل کہتے  
 ہیں وہ بھی ضرور محال ہوا۔ پس جب آپ میری تقریر میں جسکو کہ میں نے دور اور تسلسل کو باطل  
 اور محال ہونے پر قائم کیا ہے غور کریں گے اور اپنی فکر سے کام لیں گے تو یہ بات آپ پر بخوبی ہویدا  
 ہو جائیگی کہ وہ خدا جس نے مادہ کو بنایا ہے ہرگز کسی دوسری شے سے حادث نہیں ہو سکتا ورنہ  
 یا تو دور لازم آئیگا اگر ہم لوٹ پڑیں اور یہ کہنے لگیں کہ اُس خدا کا وجود اسی مادہ کے وجود پر موقوف  
 ہے۔ اور یا تسلسل لازم آئیگا اگر ہم کہیں کہ اُس خدا کا وجود کسی دوسری شے پر موقوف ہے  
 اور اسکا وجود کسی تیسری شے پر پھر اسی طرح پر غیر محدود سلسلہ جاری کرتے چلے جائیں اور دور  
 اور تسلسل میں سے ہر ایک محال ہے جیسا کہ پیشہ بیان ہو چکا ہے پس جو امر (اور وہ اس موقع پر خدا کا حادث ثانی ہے) ان  
 دونوں محالوں کو مستلزم ہو گا وہ بھی ضرور محال ہو گا۔ اور جب خدا کا حادث ہونا محال ہوا۔ تو لازمی طور پر قدیم ٹھہرا  
 کیونکہ موجودات میں سوا حادث اور قدم کے کوئی تیسری شق نکل ہی نہیں سکتی اور خدا کو قدیم ثابت کرنا ہی مقصود تھا۔  
 پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متبعین اُس خدا کے قدم ثابت ہو جانے کے بعد یہ کہتے ہیں کہ  
 اسکا قدم الحاح کسی ایسے امر کی وجہ سے ہو گا کہ جواز میں اُس کے وجود کو مقتضی ہو اب اگر وہ  
 امر اسی کی ذات مانی جائے تو قدیم لذاتہ ٹھہریگا۔ لیکن اگر وہ امر اسکی ذات کے سوا کوئی دوسری  
 شے قرار دی جائے گی تو اسکو قدیم لغیرہ ماننا پڑیگا حالانکہ اس کے قدیم لغیرہ ہونے پر کوئی دلیل نہیں  
 ہے اور نہ کوئی اسکا مقتضی ہی پایا جاتا ہے اور بالفرض اگر کوئی اُس کے قدیم لغیرہ ہونے کا  
 احتمال نکالے تو اس صورت میں اس غم میں گفتگو جارہے گی کہ آیا وہ قدیم لذاتہ ہے یا وہ بھی قدیم  
 لغیرہ ہی ہے پھر یا تو اسی طرح برابر سلسلہ چلا جائیگا کہ جو تسلسل ہے اور وہ محال ثابت ہو چکا ہے  
 اور یا کسی قدیم لذاتہ ہی تک پہنچا کر سلسلہ کو ختم کرنا پڑے گا تو پھر پہلے قدیم لذاتہ سے گریز کر  
 سے فائدہ ہی کیا ہوا پس حق یہی ہے کہ اُس خدا کو قدیم لذاتہ مانا جائے یعنی خود اُس کو  
 اسکو مقتضی ہے کہ وہ ازل میں موجود ہو اور اس کی نظیر آپ لوگوں کا یہ قول ہے کہ

خدا کا قدیم  
 لذاتہ ہونا ۱۲



کی حرکت کے لئے کوئی دوسری شے مقتضی نہیں بلکہ اُسکے لئے خود نفس حرکت ہی مقتضی ہے جیسا کہ میں نے آپ لوگوں کی کتابوں میں دیکھا ہے پس اس بات سے بھی کچھ تعجب نہ کیجئے کہ یہ خدا قدیم لذاتہ ہے یعنی اُس کی ذات ہی اُسکے وجود کے لئے مقتضی واقع ہوئی ہے اب اس وقت یہ کہا جائیگا کہ جب تک خدا کی ذات جو اُسکے وجود کو مقتضی ہے قائم رہیگی اُس وقت تک وہ زوال اور عدم کو ہرگز نہیں قبول کر سکتا اور نہ لازم آئیگا کہ کسی شے کے وجود کا مقتضی تو موجود ہو اور باوجود اُسکے وہ شے فنا اور معدوم رہے حالانکہ یہ محال ہے پس ثابت ہو گیا کہ اُس خدا کا فنا اور معدوم ہو جانا محال ہے اور اُس کا باقی رہنا ایک لازمی امر ہے پس وہ ہمیشہ اور غیر محدود مدت تک باقی رہنے والا ہے۔

پھر وہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ وہ خدا جس سے کہ مادہ صادر ہوا ہے یا تو مادہ کا حادث ہونا اُس سے بلا ارادہ اور اختیار کے بطریق علیت اور ضرورت کے ہوگا اور یا بطریق ارادہ اور اختیار کے ہوگا یعنی اُسی خدا نے مادہ کے وجود کا ارادہ کر لیا اور اُسے اختیار کر لیا اور اُسکے لئے وہی وقت مقرر کر دیا جس وقت کہ وہ پایا گیا لیکن مادہ کا حدوث خدا سے بطریق علیت ہونا تو ممکن ہی نہیں ہے کیونکہ خدا تو قدیم ہے اگر اُس سے بطریق علیت اُس کا حدوث ہوتا تو مادہ کا قدیم ہونا لازم آتا اور اُسکی وجہ سے تمام تنوعات بھی ضرور قدیم ہو جاتے کیونکہ جب مادہ میں ارادہ اور اختیار ہی نہیں پایا جاتا تو لامحالہ تنوعات کا حدوث اُس سے بطریق معلولیت کے ہوتا پس اس صورت میں ہرگز ممکن نہ تھا کہ مادہ حادث ٹھہرتا اور اپنی علت سے متاخر ہو سکتا حالانکہ مادہ اور اُس کے تمام تنوعات کا حدوث بخوبی ثابت ہو چکا ہے پس نتیجہ یہ ہوا کہ اس خدا سے مادہ کا حدوث بطریق معلولیت نہیں ہو سکتا اب سوائے اُسکے کوئی صورت باقی نہیں ہے کہ مادہ خدا کے ارادہ اور اختیار سے حادث ہوا ہو اور اُسی نے اُسکے لئے وہ وقت پہلے ہی سے مقرر کر دیا ہو جبکہ وہ پایا گیا۔ پس اس تقریر سے یہ بات پورے طور سے پایہ ثبوت کو پہنچ گئی کہ خدا کے لئے ارادہ اور اختیار ثابت ہے اُس کی ذات ارادہ کنندہ اور فاعلی اختیار کمالانے کے شایان ہم اُسکے

خدا کا مادہ اور  
محنت رہنا  
۱۲

لئے اس کی ضد محال ہے اور وہ ضد مجبور اور بے اختیار ہونا ہے۔

پھر اُس خدا نے مادہ کے وجود کا ارادہ کر کے اُسکے وجود کو عدم پر ترجیح دیدی اور اُسکے وجود کا ایک زمانہ معین کر دیا اور یہی ترجیح اور تخصیص اختیاری صنع اور فعل ہے، اسلئے یہ مادہ محض خدا کے صنع اور فعل ہی سے ان عجیب و غریب اور حیرت انگیز تنوعات کے قابل حادث ہوا اس موقع پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متبعین یہ کہتے ہیں کہ جس خدا نے مادہ جس کی حقیقت کا سمجھنا انسانی فلاسفوں کی عقل پر نہایت ہی دشوار ہے جیسا کہ اُن کی کتابوں میں دیکھنے سے واضح ہوتا ہے کہ انہوں نے مادہ کی تعریف بیان کرنے اور اُس کی حقیقت ظاہر کرنے میں کیا کچھ غلط چنایا ہے (بنایا ہے کہ جو سماوی۔ ارضی۔ جمادی بنائی اور حیوانی عجیب و غریب انواع پر متنوع ہوا ہے اور جس میں کہ طرح طرح کی صورتیں یکے بعد دیگرے قبول کرنے کی قابلیت موجود ہے) بیشک وہ خدا نہایت کمال کے ساتھ علم و قدرت رکھنے والا اور پورا پورا قادر اور عالم ہے عالم اس بات کے کہ اُسی نے مادہ سے انواع انواع کے تنوعات کو متنوع کیا ہوا اور تمام تعجب خیز کائنات کو باوجود عجیب و غریب استحکام کے اُس سے بنایا ہو جیسا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متبعین کا عقیدہ ہے اور یا اُس نے مادہ ہی کو اس قابل بنایا ہو کہ وہ اُسکے ذرات بسیط کی حرکت اور اُن قوانین فطرت کے موافق جو اُسکے ساتھ قائم ہیں ان تمام تنوعات اور تطورات کے قبول کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو جیسا کہ آپ لوگ اس امر کے قائل ہیں کہ یہ تمام تنوعات مادہ کے ذرات کی حرکت سے کہ جو خاص خاص قوانین فطرت کے موافق جاری ہے حاصل ہو گئے ہیں پس ہر دور تقدیر پر خدا کے کمال علم اور قدرت پر قطعی ایمان و اِلالت موجود ہے کیونکہ ایسے کی نسبت جو کسی بسیط کو پیدا کرے اور پھر بدل کر اُسکے پیشمار انواع بناتا رہے اور باوجود غایت درجہ کے استحکام اور انضباط کے نہایت ہی حیرت افزا اور تعجب خیز اشیا کو اُس سے نکالتا رہے یا وہ ایسی بسیط شے کو پیدا کر سکے جس میں یہ قابلیت موجود ہو کہ وہ اُن قوانین فطرت کے مقتضائے موافق ہی سہی جو اُس میں قائم ہوں بشیما عجیب و غریب انواع کی جانب متغلب ہو سکے تو ایسے کی نسبت کسی قائل

خدا کے لئے کمال  
علم و قدرت ثابت  
کرنے والا مستحکم

کو ذرا بھی شبہ نہیں ہو سکتا کہ وہ ضرور کامل علم اور قدرت والا ہوگا اور اس کا عاجز یا نادان واقف ہونا  
 سراسر محال ہے مثلاً جب ہم کسی گھڑی کو جس سے کہ وقت معلوم ہوتا ہے دیکھیں اور ہم میں  
 سے ہر شخص جانتا ہے کہ غایت انضباط اور استحکام کے ساتھ کیسی عجیب اس کی ترکیب ہوا  
 کرتی ہے جو قواعد ہندسیہ اور کل سازی کے اصول پر پورا سر بنی ہوتی ہے پس جس طرح کہ ہر  
 امر کو ہم سمجھتے ہیں کہ اس گھڑی کا ضرور کوئی بنانیوالا ہے کہ جس نے اسے بنایا ہے اور نہایت محکم  
 اصول پر اس کی بنا رکھی ہے اسی طرح قطعی طور پر ہم یہ بھی جانتے ہیں کہ اس کا بنانے والا بھی اس کو  
 بنا سکتا ہے کہ اس کے بنانے کی کافی قدرت رکھتا ہو اور نہایت مضبوط اور مستحکم اصول پر بنی  
 کرنے کا اسے پورا پورا علم بھی ہو۔ عام ہے کہ خود اسی نے اس کے پرزے بنائے ہوں اور پھر انہیں  
 اس طرح خود ہی جڑا ہو کہ وہ بخوبی کام سے ہو اور یا اس نے محض اس کے پرزے ہی اس انداز پر  
 بنائے ہوں کہ جبکہ مرتب کر کے گھڑی جڑی جاسکتی ہو اور کام دینے کے قابل ہو سکتی ہو۔ اگر اس  
 موقع پر ہم سے کوئی یہ کہنے لگے کہ اس گھڑی کو ایک شخص نے کہ جو اندام بہرا۔ دست و پا بریدہ  
 نا سمجھ بے خبر علم ہندسہ سے بالکل بے بہرہ۔ اور کل سازی کے اصول سے محض نادان واقف ہو  
 بنایا ہے تو ہم اس قائل کی بڑی شد و مد سے تکذیب کریں گے اور ہماری عقلیں ذرا بھی اس کی بات  
 نہ مانیں گی اور یہ کہیں گی کہ جو اس بات کی تصدیق کرے اور ایسے شخص کو سچا جانے وہ پر مٹے۔  
 درجہ کا احمق ہے۔ یہ تو آپ نے سنا اب میں آپ کے کہتا ہوں کہ جب آپ لوگوں کو اس کے وجود  
 کا پتہ نہ لگا جس نے کہ مادہ پیدا کیا ہے اور پھر آپ مادہ کے قدم کے معتقد ہو گئے پھر اس کو مختلف  
 تنوعات اور تطورات کو آپ نے دیکھا کہ جو پہلے نہ تھے اور پھر حادثات ہوئے اور یہاں بھی آپ اس  
 کے وجود کو دریافت نہ کر سکے کہ جو ان تمام تنوعات کا پیدا کر نیوالا ہے اس لئے آپ لوگوں کو یہ ضرورت  
 ہوئی کہ اس سبب سے بحث کریں جبکہ جس سے یہ سب تنوعات پیدا ہوئے کیونکہ عقل ہرگز اس کو  
 نہیں تسلیم کر سکتی کہ وہ سب محض مادہ ہی سے حادث ہو گئے ہوں اس وجہ سے کہ ہر حادث کو  
 لئے ضرور کوئی سبب ہونا چاہئے کہ جس میں اس کے احداث کی صلاحیت موجود ہو اور محسوس مادہ

گھڑی کی مثال دیکر  
 خدا کے علم و قدرت  
 کو سمجھنا اور پہچاننا  
 کرنا کہ حرکت اجزا  
 مادہ کو انواع کرنے  
 کا سبب قرار دینا  
 غلطی ہے ۱۲

ایسا ہے نہیں۔ پس بڑی سرگرائی کے بعد آپ لوگ اس امر کے قائل ہو گئے کہ مادہ کو ذرات  
بسیط جنکی شکلیں مختلف ہیں ازلی حرکت کے ساتھ متحرک ہیں اور اسی حرکت کے باعث  
یہ اجزاء مختلف ہیئت اور طرح طرح کی کیفیت پر مجتمع ہونے لگے کہ جس سے یہ جمادات پیدا  
ہو گئے تو آپ لوگوں نے محض یہ کہہ کر اپنی عقلوں کو سمجھا لیا کہ ان تمام تنوعات کا سبب یہی  
حرکت واقع ہوئی ہے حالانکہ آپ لوگوں نے ان اجزاء کو نہ محض اپنی آنکھوں ہی سے کبھی دیکھا اور  
نہ بڑی سے بڑی خوردبین سے آج تک یہ نظر آئے (اور نہ ہرگز آپ لوگ ان اجزاء کو دیکھ سکیں گے)  
اور نہ کبھی مادہ کی حرکت کا کسی کو ذرا احساس ہوا (اور نہ ہرگز آپ لوگ احساس کر سکیں گے) لیکن جن چیز  
نے کہ آپ کو مادہ کے اجزاء اور ان کی حرکت کے قائل ہونے پر مجبور کیا وہ محض یہ ضرورت ہے کہ  
آپ سمجھ سکیں کہ تمام انواع کیونکر بنائیں اور ان پر بھی آپ نے اکتفا نہیں کیا بلکہ آپ لوگوں نے  
ان اجزاء کے لئے مختلف شکلیں بھی مان لیں تاکہ آپ اس کہنے کے قابل ہو جائیں کہ انہیں  
اجزاء کے اجتماع سے باوجود ان کی اشکال کے اختلاف کے مختلف انواع اور طرح طرح کی صورتیں  
ظاہر ہوتی ہیں ان سب باتوں کے تو آپ قائل ہو گئے لیکن ان اجزاء کے اشکال کا دیکھنا تو جدا  
محض ان اجزاء تک کو تو آپ نے دیکھا نہیں بلکہ یہ ساری باتیں فرضی اور تخیلی ہیں جن کے ماننے پر  
آپ کو محض اس ضرورت نے آمادہ کیا ہے تاکہ آپ یہ سمجھ سکیں کہ یہ مختلف انواع کیونکر بنائیں  
اس موقع پر اگر آپ لوگوں نے اپنا وہ قاعدہ بالا سے طاق رکھ دیا جسکی نسبت ہنرے آپ لوگوں  
کو اکثر ٹینگ مارنے مشابہ ہے وہ یہ ہے کہ آپ لوگ کسی امر کو جب تک کہ اس کا احساس اور  
مشاہدہ نہ کر لیں ہرگز مانتے ہی نہیں وہ قاعدہ اب کہاں گیا کیوں اس موقع پر احساس اور مشاہدہ کو  
چھوڑ کر عقلی دلیل سے استدلال کرنے پر مجبور ہوئے اس سے یہ خیال نہ کیجئے گا کہ ہم عقلی استدلال کے  
طریقہ سے انکار کرتے ہیں نہیں یہ تو خاص ہمارا اور تمام متقدم حکماء کا ہمیشہ سے طریقہ رہا ہے ہمیں  
صرف آپ لوگوں کو یہ یاد دلانا مقصود ہے کہ آپ لوگوں کا یہ قول کہ ہم احساس اور مشاہدہ کے سوا  
کسی چیز پر اعتماد ہی نہیں کرتے پورا نہ ہو سکا اور آپ اپنے اس قول پر قائم نہ رہ سکتے اور نہ

اصل سائنس سر تیلانا  
کہ وہ اپنے اس قاعدہ پر  
کہ بغیر مشاہدہ ہم کچھ  
نہیں مانتے نہیں  
رہ سکتے اور اسکے چہرے  
کی شاہدین بن گئے نا  
اور شاہدین بنا کہ وہ  
عقلی استدلال  
کے بغیر مانتے نہیں ۱۲

ہرگز قائم رہ سکتے ہیں) اور اگر آپ یہ کہیں کہ یہ موقع ہی ایسا آن پڑا کہ ہمیں استدلال کی ضرورت ہوئی کیونکہ ہم نے اجزاء اور اُن کی حرکت کے آثار مشاہدہ کر لئے اور وہ آثار بھی تنوعات ہیں اور انہیں آثار سے اُن کے موثر پر ہم نے استدلال کیا تو ہم آپ سے کہیں گے کہ یہی تو ہم بھی کرتے ہیں خدائی عالم کے آثار مشاہدہ کر کے ہم اور اسی طرح تمام مذاہب والے خدا کے وجود پر استدلال کرتے ہیں اور خدا کے آثار یہی ساری کائنات ہے پس ہم نہیں سمجھ سکتے کہ آپ لوگوں کو ہمارے استدلال کا سمجھنا کیوں مشکل محسوس ہوتا ہے اور اپنے استدلال کو آپ آسان خیال کرتے ہیں حالانکہ اگر انصاف سے پوچھتے تو عقل ہمارے ہی استدلال کو قبول کرتی ہے جیسا کہ ابھی ہم بیان کر چکے ہیں اس تمہید کے بعد ہم اپنے اصلی مطلب پر پھر آتے ہیں اور کہتے ہیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متبعین کے نزدیک جبکہ مادہ کا حدوث اور یہ امر ثابت ہو چکا کہ اس مادہ کے لئے ضرور کوئی محدث اور موجد ہے جس نے کہ اس کو حادث کیا اور عدم سے اس کو اس طرح پر موجود کر دیا کہ وہ تمام تنوعات اور تطورات قبول کر سکے قابل ٹھیر اور اس سے اُن کے نزدیک اُس موجد کا ارادہ اُس کی قدرت اور اس کا علم بھی بخوبی پایہ ثبوت کو پہنچ گیا اب اسکے بعد اُن کو اس امر کے سمجھنے کے لئے کہ تمام انواع کیونکر بن گئیں کسی دوسری چیز کے ثابت کرنے کی ضرورت نہ رہی اسی لئے وہ قائل ہو گئے کہ جس خدا نے مادہ کو پیدا کیا اس کو تمام تنوعات قبول کرنے کے قابل بنایا۔ اور جو کہ صفت ارادہ قدرت اور علم کے ساتھ موصوف ہے اُسی خدا نے مادہ پیدا کرنے کے بعد اُس سے ان تمام انواع کو بنایا اور ان نئی نئی صورتوں کو کہ جنہیں دیکھ کر عقل دنگ رہ جاتی ہے ایجاد کیا کیونکہ ان انواع کے حدوث کے لئے کوئی نہ کوئی موجب ضرور ہونا چاہئے اور ظاہر ہے کہ اُن کے حدوث کو اُس خدا ہی کی طرف نسبت کرنے کو جس میں کہ ارادہ قدرت اور علم سب کچھ پایا جاتا ہے عقل قبول کرتی ہے اور سمجھ میں بھی آتا ہے بخلاف اسکے کہ اُن کو حدوث کو اجزا مادہ کی حرکت کی جانب منسوب کیا جائے کہ جن میں نہ ارادہ ہے نہ قدرت ہے اور نہ کچھ علم ہی پایا جاتا ہے بلکہ صرف اتفاقی طور پر اسکے اجزا خاص خاص کیفیتوں پر منتج بھی ہو جاتے

خدا کے ثابت ہونے کے بعد تنوعات عالم کی پیدائش کے لئے کسی شک کو موجد کی ضرورت نہیں ۱۲

ہیں پھر چند قوانین فطرت کے موافق جنکے لزوم کو عقل نہیں سمجھ سکتی۔ عملدرآمد بھی کر لیتے ہیں اگرچہ ان قوانین میں سے بعض کے لزوم کے لئے عقل کو کوئی نہ کوئی موجب تلاش کر لینا ممکن ہو اور یہ تباہات اصول کے لئے فروع کی وراثت کا قانون ہے جیسا کہ پیشتر آپ کے مذہب کے بیان میں اسکا ذکر ہو چکا ہے لیکن ان قوانین میں سے بعض ایسے بھی ہیں کہ انکی ملازمت کے موجب کا تلاش کرنا عقل کے امکان میں نہیں اور یہ وہ تباہات ہیں جن کی موجودگی ہر فرع میں ضروری خیال کی گئی ہے اور جن کے اعتبار سے ہر فرع اپنی اصل کے خلاف ہوتی ہے کیونکہ ہر عاقل یہ کہہ سکتا ہے کہ کیا وجہ ہے کہ اصول کے خلاف فروع میں تباہات کا موجود ہونا لازمی ہو گیا؟ اور یہ کیوں نہ ضروری ہو کہ کسی امر میں تباہی ہونے کے بغیر فرع اپنی اصل کے موافق ہو اگر قی حالانکہ عقل بھی امید کر سکتی ہے کہ فروع اپنے اصول کے موافق ہو اگرچہ انکے خلاف ہونے پائیں پس اگر اس معرکہ کوئی ایسی شہادت تباہات کو دائمی طور پر ضروری کہتی ہو جو وجود نہ ہوتی تو یہ قانون فطرت لازمی ٹھیکر کتاب کا کہ محض اجزاء کی حرکت ان تباہات کو دائمی طور پر ضروری کہنے سے تو عقل اسکو نہیں تسلیم کر سکتی نہ اسکا اسکا اطمینان ہو سکتا کیونکہ ان اجزاء میں تو اس قدر کمال صلاحت کا ذرا بھی تپہ نہیں جیسا کہ ہر فکر سلیم کہتا ہے یہ امر جو فی ظاہر اس مقام کے مناسب ایک مثال یاد آئی جس کا بغرض توضیح ذکر کرنا فائدہ سے خالی نہیں وہ یہ ہے کہ جب ہم کو یہ معلوم ہو کہ کسی شخص نے ایک دفاعی کل کے پرزے طیار کہے ہیں پھر اسکے بعد ہم دیکھیں کہ وہ دفاعی کل اُن سے مرکب ہو کر مکمل ہو گئی اور چلنے لگی اور ہر پرزہ اپنا اپنا کام دینے لگا اب بتلائیے کہ ان دونوں باتوں میں سے عقل کس کو قبول کر سکتی ہے آیا ہمارا یہ کہنا صحیح ہے کہ جس شخص نے اس کل کے پرزے بنائے تھے اُسی نے اُن کو جوڑ کر اس کل کو چلایا ہو گا یا یہ قول صحیح ہو سکتا ہے کہ ہمیں یہ پرزے اُس حرکت کے ذریعہ سے جو اُن میں پائی جاتی ہو خود بخود مرکب ہونے لگے اور اپنے اپنے موقع پر لگنا شروع ہوئے یہاں تک کہ زمانہ و راز کے بعد یہ یہ کل اس طرح جوڑ کر مکمل ہو گئی اور چلنے لگی اس میں ذرا شک نہیں ہو سکتا کہ عقل بلا تامل پہلی بات کو تسلیم کرے گی اور بلا کسی شک و شبہ کے دوسرے امر کو متروک خیال کرے گی اسی پر قیاس کے

ایک دفعہ خانی کل کی  
مثال سے تباہات  
کو نامہ اصل سائنس  
کا ذریعہ بنائیں عالم  
کے بارہیں محض  
پر ہے ۱۲



آپ اسکو بھی خیال کریں کہ عقل اس بات کو قبول کر سکتی ہے کہ جسے مادہ کو ایجاد کر کے اسکو تمام نوعاً  
کے قابل بنایا اُسی نے اُسی سے تمام انواع کو بھی پیدا کیا نہ یہ کہ بلا اس کے کہ مادہ کے ایجاد کرنے  
والے نے کچھ کیا ہو وہ مادہ اپنے اجزاء کی اضطرابی حرکت کی وجہ سے قانون وراثت اور قانون  
تباہی کے موافق خود بخود طرح طرح کی انواع میں متنوع ہونے لگا کہ جنکے بننے کے لئے اعلیٰ درجہ  
کی قدرت نہایت ہی کامل علم و حکمت اور تدبیر کی ضرورت ہو پس اے عقلمند و ذرا تواضع کافر۔  
خدا سے عالم کے ارادہ۔ قدرت اور علم کے ثابت کرنے کے بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متبعین  
ایک بات کے اور قایل ہیں جسکے اوپر تنبیہ کر دینا اس مقام پر ضروری معلوم ہوتا ہے کہ لوگ کہتے  
ہیں کہ خدا کا ارادہ اور اس کی قدرت دونوں صرف ایسی ہی چیز کے ساتھ متعلق ہو سکتی ہیں کہ جو  
عقلاً ممکن ہے یعنی وہ ایسی شے ہو کہ عقل جسکے وجود اور عدم کی تصدیق کر سکتی ہے اُسکے نزدیک  
وہ موجود بھی ہو سکتی ہو اور معدوم بھی۔ ممکن ہونے کے بعد کوئی شے کیسی ہی بڑی اور مشکل کیوں  
نہ معلوم ہوتی ہو لیکن خدا اسکو وجود یا عدم کے ساتھ اور اسی طرح اُسکے اور احوال میں سے جسکے  
ساتھ چاہے اپنے ارادہ سے خاص کر سکتا ہے اور جسکے ساتھ کہ اس نے اپنے ارادہ سے اس  
خاص کر لیا ہے اُسی کے موافق اپنی قدرت سے پیدا کر سکتا ہے اب رہا وہ امر کہ جو عقلاً واجب  
ہو یعنی عقل اُسکے معدوم ہونے کی تصدیق نہیں کر سکتی مثلاً ہر ذی مقدار شے کا لازمی  
طور پر کچھ نہ کچھ جگہ گھیرنا ۛ

خدا کا علم ارادہ  
اور قدرت ان  
میں ایک کن  
ہی شے کے ساتھ  
متعلق ہو سکتا  
ہے۔

اسی طرح وہ امر جو عقلاً محال ہو یعنی عقل اُسکے موجود ہونے کی تصدیق نہیں کر سکتی مثلاً اجتماع  
تفصیلین سوان و دونوں قسموں کی اشیاء کے ساتھ خواہ ایجاد اہوا اعداداً البتہ نہ تو خدا کا ارادہ  
ہی متعلق ہو سکتا ہے اور نہ اُسکی قدرت اسلئے کہ جو شے عقلاً واجب ہے وہ خود ہی موجود اور ختم  
حاصل ہوگی اُسکا وجود سے نکل جانا ممکن ہی نہیں پس خدا کا ارادہ اور قدرت دونوں اُسکے ساتھ  
نہ ایجاد متعلق ہو سکتے ہیں نہ اعداداً۔ ایجاد اتوا سلئے کہ یہ تحصیل حاصل ہے اور اس سے موجود کا  
موجود کرنا لازم آتا ہے اور اعداداً سلئے کہ اُسکا معدوم ہونا اور وجود سے نکل جانا محال ہے۔ اب بنا

خدا کے ارادہ  
اور قدرت کا  
تعلق واجب  
اور محال کے  
ساتھ نہیں  
ہو سکتا ۛ

امر محال وہ تھا معدوم ہوتا ہے اسکا وجود میں آجانا ممکن نہیں پس اُسکے ساتھ بھی وہ دونوں  
 ارادہ اور قدرت نہ اعدا متعلق ہو سکتے ہیں کیونکہ یہ تحصیل حاصل ہے اور اس سے معدوم کا  
 معدوم کرنا لازم آتا ہے اور نہ ایجاد اس وجہ سے کہ اسکا موجود ہونا اور وجود میں آنا محال ہو جانا محال ہو  
 لیکن خدا کا علم ہر شے کے ساتھ خواہ وہ شے عقلاً ممکن ہو یا واجب یا محال ضرور متعلق ہوتا ہے جس  
 کہ وہ شے خدا کے پاس منکشف ہوتی ہے پس خدا ہر شے کو وہ کیسی ہی کیوں نہ ہو اور پھر چاہے وہ  
 حاضر ہو یا گزشتہ یا آئندہ۔ سب کو بخوبی جانتا ہے اُسے تمام چیزوں کا علم ہے شے حاضر کے  
 ساتھ تو اُسکے علم کا تعلق ظاہر ہے عام ہے کہ وہ واجب ہو یا ممکن یا محال کیونکہ محال بھی تصور  
 میں حاضر ہو سکتا ہے پس خدا اُسکو اور اُسکے استحالة کو جانتا ہے اب رہا امر گزشتہ جسکا کہ وجود  
 منقطع ہو چکا وہ ضرور خدا کی پیدا کردہ شیا میں سے ہو گا جو کہ خدا ہی کے ایجاد سے موجود ہوا تھا  
 اور اُسی کے اعدام سے معدوم ہو گیا اور اس میں کوئی تعجب نہیں کہ جس شخص نے کسی شے  
 کو بنایا ہو اور پھر اُسے معدوم کر دیا ہو اُسکے ساتھ اُس شخص کا علم باقی رہ سکتا ہے اور امر آئندہ  
 کے ساتھ بھی جواب تک موجود نہیں ہوا۔ اُسکے علم کا تعلق ظاہر ہے کیونکہ جبکہ وہ شے حادث ہوئے  
 کے قابل ہے اور بغیر اُسکے کہ خدا اپنے ارادہ سے اُسکے وجود کی تخصیص کرے اور اپنی قدرت  
 اُسے موجود کر دے وہ ہرگز حادث نہیں ہو سکتی اسلئے کہ کل حوادث خدا ہی کے افعال کے  
 آثار ہیں پس لازمی امر ہے کہ اُسکے ایجاد کرنے سے پہلے خدا اُسے جانتا بھی ہو کیونکہ اُس نے  
 تو اُسکے وجود کا ارادہ کیا ہو گا جب تو اپنی قدرت سے اُسے موجود کر گیا اور اس میں کوئی تعجب  
 نہیں ہے کہ جس انسان نے یہ سچتہ قصد کر لیا ہو کہ میں ایک خاص قطعہ کامرکان مثلاً ایک  
 ماہ کے بعد تعمیر کروں گا وہ جو کچھ کہ اُس گھر میں بناؤں گا اُسے خوب جانتا ہے لیکن اس شخص کے  
 علم میں یہ فرق ہے کہ بسا اوقات کسی مانع کی وجہ سے اُس شخص کو وہ مکان بنانا میسر نہیں ہوتا  
 تو اُسکا پہلا علم مانع کے موافق نہیں ہوتا لیکن خدا کو اُسکے افعال سے جتنے کرنے کا اُس نے  
 ارادہ کر لیا ہے کوئی مانع باز نہیں کہہ سکتا وہ ضرور ہی اُنہیں کرتا ہے اسلئے اُسکا علم ہمیشہ واقع

خدا ہر شے کو  
 جانتا ہے خواہ  
 وہ موجود ہو یا  
 گزشتہ یا  
 آئندہ ۱۲

کے موافق ہی ہوتا ہے اُسکے خلاف ہونا ممکن ہی نہیں۔

اس مقام سے آپ شریعت محمدیہ کے اس مسئلہ کو بھی کہ حوادث میں ہر شے خدا کے قضا و قدر سے ہوتی ہے خوب سمجھ گئے ہوں گے کیونکہ جب یہ امر ٹھیکہ کہ عالم میں ہر حادث حسب طبع پر کہ اُسکے ساتھ خدا کا علم پہلے سے متعلق ہو چکا ہے اُسکے موافق اُسکے پیدا کرنے سے موجود ہوتا ہے تو ضرور ہو کہ اُسکے علم سابق کے موافق اُسکے ساتھ خدا کی قدرت ایجاد متعلق ہو اور اسی کا نام قضا ہے اور یہ بھی ضروری ہے کہ ازل سے اُسکے ساتھ خدا کا علم متعلق ہو اور وہ اس کے لئے ایک حد مقرر کر دے جسکے موافق کہ وہ اسے ایجاد کر گیا اور اسی کو قدر کہتے ہیں (قضا و قدر کی جو تفسیر یہاں بیان کی گئی ہے منجملہ انہیں تین تفسیروں کے ہے جنہیں کہ علامہ باجوری نے جوہر کے حاشیہ میں ذکر کیا ہے اور یہی تفسیر مائتد یہ کیا کرتے ہیں) \*

یہ جو شریعت میں وارد ہوا ہے کہ رسل اور اولیاء غیب اور آئندہ کے واقعات کی خبر دیا کرتے ہیں اس مقام سے اسکو بھی آپ سمجھ گئے ہوں گے کیونکہ جب خدا غیب اور آئندہ کو حادثات کو جانتا ہے اسلئے کہ ہر حادث اُسی کے علم سے اُسکے ارادہ کے متعلق ہونے سے اُسی کے فعل سے پیدا ہوا کرتا ہے تو پھر اس سے کون امر مانع ہو سکتا ہے کہ یہی خدا ان رسل اور اولیاء میں سے جسے چاہے اس غیب یا امر آئندہ کی خبر دیدے اگرچہ ہم اس کے قائل ہیں کہ نفس فطرت انسانی کا یہ مقتضا نہیں کہ وہ بذاتہ اور خود غیبات میں سے کسی شے کو جان سکے لیکن اگر خدا کسی کو بتلا دے تو اُسے کون روک سکتا ہے پس ان لوگوں کو جو کچھ معلوم ہوتا ہے وہ خدا کے بتلانے ہی سے معلوم ہوتا ہے اور پھر وہ لوگ ان رسل کو خبر دیدیتے ہیں اُن میں سے ایسا تو کوئی بھی نہیں جو بذاتہ علم غیب کا دعویٰ کرتا ہو چنانچہ شریعت محمدیہ بالذات علم غیب کے دعویٰ کرنے کو اعلیٰ درجے کے ممنوعات میں شمار کرتی ہے اور جو اسکا دعویٰ کرے اُسکو کافر بتلاتی ہے۔

پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متبعین یہ کہتے ہیں کہ وہ خدا سے عالم حساب کا ہمارے نزدیک جو درجہ قدم قدم۔ بقا۔ قدرت۔ ارادہ اور علم ثابت ہو چکا ہے ضرور زندہ ہونا چاہئے اسلئے کہ مردہ کا صفت

نشأت قضا و قدر اور راجع کے معنی کی توضیح

شیاء اور اولیاء کی پیشین گوئی کی حقیقت

حد از حد ہے

خدا کا ہر شے تمام  
خواص سے  
مبرا ہے ۱۲

ارادہ۔ قدرت اور علم میں سے کسی کے ساتھ موصوف ہونا عقل میں نہیں آتا جیسا کہ ظاہر ہے  
پس خدا کے لئے صفت حیات ثابت ہو گئی اور اس کا موت کیسا موصوف ہونا محال ٹھہرا  
پھر وہ کہتے ہیں کہ وہ خدا مادہ کے تمام خواص میں سے کسی خاصہ میں بھی مادہ کے مشابہ نہیں  
ہو سکتا عام ہے کہ وہ خواص ایسے ہوں کہ جنکے لزوم کے لئے نفس مادہ کی طبیعت مقتضی ہو  
اور وہ اس سے جدا نہ ہو سکتے ہوں اور یہ مادہ کے عام صفات ہیں جو اسکے جمیع انواع کیلئے  
لازم ہیں اور یا وہ ایسے ہوں جنہیں کہ نفس مادہ کی طبیعت قبول کر سکتی ہو خواہ وہ اس کے  
تمام انواع میں پائے جاسکتے ہوں یا فقط اسکے بعض مرکبات ہی میں اور یہ وہ صفات ہیں جو  
کہ مادہ کے جمیع انواع کے لئے عام تو ہیں لیکن لازمی نہیں اور یا وہ عام ہی نہیں ہیں جیسا  
کہ جوہریت۔ جسمیت۔ عرضیت۔ متخیر ہونا (یعنی کسی قدر جگہ کو گھیرنا) مرکب ہونا۔ متخیری ہونا  
غیر سے جنا جانا۔ غیر کو جتنا۔ اتصال۔ انفصال۔ حیوانیت۔ نباتیت۔ جمادیت۔ ایک جگہ  
سے دوسری جگہ منتقل ہونا۔ تمام انفعالات نفسانیہ اور اسکے مثل جتنی چیزیں ہیں۔ کیونکہ وہ خدا  
ان خواص میں سے کسی میں بھی اگر مادہ کے مشابہ مانا جائیگا تو وہ بھی اسی کے مثل مادہ ٹھہریگا  
اسلئے کہ یہ ظاہر بات ہے کہ جو شے کسی دوسرے کے ساتھ اس کی ذات اور طبیعت کو لوازمات  
اور خواص میں سے کسی خاصہ میں بھی مشابہ ہوگی وہ ضرور اسی کے مثل اور ویسی ہی ہوگی  
اور اگر یہ خدا مادہ تسلیم کیا جائیگا تو جو کچھ کہ مادہ کے لئے ممکن ہے یعنی حدوث وہ خدا کے لئے  
بھی ممکن ہوگا اور خدا بھی حادث ٹھہریگا کیونکہ جو حکم چند کیسیاں چیزوں میں سے کسی ایک کو لئے  
ثابت ہوگا وہ ویسی ہی اور چیزوں پر بھی صادق آئیگا حالانکہ خدا کے لئے قدم کے لازمی ہونے  
پر دلیل قائم ہو چکی ہے اور اسکے حدوث کا محال ہونا ثابت ہو چکا ہے پس اس سے یہ ثابت  
ہوا کہ اس خدا کا مادہ کے مشابہ ہونا ناممکن ہے تو وہ ضرور اسکے خلاف ہوگا۔ اور یہی اس مسئلہ  
کا مقصد ہے جسکے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متبعین معتقد ہیں کہ خدا عالم کے لئے تمام حوادث  
کے خلاف ہونا ضروریات میں سے ہے اور اس کا ان کے مشابہ ہونا محال ہے اسلئے خدا

زماوہ ہو سکتا ہے اور نہ مادہ کے خواص میں سے کسی کے ساتھ اُسکا موصوف ہونا ممکن ہے  
جیسا کہ پیشتر بیان ہو چکا ۛ

پھر چونکہ ظاہر ہو چکا ہے کہ خدا نہ جوہر ہے نہ جسم اسلئے اُسے کسی مکان کی بھی ضرورت نہیں  
جس میں کہ وہ قائم ہو اور نہ وہ عرض ہی ہے جو اُسے کسی محل کی حاجت ہوتی جس میں کہ  
وہ حلول کرتا اور قائم ہوتا +

خدا مکان اور  
محل کا محتاج  
نہیں ۱۲

علامہ بریں اگر اُسے عرض مانا جائیگا اور وہ کسی محل کا اپنے قیام میں محتاج ہوگا تو وہ ضرور  
صفت ہوگا اور اگر وہ صفت ہوگا تو پھر اُس کا ان صفات کے ساتھ جنکا کہ پیشتر بیان ہو چکا  
ہے موصوف ہونا ناممکن ٹھہریگا اور وہ صفات قدرت ارادہ علم اور حیات ہیں حالانکہ خدا  
کے ان صفات کے ساتھ موصوف ہونے پر دلیل قائم ہو چکی ہے اسلئے اُسکا صفت ہونا  
ممکن نہیں ہو سکتا تو پھر وہ عرض بھی جو اپنے حلول اور قیام میں کسی محل کا محتاج ہو نہ ہو سکیگا۔  
پھر چونکہ خدا کا قدم ثابت ہو چکا ہے تو وہ کسی موجد کا بھی جو اُسے ایجاد کرتا ہرگز محتاج نہیں ہو سکتا  
غرض یہ کہ خدا کا مکان محل اور موجد کی جانب محتاج نہ ہونا یہی امور ہیں جو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
کے متبعین کے اس عقیدہ سے مقصود ہیں کہ خدا سے عالم کا بنفہ اور خود ہی قائم ہونا ضروری  
ہے اور غیر کے ساتھ اُسکا قائم ہونا محال ہے۔

خدا کے عرض  
ہونے پر دلیل  
دلیل ۱۳

خدا موجد کا  
محتاج نہیں ۱۴

خدا کی اس صفت پر ایک دوسری دلیل بھی ہے وہ یہ ہے کہ اگر وہ مکان کا یا محل کا یا کسی چیز  
کا محتاج ہوتا تو ضرور تھا کہ یہ امر مذکورہ اُس سے قبل موجود ہوتے اور اُسکے بنائے ہوئے نہ ہوتے  
حالانکہ اس بات پر دلیل قائم ہو چکی ہے کہ وہی خدا قدیم اور تمام کائنات کے قبل سے ہے۔  
اور کائنات میں ہر شے اُنسی کی بنائی ہوئی ہے تو پھر کیونکر ممکن ہو کہ اس کے بعد بھی وہ ان  
میں سے کسی شے کی جانب محتاج ہو ۛ

اس سابق کے مسئلہ میں کہ خدا مادہ کے خواص میں سے کسی شے میں بھی اُس کے مشابہ نہیں ہو  
یہ شبہ نہ کرنا چاہئے کہ لیجئے خدا ان امور میں تو مادہ کے مشابہ ہو گیا کہ موجود ہے ارادہ کرتا ہے

صفات خداوندی  
اور صفات انواع  
مادہ میں محض  
اسی شرکت  
۱۵

عالم ہے۔ قادر ہے۔ زندہ ہے اور اسی طرح اوصاف ہیں جو کہ اُسکے لئے ابھی ثابت ہوئیں  
 کیونکہ مادہ کے انواع ان صفات کے ساتھ تو موصوف ہوتے ہیں اسلئے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے متبعین کا یہ اعتقاد ہے کہ خدا کے صفات مذکورہ کو محض آثار کی مشابہت کی وجہ سے انواع  
 مادہ کے صفات کے ساتھ صرف اسمی مشارکت حاصل ہے حقیقت کے اعتبار سے پورا پورا  
 اختلاف اور مباہنت پائی جاتی ہے کیونکہ خدا کی صفات مذکورہ ان کے نزدیک صفات قدیم  
 ہیں اعراض نہیں ہو سکتی لیکن انواع مادہ کی صفات جنکے ساتھ ان کو اسمی مشارکت حاصل ہے  
 بلاشبہ اعراض اور مادہ کے حادث اور زائل ہونے والے احوال ہیں اور اس میں ذرا بھی خفا  
 نہیں کہ محض آثار میں مشابہت کا پایا جانا اس امر کو مستلزم اور مقتضی نہیں ہو سکتا کہ حقیقت  
 میں بھی مشابہت ہو خصوصاً جبکہ صفات خداوندی کے آثار با عظمت۔ محیط اور کامل ہوں  
 اوصاف انواع کے آثار ان کے مقابل میں حقیر ناقص اور قاصر ہوں جیسا کہ دونوں کے  
 آثار میں مقابلہ کرنے سے صاف صاف واضح ہوتا ہے۔

فلاسفہ جدید نے  
 متقابل میں مشابہت  
 کی دلیل بیان کرنے  
 کی حاجت نہیں

پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متبعین جبکہ خدا سے عالم کے وجود پر دلیل قایم کر چکے اور آپ لوگوں پر  
 اُسکے وجود کی تصدیق کرنے کو دلیل سابق کے مقتضی کے موافق لازم کر چکے تو اب انہیں کوئی  
 ضرورت نہیں ہے کہ آپ لوگوں کے مقابلہ میں اس امر پر دلیل قایم کریں کہ وہ خدا ایک ہے  
 خدائی میں اور عالم کی تخصیص اور ایجاد میں اُسکا کوئی شریک نہیں ہو سکتا کیونکہ آپ لوگ  
 تو ایک خدا کو بھی نہیں مانتے تھے انہوں نے دلیل سے اُسکے وجود کی تصدیق کرنے کو آپ پر  
 لازم کر دیا اب انہیں آپ لوگوں کی جانب سے اس امر کا اندیشہ نہیں ہو سکتا کہ آپ اس خدا  
 کے سوا اور کسی خدا کے وجود کا دعویٰ کرنے لگیں گے اس لئے کہ اسے تو آپ خود سمجھ سکتے  
 ہیں آپ کے نزدیک تو یہ ظاہرات ہے کہ آثار خداوندی کی دلالت سے خدا سے عالم کے وجود  
 کے ثابت کرنے کے بعد کو سنا امر حقیقی ہے کہ کسی دوسرے خدا کے ثابت کرنے کے لئے بھی  
 ہمیں ضرورت پڑے باوجودیکہ اس عالم کے ایجاد کرنے کے لئے صرف ایک ہی خدا جس میں



کہ اس کے ایجاد اور محکم کرنے کے لئے کامل صفات موجود ہوں بالکل کافی ہے۔ لیکن چونکہ وہ اس کے معتقد ہیں کہ وہ خدا ایک ہی ہے اس کی خدائی میں کسی کا شریک ٹھیرانا سراسر محال ہے اور وہ اپنے عقیدوں کو بغیر قطعی دلیل پر مبنی کئے ہوئے باز نہیں دے سکتے ان کے عقیدوں کی بنا پر ہمیشہ قطعی دلیلوں پر ہوتی ہے خواہ وہ قطعی دلیل عقلی ہو یا نقلی اس لئے لازم ہے کہ وہ اس خدا کی وحدانیت پر عالم کے ایجاد کرنے میں اس کے منفرد ہونے پر اس کے سوا کسی خدا کے وجود کے محال ہونے پر ضرور عقلی یا نقلی دلیل قایم کریں۔ علیٰ ہذا القیاس جب وہ ان فرقوں سے گفتگو پر آمادہ ہوں جو کہ متعدد خدا ماننے والے ہیں اور عالم کے لئے دو یا تین یا زیادہ خداؤں کا اعتقاد رکھتے ہیں تو اس وقت بھی ان فرقوں پر خدا سے عالم کی وحدت کا اقرار لازم کرنے کے لئے وہ اس امر کو اپنے ذمہ ضروری خیال کرتے ہیں کہ خدا کی وحدت اور اس کے سوا کسی دوسرے خدا کے محال ہونے پر دلیل قایم کریں لیکن ان فرقوں کے مقابلہ میں ان کی دلیل ضرور عقلی ہونی چاہئے نقلی دلیل کو وہ مانتے ہی نہیں تو پھر ان کے سامنے اس کے بیان کرنے سے فائدہ ہی کیا نکلیگا۔

رہی خدا سے عالم کی وحدانیت پر دلیل نقلی جن پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پیرو اعتماد کرتے ہیں وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہوئے قرآن میں جس کی نسبت انہوں نے خدا سے عالم کے پاس سے ہونے کی خبر دی ہے بکثرت موجود ہیں۔ قرآن کی اکثر سورتیں خدا کی توحید اور ایجاد کرنے میں اس کے منفرد ہونے کی تصریح کرتی ہیں بلکہ ان میں اس کی توحید کی دونوں قسم کی عقلی قطعی بھی اور اطمینان بخش دلیلیں بھی جو کہ عام لوگوں کی عقل کے موافق ہیں جن میں کہ قطعی برائی دلیل سمجھنے کی قابلیت نہیں مذکور ہیں۔

اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پیرو توحید خداوندی کے اعتقاد کے بارے میں محض نقلی دلیل پر بھی اعتماد کر سکتے ہیں کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت اور آپ کی لائی ہوئی چیزوں کی حقانیت کی تصدیق خدا کی توحید پر موقوف نہیں ہے اس لئے کہ آپ کے دعوے کی حقانیت

مسلمانوں کے عقیدے  
بالذیل نہیں کہہ  
یقینی دلیل پر مبنی  
ہیں اس لئے عقیدہ  
کی دلیل بھی ضرور

وحدانیت کو منکر  
فرقوں کے لئے  
بھی دلیل وحدت  
کی ضرورت ہوگا

قرآن میں توحید  
کی عقلی برائی  
اور تمام اولاد  
مسم کی تکذیب  
موجود ہیں

پر متعدد دلائل قائم ہونے کی وجہ سے عالم کے موجد کی جانب سے آپ کی رسالت کی تصدیق کر سکتے ہیں عام ہے کہ وہ موجد ایجاد کرنے میں منفرد اور ایک مانا جائے پھر جب کہ وہ آپ کی رسالت کی پوری طور سے تصدیق کر چکے تو پھر انہیں آپ کی یہ خبر بھی ماننا پڑیگی کہ جس خدا نے انہیں بھیجا ہے اور رسول بنایا ہے وہ ایجاد کرنے میں منفرد اور ایک ہے اس میں شک کوئی شریک نہیں۔ لیکن دلیل عقلی جسے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پیروان فرقوں کے مقابلہ میں جو متعدد خداؤں کے قائل ہیں خدا سے عالم کی وحدانیت پر قائم کرتے ہیں اور نیز جس پر کہ اسکی وحدانیت کے اعتقاد کے بارہ ہیں وہ خود بھی اعتقاد کرتے ہیں اس کی بکثرت صورتیں اور مختلف طریقے ہیں اس مقام پر بغرض اختصار ان میں سے ہم ایک ہی دلیل بیان کریں گے پس سنئے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پیرو اس موقع پر یہ کہتے ہیں کہ اگر عالم کے خدا متعدد مانے جائیں مثلاً دو مانے جائیں دیا اور زیادہ کیونکہ اس استدلال میں کوئی فرق نہیں آسکتا، تو عالم میں کسی شے کا بھی وجود نہیں ہو سکتا لیکن عالم میں کسی شے کا نہ پایا جانا باطل ہے اسلئے کہ اس کا وجود تو ہم مشاہدہ کر رہے ہیں پس وہ امر بھی دینی خدا کا متعدد ماننا جس سے کہی غرابی لازم آئی ضرور باطل اور غلط ہوگا اور جب خدا کا متعدد ماننا باطل ٹھہرا تو اس کی وحدانیت ثابت ہو گئی اور یہی ہمارا مقصود تھا اب سنئے کہ خدا کے متعدد ماننے سے عالم میں کسی شے کا نہ پایا جانا کیونکہ لازم آتا مثلاً فرض کیجئے کہ دو خدا ہوں تو وہ دونوں یا تو باہم متفق ہو جائیں گے یا مختلف رہیں گے اگر متفق ہو جائیں تو وہ کسی چیز کو ایجاد نہیں کر سکتے ورنہ لازم آئے گا کہ دو مشروں کا فقط ایک ہی اثر ہو اور یہ محال ہے کیونکہ اس سے لازم ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک کی ایجاد سے اگر عالم کا ایک جدا گانہ اور مستقل موجود ہوگا تو لازم آئے گا کہ عالم دو در وجود کے ساتھ موجود ہوگا لاکہ وہ صرف ایک ہی وجود کے ساتھ موجود ہے جیسا کہ ظاہر ہے اور اگر دونوں ایجاد سے زیادہ ہمیں عالم کا فقط ایک ہی وجود حاصل ہو تو ماننا پڑیگا کہ ان دونوں میں سے ہر ایک نے بافراہ اسے ایجاد نہیں کیا بلکہ دوسرے کے ساتھ ملکر ایجاد کیا جیسے کہ اگر دو قوتیں ملکر کسی حقیر کے لڑکھانے کا باعث ہوں ہر ایک

وحدانیت کی  
عقلی دلیل

ان میں سے بافراہ اس کے لڑھکانے کے لئے کافی نہ ہو بلکہ دونوں کے مجتمع ہونے کی ضرورت پڑے تو ہر ایک دوسری قوت کی محتاج ٹھہریگی اور اس کے ساتھ ملکر مرکب ہوگی اور وہ دونو قوتیں مرکب ہو کر ایک قوت بنے گی۔

تو اس صورت میں صاف ظاہر ہے لڑھکانے کی نسبت دونوں کی طرف ہونی چاہئے ان میں سے کسی ایک کی جانب علی الاستقلال نسبت کرنا ہر گرجھج نہیں ہو سکتا۔ پس اس بنا پر دونوں خدا ایک دوسرے کے ساتھ مرکب ہوں گے اور دونوں بمنزلہ ایک خدا کے قرار پائیں گے کہ جس کی طرف ایجاد کی نسبت ہوگی اور دونوں میں سے ہر ایک کی جانب علی الاستقلال ایجاد کی نسبت نہ ہو سکیگی کیونکہ ہر ایک موجود کا جز ہو گا نہ مستقل موجود لاکہ خدا نے عالم اسکو کہہ سکتے ہیں کہ جو اس عالم کا موجود ہوا اگر یہ کہا جائے کہ ہر واحد خدا نہیں بلکہ فی الحقیقت دونوں کا مجموعہ خدا ہے تو اسکا جواب ہم یہ دینگے کہ پیشتر ثابت ہو چکا ہے کہ خدا سے یعنی موجود عالم کا مرکب ہونا محال ہے کیونکہ اس میں اور مادہ اور اسکی تمام انواع کے مابین جمیع صفات کے اعتبار سے جو کہ ان کے ساتھ مختص ہیں مخالف ہونا ایک لازمی امر ہے اور انہیں صفات میں سے ترکیب ملتی ہے۔ علاوہ برہ ہر ایک مرکب کے لئے حدوث لازم ہے تو اس بنا پر خدا کا حدوث لازم آئیگا اور نہ یہ ممکن ہے کہ دونوں عالم کو علی الترتیب اس طرح پراپا کر دیں کہ پہلے تو ایک ایجاد کرے اور پھر دوسرا درجہ تحصیل حاصل لازم آئے گی اور وہ محال ہے جیسا کہ پیشتر ثابت ہو چکا ہے۔ اور نہ یہی ممکن ہے کہ بعض چیز کو ایک ایجاد کرے اور بعض باقی کو دوسرا کیونکہ اسوقت ان دونوں کا عاجز ہونا لازم آئیگا اس لئے کہ جب کسی شے کے ساتھ ان دونوں میں سے کسی ایک کی قدرت متعلق ہو جائیگی تو لامحالہ اس شے کے ساتھ دوسرے کی قدرت کے متعلق ہونے کا طریق وہ پہلا مسدود کر دے گا پس دوسرا اسکی مخالفت پر ہرگز قادر نہ ہو سکیگا اور عاجز رہے گا اور اگر دوسرا اس کے خلاف کرے گا اور اس فی اپنی قدرت کے متعلق ہونے کے طریق کو مسدود نہ ہونے دیا تو پہلے کو عاجز ماننا پڑے گا بہر حال خدا کا عجز لازم آئیگا اور خدا کا عجز محال ہے +

اور اگر دونوں مختلف ہو جائیں اس طرح ہر کہ ایک تو عالم کے ایجاد کرنے کا ارادہ کرے اور دوسرا اسکے معدوم کرنے کا پس ہرگز ممکن نہیں کہ دونوں کا ارادہ نافذ ہو سکے ورنہ اجتماع ضدین لازم آئیگا اور نہ یہ ممکن ہے کہ ایک کا ارادہ نافذ ہو اور دوسرے کا نہ ہو کیونکہ جبکہ ارادہ نافذ نہ ہو سکیگا وہی عاجز ٹھیرے گا اور دوسرا بھی ویسا ہی قرار پائیگا اس واسطے کہ دونوں میں مماثلت متعقد ہو چکی ہے اور دونوں کیساں میں علاوہ بریں یہ بھی ہے کہ جب ایک کا ارادہ نافذ ہو گا اور دوسرے کا نہیں تو جبکہ ارادہ نافذ ہو جائیگا وہی خدا ٹھیرے گا دوسرا نہیں ہو سکتا اب حدانیت کی دلیل مکمل ہو گئی اور یہی دلیل قرآن مجید میں بھی مجملاً اور علی وجہ الاختصار مذکور ہے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے (لو کان فیہما الہنہ الا اللہ لفسدتا) اگر دونوں میں اللہ کے سوا اور خدا ہوتے یعنی اگر زمین اور آسمانوں کے پیدا کرنے میں اللہ کے سوا اور خدا بھی قائم ہو سکتے اگرچہ اللہ بھی اُن کے ساتھ ہوتا تو وہ دونوں درہم و برہم ہو جاتے۔ یعنی آسمان و زمین کا وجود ہی نہ ہوتا لیکن اُن دونوں کا وجود نہ ہونا باطل ہے اسلئے کہ اُن کا موجود ہونا مشاہدہ سے ثابت ہے پس وہ شے جسے اللہ کے سوا جنس خدا کا موجود ہونا (یعنی کسی اور خدا کا موجود ہونا، بھی جس سے کہ یہ خرابی لازم آتی باطل ٹھیرے تو اب ثابت ہو گیا کہ زمین اور آسمانوں میں یعنی عالم میں اللہ کے سوا کوئی اور خدا نہیں ہو سکتا بلکہ وہی خدائی کو ساتھ مفرد اور بیکتا ہے اور یہی مقصود تھا یہ نہیں ہے کہ خدا کی جماعت ہی محال ہو بلکہ خدا کا مجرد متحد ہونا محال ہے چنانچہ ہم نے اپنے قول جنس خدا سے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے۔ پھر سابق میں دونوں خداؤں کے متفق ہو جانے کے احتمال کو جو فرض کیا ہے وہ محض سرسری نظر کے لحاظ سے ہے ورنہ جب غور کیا جائے تو دونوں خداؤں کے متفق ہونے اور صلح کر لینے کا سرے سے احتمال ہی صحیح نہیں ہو سکتا کیونکہ خدائی کا مرتبہ عام غلبہ اور کامل استقلال کو مقتضی ہے جیسا کہ قرآن مجید نے اس کی طرف اس قول میں اشارہ کیا ہے (ادن للذہب کل الہ بما خلق ولعلی بعضہم علی بعض) اب تو (یعنی اگر کئی خدا مانے جائیں) ہر خدا اپنی اپنی پیدا کی ہوئی اشیا کو مے جاتا اور ایک دوسرے پر چڑھائی کو بیٹھتا دیتا تو آپ نے سن لیا اب میں اس امر پر مکرر تنبیہ کرتا ہوں کہ یہ

دلیل قاطعہ کی  
ایسی تقریریں  
اس کا قطعاً ملان  
مہبت ہونا چاہی

دلیل اور اسی طرح اور دلیلیں صرف انہیں کے مقابلہ میں قایم کی جاسکتی ہیں کہ جو خدا سے عالم کے وجود کو تو مانتے ہیں لیکن وہ متحد و خداؤں کے مدعی ہیں پس وہ اس قسم کی دلیلوں کو اپنے قعود کے دعوے سے باز رکھ جاسکتے ہیں۔ وہ لوگ جو عالم کے لئے کسی خدا کے وجود کو تسلیم نہیں کرتے ان کے مقابلہ میں اس دلیل کا قایم کرنا اسی وقت صحیح ہو سکتا ہے جبکہ ان پر اس امر کا ماننا لازم کر دیا جائے کہ عالم کے لئے ضرور کوئی خدا ہے جس نے کہ اسے ایجاد کیا پھر انکو خدائی کے منصب کو اور جس عظمت اور استقلال کو کہ خدائی کا منصب مقتضی ہے اچھی طرح سمجھا دیا جائے ورنہ انہیں اسکی کیا پرواہ ہوگی کہ خدا کا عجز لازم آتا ہے یا اسکی سوا اور محالات جن کا کہ دلیل سابق میں پیشتر ذکر ہو چکا ہو لازم آتے ہیں پس اس سے ذرا آگاہ رہنا چاہیو۔

پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متبعین نے دیکھا کہ اتنی ہی صفات جو کہ خدا موجد عالم کے لئے ثابت ہوئیں ہر چند کہ خدائی کا مدار ٹھہر سکتی ہیں اور وہ صفات وجود و قدم۔ بقا و حوادث کے ساتھ مخالفت اس کا بنفسہ قایم ہونا یعنی استقلال موجد ہونا۔ وحدانیت۔ علم۔ قدرت۔ ارادہ اور حیات ہیں اور اگر خدا صرف انہیں صفات کے ساتھ موصوف ہو تب بھی وجود کائنات کی علت بننے کے لئے کافی سمجھا جاسکتا ہے اور ہر عاقل اتنے پر قناعت کر سکتا ہے لیکن انہوں نے اس طرے پاک کی شان میں اور بھی غور کرنا شروع کیا اور اسکی عجیب غریب مصنوعات اور اسکی کمال پراندازی میں تامل کیا تو کہنے لگے کہ جب اسکی مصنوعات میں یہ کمال موجود ہو تو کیا وہ خدا سے پاک صفات کمالیہ میں سے کسی صفت میں خود ناقص بھی ٹھہر سکتا ہے ہرگز نہیں بلکہ جہاں تک ہم خیال کر سکتے ہیں کسی کو ایسا نہیں پاتے کہ وہ اپنی مثل کوئی شے ایجاد کر سکے چہ جائیکہ ناقص کسی کامل کو ایجاد کرے یا کامل اپنے سے اکمل کو ایجاد کرنے کے قابل ہو سکے۔ انہیں حیوانات کو لہجہ کہ وہ کچھ ہی کیوں نہ بنائیں اور ایجاد کریں لیکن ہم ہمیشہ ان کو اس سے عاجز ہی پاتے ہیں کہ وہ حیوانیت میں اپنے مثل یا اپنے قریب قریب بھی بنا سکیں اور حیوانات کو بھی جانے دیجئے۔ انسان کو لہجہ کہ جو سب زیادہ جاننے والا اور صنعت کے اعتبار سے اعلیٰ درجہ کا قادر مانا جاتا ہو وہ بھی کچھ ہی

من  
خدا کے لئے سوا خدا  
نہ کوہ ہالا کے دیوتا  
کمالیہ کے نشانات  
کی تہمید ۱۲

انسان کو ہی چھوڑنا  
نہیں کہ کچھ نہیں  
پیدا کر سکتا ۱۳

کیوں نہ بنائے اور ایجاد کرے لیکن جب دیکھا جاتا ہے تو وہ اپنے مثالی یا اپنے سے مکمل بنانا تو جدا رہا اُس کے مصنوعات میں اُس کمال کے قریب قریب بھی نمودار نہیں ہوتا۔ جو کہ خود اُس میں قائم ہے۔ حیوان یا انسان کا بنانا تو بالاسے طاق رہا انسان میں نبات بنانے کی تو قدرت ہے ہی نہیں۔ غایت سے غایت وہ جو کچھ بنا سکتا ہے یہ کہ وہ جمادی صورت جو کہ حیات ہے بالکل خالی ہوتی ہے تراش لیتا ہے یا چند عناصر کو جمع کر کے کیمیادی ترکیب دے سکتا ہے کہ جس میں حیات کا ذرہ برابر بھی نشان نہیں پایا جاتا۔ یا گلےں ایجاد کر سکتا ہے کہ جو قدرتی قوانین جس ثقیلی کے موافق غیر دائمی اور ناپائدار حرکت کرنے لگتی ہیں اور پھر نہ ان میں حیات کا نام نشان ہوتا ہے اور نہ احساس کا۔ اور جب وہ کسی حیوان یا نبات میں اُس کی صورت کے متغیر کرنے کے لئے کسی قسم کا تصرف کرنا چاہتا ہے تو وہ خود ہرگز اپنی قدرت حاصل نہیں کر سکتا آخر کار چارو ناچار انہیں قوانین قدرت کے استعمال کرنے پر مجبور ہوتا ہے جو تغیر دینے کے لئے اس خدا کے پاک کی جانب سے مقرر ہیں اور جو تغیر کہ اُس سے حادث ہوتی ہے وہ حقیقت میں اُس کا فعل بھی نہیں ہے اُس کو صرف اسی قدر دخل ہے کہ اُس نے اُس قانون قدرت کو دریافت کر لیا جس سے کہ تغیر پیدا ہو سکتی ہے اور پھر اُس نے جس شے کو تغیر دینا مقصود ہے اُس پر اُسے مسلط کر دیا۔ اور اگر یہ تغیر اُس کے بنانے اور اُس کے پیدا کرنے سے ہوتی تو اُس کے ظاہر ہونے سے قبل ضرور اُس کو اُس کے تمام حالات کی تفصیلی واقفیت ہوتی وہ اُس کی مقدار اور کیفیت کو پوری تدقیق کے ساتھ جان سکتا حالانکہ ایسا نہیں ہوتا بیان کیا گیا ہے کہ جب کوئی انسان اس بات کا ارادہ کرتا ہے کہ وہ کسی پرند کے بچہ کو اُس کی خلقت میں بد صورت کر دے تو وہ اندر سے میں ایک جانب سے قوی حرارت پہنچاتا ہے اور دوسری جانب سے ذرا ضعیف۔ اس بچہ میں ایک خاص قسم کی بد صورتی پیدا ہو جاتی ہے پس یہ بد صورتی اس انسان کا فعل ہرگز نہیں ہو سکتی ورنہ اُس سے بچکنے کے پہلے ہی اس صورت کی بدنامی کی مقدار۔ اس کی کیفیت اور یہ کہ بچہ کے کس موقع پر یہ خرابی پیدا ہوئی پوری تدقیق کے ساتھ جانتا اور اُس سے واقف ہوتا حالانکہ ایسا نہیں ہوتا

انسان جو کچھ ظفرات کرتا ہے وہ حقیقت میں خدا کے مقرر کردہ قوانین قدرت کو مسلط کر دیتا ہے اور اُس سے کام لیتا ہے خود مستقل طور پر کچھ نہیں کر سکتا



غایت سے غایت وہ تجربہ سے یا اتفاقی طور پر اس قانون قدرت پر مطلع ہو گیا جسکی وجہ سے کہ  
اندھے میں بچہ کی صورت بدل جاتی ہے اور بد نما ہو جاتا ہے اور اس قانون کو وہ استعمال کرنے  
لگا جیسے کہ کسی شخص کو یہ معلوم ہو گیا کہ پانی سے پیاس بجھ جاتی ہے پھر جب اسے پیاس لگتی  
ہے تو وہ اپنے معدہ میں پانی پہنچا لیتا ہے اس سے اسے سیرابی حاصل ہو جاتی ہے اور اسکی  
پیاس بجھ جاتی ہے تو کیا یہ کہا جاسکتا ہے کہ جس شخص نے اپنے معدہ میں پانی پہنچایا ہے  
خود اسی نے سیرابی کو بھی پیدا کیا اور پیاس کو دفع کر دیا اور کیا یہ اس کے مصنوعات میں شمار کیا  
جاسکتا ہے؟ ہرگز نہیں۔ پس اس کا اتنا ہی فعل ہے کہ اس نے اپنے معدہ میں پانی پہنچا لیا۔  
پانی جب معدہ میں پہنچا تو اس سے معدہ کی حرارت ٹھنڈی پڑی اور پیاس جاتی رہی اب یہ  
جو کچھ حاصل ہوا اس میں پانی پہنچانے والے کی ذرا بھی تاثیر نہیں۔ اس موقع سے یہ امر بطریق  
واضح ہو گیا کہ کھیت کا کاشتکار درختوں کے مکھنوں اور ان کے بار آور ہونے میں اس کے لئے مقررہ  
قوانین قدرت استعمال کر کے کتنی ہی کوشش کیوں کرے اسکی نسبت یہ ہرگز نہیں کہا جاسکتا  
کہ اسی نے کھیت کے درختوں کو ایجاد کیا اور بنایا ہے ان سے پھل نکالے ہیں اور ان کی  
عجیب و غریب ترکیب اور حیرت انگیز خواص کا وہی پیدا کرنے والا ہے اسلئے کہ اس میں سے  
فی الحقیقت کوئی شے بھی اسکی بنائی ہوئی نہیں ہاں اگر مجازی اطلاق کو آپ لیتے ہیں تو مہمیر  
کوئی مضائقہ نہیں اسکو ہم بھی مانتے ہیں اسی طرح تمام ان اشیاء کی نسبت جنکے وجود کا سبب  
انسان عالم کے مقررہ قوانین قدرت استعمال کر کے ہوا کرتا ہے یہ کہا جاسکتا ہے کہ انکا انسان  
بنانے والا اور موجد نہیں صرف اسکا کام اتنا ہے کہ وہ مقررہ قوانین قدرت کو ان کے مقررہ  
راستوں میں جاری کر دیتا ہے اس کے بعد تمام آثار ان سے پیدا ہو جاتے ہیں اور وہ انسان آثار  
کو نہیں پیدا کرتا عنقریب اسکا بیان آتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پیرو اس امر کے قائل  
ہیں کہ یہ تمام آثار قوانین قدرت سے خدا تعالیٰ کے پیدا کرنے سے ظہور میں آتے ہیں فقط  
قوانین قدرت کے ذاتی اثر سے چنانچہ اسکی تحقیق عنقریب آئیگی، پس جبکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے

فہم نے اپنے اس  
مذہب کو جس میں  
ان کو سب سے پہلے  
کہہ دیا تھا صفات  
کامل ہیں

متبعین کے نزدیک یہ بات جسکا پیشتر ذکر ہوا واضح ہو گئی کہ کوئی شے اپنے مثل کے بنانے پر  
 بھی قادر نہیں ہو سکتی چہ جائیکہ وہ اپنے سے بڑھ کر اور اکمل شے کو بنائے تو وہ کہنے لگے کہ یہ  
 لازمی امر ہے کہ جس خدا نے مادہ کو ان عجیب و غریب قوانین قدرت کے ساتھ ایجاد کیا جن کی  
 وجہ سے کہ اُس میں بیشمار نظورات اور تغیرات کی قابلیت آگئی اور اُس سے یہ حیرت انگیز بی-  
 افواع وجود میں آئیں ضرور اُس خدا کی جہاں صفات جو کہ اُس کے لئے دلیل سے ثابت ہوئیں اور  
 جو صفات کمالیہ کہ اُسکی ذات کے شایاں ہیں سب مرتبہ کمال کو پہنچی ہوئی ہوں۔ ورنہ وہ اپنے  
 مصنوعات کے مثل یا اُن سے بھی کمتر ٹھہر گیا حالانکہ یہ امر اُس کے خلاف ہے جسکو کہ عقل یقینی طور  
 پر جان چکی اور اُس کی تصدیق کر چکی پس وہ اسکے مستحق ہو گئے کہ وہ خدا ضرور ضرور سمجھ۔ بصیر۔  
 متکلم۔ اور تمام صفات کمالیہ کے ساتھ جو اُسکی ذات کے شایاں ہیں متصف ہوا سئلے کہ یہ بات  
 عقل میں نہیں آ سکتی کہ وہ بہرا۔ اندھا۔ گونگا ہو اور پھر اسی نے قوت سمع کو پیدا کیا ہو۔ آنکھوں کو  
 روشن کیا ہو۔ کلام کے ساتھ زبان کو جاری کیا ہو اور یہ یہ ہو سکتا ہے کہ وہ صفت کمالیہ میں ناقص  
 ہو حالانکہ اسی نے صفت کمالیہ کی نظیر کو اپنے مصنوعات میں نہایت ہی کامل طور پر ایجاد کیا ہو  
 لیکن جتنی صفات کا کہ وہ خدا کی نسبت اعتقاد رکھتے ہیں اُن کے بارے میں اُنہیں یقین ہے  
 کہ نہ وہ حوادث کی سی صفات ہیں اور نہ حقیقت میں اُن کے مشابہ ٹھہر سکتی ہیں اگرچہ باہم اُن میں  
 آثار کی مشابہت کی وجہ سے مشارکت اسی پائی جائے اور اس امر کا پیشتر بیان ہو چکا ہے کہ آثار  
 کی مشابہت سے حقیقت کی مشابہت ضروری نہیں پس خدا سننے میں ہماری طرح کان کا محتاج  
 نہیں بلکہ اُس کی صفت قدیمہ ہے جو اُسکی ذات کے ساتھ قائم ہے جس سے کہ تمام سموعات  
 اسپر سنکشف ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح اُسکا دیکھنا آنکھ کی تپلی پر موقوف نہیں بلکہ وہ بھی صفت  
 قدیمہ ہے جو کہ اُسکی ذات کے ساتھ قائم ہے جس سے کہ تمام مبصرات اُس کے نزدیک سنکشف  
 ہو جاتے ہیں اُسکا کلام ہماری طرح آواز اور حرف سے نہیں ہو سکتا بلکہ وہ بھی صفت قدیمہ ہے  
 جو کہ اُس کی ذات کے ساتھ قائم ہے جسکے ذریعے سے وہ اپنی مخلوقات میں سے جس کسی کو

خدا کا سچا بصیر  
 متکلم وغیرہ ہونا  
 اور اُن کے سنی کی  
 تشریح اور حق  
 اور حوادث کو سننا  
 کے مابین کیا فرق  
 ہے

جو کچھ سمجھنا چاہتا ہے سمجھا سکتا ہے اسی طرح تمام اُن باقی صفات یعنی علم - ارادہ - قدرت - حیات وغیرہ کی نسبت جو سابق میں بیان ہوئیں یہی کہا جاسکتا ہے پس وہ ساری صفات قدیمہ میں جو اسکی ذات کے ساتھ قائم ہیں جن میں سے ہر ایک کا اُسکے مقتضائے موافق اشیاء کے ساتھ تعلق ہوتا ہے خواہ بطور انکشاف کے ہو یا تخصیص کے یا احداث کے ورنہ اگر اُسکی صفات حوادث کی سی صفات مانی جائیں گی تو وہ بھی اُنہیں کی طرح حادث ٹھیرے گا حالانکہ اُسکے قدم کے ضروری ہونے پر اور اُسکے حدوث کے محال ہونے پر دلیل قائم ہو چکی ہے اور اسکا تفصیلی بیان پہلے گزر چکا ہے۔

پھر جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پیرو اسی خدا سے پاک کی جانب سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر اُن دلائل کی وجہ سے جو آپ کے صدق پر قائم ہو چکی ہیں یقین کر چکے تو اُنہوں نے دیکھا کہ آپ کی شریعت خدا سے عالم کے لئے صفات سابق الذکر جو عقلی دلائل سے معلوم ہوئیں ثابت کرتی ہے اور یہ وہ صفات ہیں جن پر خدائی کا مدار ہے اور نیز وہ صفات کمالیہ جن کے لئے کہ اُس کی شان عظیم مقتضی ہے اور سو اُسکے عدل - رحمت - کرم - ہدایت - احسان اور ایسی ہی اور صفات بھی کہ جنکا پتہ نصوص شرعیہ سے لگتا ہے اسی قبیل سے ہیں۔ باوجود اس کے اُنہوں نے یہ بھی پایا کہ ان صفات کے علاوہ اس شریعت نے خدا کے لئے چند ایسی صفات کو بھی ثابت کیا کہ دلیل عقلی جنکے ثبوت ہی پر دلالت کرتی ہے اور نہ اُن کی نفی پر لیکن شریعت محمدیہ میں چونکہ اُن کی تصریح کی گئی تھی وہ اُن صفات کے بھی معتقد ہو گئے اسلئے کہ اُن صفات کے خبر دینے والے (اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں) صادق ہیں اور اُن کا صدق اُن دلائل قاطعہ کی وجہ سے جو اُن کے صدق پر قائم ہو چکے ہیں یقینی تسلیم کیا گیا ہے اور عقل اُن صفات کو محال بھی نہیں سمجھتی کہ اُن کے ماننے میں کچھ پس و پیش کرنے کا موقع ہوتا۔

اسی طرح اس شریعت میں خدا سے پاک کے لئے چند ایسی اشیاء کو بھی ثابت کیا ہے جن سے کہ بظاہر سمیت کا شبہ پڑتا ہے اور یہ اشیاء جیسے کہ چہرہ - آنکھ - ہاتھ - انگلی قدم وغیرہ ہیں پس محمد

خدا کے لئے ثبوت  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
بھی ثبوت نہیں دے سکتا  
نبوت یا عدم ثبوت  
محض عقل سے ظہور  
معلوم ہو سکتا ہے

صفات خداوندی کے  
بارہ میں مشابہت  
کا حکم ۱۲

صلی اللہ علیہ وسلم کے متبعین نے ان اشیاء کو خدا کے لئے ثابت تو کیا لیکن چونکہ عقلی اور نقلی دلیل کی رو سے خدا کا جہیت سے منزہ اور پاک ہونا ثابت ہو چکا تھا اسلئے انہوں نے ان کو ظاہری معافی نہیں تسلیم کئے اور یہ اعتقاد رکھا کہ ان کے معافی جو ہوں خدا کی ذات کے مناسب ہیں حوادث میں ان کے جو معافی سمجھے جاتے ہیں وہ ہرگز نہیں ہو سکتے رہا ان کی حقیقت کا علم وہ انہوں نے اسی خداے پاک پر رکھا اور اُسکے حوالے کیا۔ اسی لئے وہ اس امر کے قائل ہو گئے کہ مثلاً خدا کا مانتہ تو ہے لیکن وہ ہمارے مانتوں کی طرح نہیں ہو سکتا اسی طرح انکی آنکھ بھی ہے لیکن ہماری آنکھوں کی طرح نہیں ہو سکتی علیٰ ہذا القیاس اور اشیاء کو بھی جیسے اتنا تو ہم کہہ سکتے ہیں باقی رہی اسکے مراد ہی معنی کی حقیقت اُسے خدا ہی خوب جانتا ہے پس اس طور پر وہ خدا کو منزہ مانتے ہیں اور حقیقی علم خدا کے حوالے کرتے ہیں خلاصہ یہ کہ جہانتک کہ عقل کی دلالت اور شریعت محمدیہ سے معلوم ہوا اُسکے موافق وہ خدا کو تمام کمالات کے ساتھ جو اُس کی شان عالی کے سزاوار ہیں موصوف مانتے ہیں اور تمام نقائص سے کہ جو اسکو زیبا نہیں منزہ اور برتر اعتقاد کرتے ہیں +

پھر اس شریعت نے جیسے کہ خدا کی صفات بتلائی ہیں اُسی طرح اُسکے وہ نام بھی جو اُس نے اپنے لئے خود تجویز کئے ہیں بتلائے انہیں میں سے لفظ (اللہ) ہے جو اُسکا خاص نام ہے دوسرے پر اطلاق نہیں ہوتا اس لفظ کا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے قبل بھی اگرچہ عالم کے پیدا کرنے والے پر عربی زبان میں اطلاق موجود تھا لیکن شریعت نے بھی خدا تعالیٰ پر اسی لفظ کو اطلاق کیا اسلئے اس طرح پر اس میں شرعی حیثیت پیدا ہو گئی اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متبعین کو نزدیک یہ نام شرعی نام سمجھا گیا جس میں کہ انہوں نے شریعت محمدیہ کا لحاظ کیا نہ فقط عربی نعت کا اسی طرح پر خدا کے تعالیٰ کے باقی ناموں کو سمجھے۔ پھر شریعت محمدیہ نے جیسے کہ اپنے پیروی کرنے والوں کو خدا کے وجود کے اور اُسکے اُن صفات کمالیہ کے ساتھ موصوف ہونے کی تعلیم دی جن کے یا تو ثبوت ہی عقل دلالت کرتی ہے یا خدا کے لئے اُن کو جائز رکھتی ہے اور اُسکے نام بتلائے اسی طرح اُس نے خدا کے وجود پر اُس کی عظمت پر اُسکی تمام صفات کمالیہ کے ساتھ موصوف

خدا جسے اسماء  
توصیفی ہیں اور  
اس علم ذات پر ۱۲

شرعی محمدیہ خدا کی  
عظمت اور اسکا مقام  
کمال کے ساتھ موصوف  
ہونے پر عقلی تعلیم اور  
اطمینان بخش ہو رہا  
قسم کی دلیلوں سے  
استدلال کرتے کا  
طریقہ بتلایا ہے ۱۳

ہوئے عقلی دلیل سے استدلال کرنا طریق بھی سکھایا عام ہے کہ وہ دلائل برہانی قطعی ہوں یا اطمینان بخش دلائل ہوں جن سے کہ قلوب کی پوری تسکین ہو جاتی ہے اور دل اُن کو فوراً قبول کر لیتا ہے۔ اس طرح پر اسلامی امور کے اثبات کے لئے نہایت ہی وسیع طریق اُن کے ہاتھ لگاؤ عقلی اصول پر اسلامی خوبیاں ثابت کرنے کے واسطے اُن پر بہت بڑا دروازہ کھل گیا چنانچہ میں چاہتا ہوں کہ اُن میں سے چند امور کو ذکر کروں جو کہ خدائے عالم کے وجود پر صفات کاملہ کے ساتھ اُسکے موصوف ہونے پر اسکی اور اُس کی صفات کی عظمت پر۔ اور پھر اُن کے آثار کی وسعت پر دلالت کرتے ہیں جس سے کہ دلوں میں اُس کی شان عظیم کی عظمت پیدا ہوتی ہے اور ایک سے ایک مصنوعات اور اعلیٰ سے اعلیٰ عجیب و غریب اغیار کے بنانے پر اُسکو پوری قدرت حاصل ہونے کا دلوں کو یقین ہوتا ہے۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اصل مقصود کے بیان کرنے سے پہلے میں ایک مقدمہ ذکر کروں۔ جس سے کہ مطلب کے سمجھنے میں سہولت پیدا ہو جائے اور جو کہ مقصود کے ساتھ اپوز گٹا کی وجہ سے بہت کچھ نافع ثابت ہو پس میں کہتا ہوں کہ یہ امر تو مخفی نہیں کہ مادہ اور اُسکے انواع کے لئے کچھ عام صفات ہیں جیسے کہ تخیر یعنی کسی نہ کسی قدر خلل کو گھیرنا جو تمام اجسام میں پایا جاتا ہے اور کچھ خاص صفات ہیں جیسے کہ لوہے کا تھوڑے سے کی چوٹ کھا سکتا اور شیشہ کا چورچور ہو جانا یہ دونوں صفات اجسام کی ایک ایک نوع کے ساتھ خاص ہیں اور آپ لوگوں کی علمی دسائنس کی کتابوں سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ انواع مادہ میں سے کسی سے بھی عام صفات منفک نہیں ہو سکتیں اُن کا منفک اور جدا ہو جانا محال ہے باقی رہیں خاص صفات اُن کی نسبت آپ لوگوں کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ اُن میں سے ہر صفت جس جسم میں کہ پائی جاتی ہے کسی نہ کسی طبعی سبب سے اُس سے ضرور جدا ہو سکتی ہے چنانچہ آپ لوگ کہتے ہیں کہ مثلاً لوہے سے تھوڑے سے کی چوٹ سے بڑھنی کی صفت جدا ہو سکتی ہے اور پھر اس میں اسکی چوٹ سے ریزہ ریزہ ہو جانے کی صفت جبکہ اُسے فلان عرق میں بھگوایا جائے تو پیدا ہو سکتی ہے

آثار خداوندی  
خداوندی صفات  
پر استدلال کرنا  
لئے مقدمہ بیان  
کرنا جس میں ثبوت  
ہے کہ مادہ کے  
عام اور خاص صفات  
کی نسبت انسان  
کیا جانتا ہے  
اور اعلیٰ دسائنس کے  
ساتھ کس میں دلالت  
یا موافق ہیں اور  
کیوں نہ

زلزلہ آنے کے وقت متناطیس سے لوی کی کشن کرنے کی قوت جانی رہتی ہو اسی بنا پر ایک  
 اہل ایجاو کیا گیا ہے جس سے زلزلہ کا قریب الوقوع ہونا دریافت ہو سکتا ہے تاکہ انسان اس  
 سے محفوظ رہ سکے پس یہ اس امر کی تصریح ہے کہ جسم کی خاص صفات اسباب طبیعی میں سے کسی  
 نہ کسی سبب سے ضرور جدا ہو سکتی ہیں جیسا کہ ہم نے پیشتر ذکر کیا لیکن محمد علی عبداللہ علیہ السلام کے پیرو  
 ان عام صفات کی نسبت جبکہ ثبوت ان کے نزدیک مادہ کے جمیع انواع میں مل جاتا ہے چنانچہ  
 ہے یہ کہتے ہیں کہ ہمیں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ صفات دو قسم میں تقسیم پائی جاتی ہیں  
 بعض تو ایسی ہیں کہ مادہ کے تمام انواع میں سے کسی سے بھی منفک نہیں ہو سکتیں ان کا  
 منفک اور جدا ہونا محال نہ ہے اور اس قسم کی صفات کے ساتھ خدا تعالیٰ کی قدرت باوجود ان  
 کے متحقق الوجود ہونے کے ان کے معدوم کرنے کے لئے متعلق نہیں ہو سکتی اس لئے کہ خدا کی  
 قدرت امر واجب یعنی ایسی شے کے اعدام کے ساتھ جس کا وجود ضروری اور معدوم ہونا محال  
 ہے متعلق نہیں ہوا کرتی جیسے کہ جسم کے لئے تجزیہ جسے جسم کا کسی نہ کسی قدر خلا کو گھیرنا پس  
 ممکن نہیں ہے کہ کوئی جسم بغیر کسی قدر خلا کے گھیرے ہوئے پایا جائے +  
 دوسری قسم وہ ہے کہ جمیع انواع سے جسکے منفک ہونے کو عقل جائز رکھتی ہے۔ پس کوئی امر منف  
 نہیں ہو سکتا کہ خدا تعالیٰ کی قدرت ایسی صفت کے معدوم کرنے کے ساتھ عام ہو کہ تمام  
 انواع سے ہو یا کسی خاص نوع سے متعلق ہو جائے۔ کیونکہ یہ امر عقلاً ممکن ہے اور جو امر عقلاً ممکن  
 ہوتا ہے وہ ضرور خدا تعالیٰ کی قدرت کے تصرف کے تحت میں آ سکتا ہے۔ جیسے کہ اجسام  
 کی عام کشش جبکہ جسے ایک جسم دوسرے کو کشش کرتا ہے اور ایسے ہی کشش اتصال یعنی جس  
 کشش کی وجہ سے کسی جسم کے ایک ہی جنس کے اجزاء فرد یعنی ذرے جیسے لوہے کے مثلاً باہم  
 ملے رہتے ہیں اور ان کے ملنے کی وجہ سے جسم بجاتا ہے اسی قسم کی اور صفات لے لیجئے۔  
 پس وہ کہتے ہیں کہ اس قسم کا ثبوت اگرچہ اجسام میں پایا جاتا ہے لیکن ان کے لئے عقلاً  
 لازمی نہیں ہے بلکہ اس کا ثبوت اجسام میں امکان عقلی کے طور پر ہے یعنی عقل کے لئے ممکن ہو

جسم کی کشش  
 عام کشش  
 اتصال اور  
 ملافتہ پر ایک  
 حقیقت بحث ۱۲



کہ اجسام کا اس قسم کی صفت کے ساتھ تصور کرے یا ان کا تصور بلا اس صفت کے کرے  
 پس اس سے کونسا امر مانع ہو سکتا ہے کہ اگر ہم کسی جسم کو عام کشش سے خالی تصور کریں یعنی  
 وہ نہ کسی دوسرے جسم کو کشش کرے اور نہ دوسرا جسم اس کو اسی طرح اس میں بھی کوئی قباحت  
 نہیں معلوم ہوتی کہ اگر ہم کسی جسم کو کشش اتصال سے خالی تصور کریں اور اس کی ذات کا ہم  
 ملنا کسی دوسرے سبب سے مان لیں علاوہ بریں آپ لوگوں کا جسم میں کشش اتصال کیسیاں  
 قوت مدافعت کے وجود کا بھی قائل ہونا گویا اجتماع نفیقینین کو ماننا ہے۔ قوت مدافعت  
 وہ قوت مراد ہے جسکی وجہ سے جسم کے ذرات پورے طور سے بل نہیں ٹکے اور وہ انکو ملنے سے  
 روکتی ہے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ جسم میں خلا اور مسامات باقی رہ جاتے ہیں اور یہی قوت خارجی  
 قوت کا جبکہ وہ جسم پر دباؤ ڈالتی ہے مقابلہ کرتی ہے جیسا کہ آپ لوگوں کی کتابوں میں ابکا صریح  
 بیان موجود ہے۔ اگر آپ کہیں کہ بغیر اس قوت کے تو اجسام کا دنیا ہی خیال میں نہیں آسکتا۔  
 تو ہم جواب دینگے کہ ہمارے نزدیک خدا کی قدرت سے بغیر اس قوت کے ماننے ہو کر دوسرے  
 طور پر بھی ممکن ہے اور اگر ہم اس موقع پر کسی سبب ہی کے قائل ہو جائیں تو ہم کہہ سکتے ہیں  
 کہ ممکن ہے کہ سوائے اس قدرت مدافعت کے کوئی دوسرا سبب ہو۔ جیسا کہ بتلایا اس میں  
 کوئی قباحت ہے کہ یہی اجزاء فروہ (ذرات بسیط) جنکے اجسام میں موجود ہونے کے آپ  
 قائل ہیں ممکن ہے کہ انہیں کی شکلیں ایسی ہوں کہ ان میں کچھ اٹھار پائے جاتے ہوں اور  
 کسی قدر تجدید یعنی گڑھے بھی موجود ہوں پس ان اجزاء کے مجتمع ہونے کے وقت یہی  
 اٹھار ان گڑھوں میں گھس کر خوب جم جاتے ہوں پس جب یہ گڑھے ان اٹھاروں پر دباؤ پکڑ  
 نہ بیٹھتے ہوں یا کسی سبب سے جیسے کہ حرارت جو کہ ان ذرات کو پھیلا دیتی ہے دباؤ کم پڑتا ہو تو  
 جسم سیال یا از قسم گیس بن جاتا ہو اور جب یہ اٹھار گڑھوں میں دب جاتے ہوں یا کسی سبب سے  
 جیسے کہ برودت دباؤ شدید پڑتا ہو تو جسم میں بمقدار دباؤ کے سختی آجاتی ہو اور ٹھوس جسم بنتا ہو  
 سہ گیس کی قسم کے وہ اجسام کہلاتے ہیں جو ش ہوا کے نظر نہیں آتے ۱۱ منہم۔

اب اس موقع پر قوت مدافعت کی وجہ سے باہم ذرات کی مدافعت کے بجائے یہ علت بیان کی جاسکتی ہے کہ جب یہی گڑھے ایسے تنگ ہوتے ہیں جس میں کہ یہ اُبھار پورے طور سے نہیں سما سکتے تو ذرات کے مابین خلا باقی رہ جاتے ہیں اور یہی وہ مسامات اور سوراخ ہیں جو ہر جسم میں پائے جاتے ہیں اور یہ ایسی علت ہے جس سے کہ اجسام متحد الجنس کو ذرات کے باہم ملنے سے روکنے کی وجہ جس طرح ظاہر ہوتی ہے اُسی طرح عقل کے لئے اجسام مختلف الجنس کے باہم ملنے کی وجہ بھی ظاہر ہو جاتی ہے جیسے کہ مابین گندہ اور کاغذ کے ہوتا ہے۔ مراد اس علت سے اجزاء افزہ (ذرات بسیطہ) میں اُبھار اور خلا پائے جانے کی وجہ سے اس امر کا واقع ہونا ہے اور ظہور کی وجہ یہ ہے کہ یہ علت آپ لوگوں کی اُس علت سے جو کہ آپ نے ذروں کے باہم ملنے کے لئے بیان کی ہے یعنی یہ کہ یہ امر بذریعہ قوت کشش اتصال کو انجام پاتا ہے جو کہ اجسام مختلف الجنس میں موجود ہوتی ہے عقل سے قریب تر ہو جیسا کہ ہمز پیشتر بیان کیا۔ اور جب کہ آپ لوگوں کے نزدیک ان اجزاء افزہ (ذرات بسیطہ) کی مختلف شکلیں ہیں اور وہ اگرچہ بالفعل قسمت نہیں قبول کرتے لیکن وہ عقلی قسمت کو ضرور قبول کر سکتے ہیں جیسا کہ آپ لوگوں کی کتابوں میں موجود ہے تو ہمارے لئے جائز ہے کہ ہم کچھ اُبھار اور خلا فرض کر کے آپ لوگوں کو الزام دیں بخلاف اُن اجزاء بسیطہ کے جو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متبعین کے نزدیک ہیں کیونکہ اُن میں یہ بات نہیں ہو سکتی۔ اس تقریر سے کہیں یہ نہ سمجھ جائیگا کہ میں اجزاء افزہ ذرات بسیطہ میں اُبھار اور خلا کے وجود کو مانتا ہوں اور اس پر میں نے اپنی علت کو مبنی کیا ہے کیونکہ اس تعلیل پر بھی اشکالات کے وارد ہونے سے میں مامون نہیں ہوں میں نے تو صرف یہ دکھلانے کے لئے آپ کی تعلیل میں ایک احتمال نکالا ہے کہ دیکھئے آپ کی تعلیل کہاں تک پایہ ثبوت کو پہنچی ہے اور یہ کہ دوسری تعلیل آپ کی تعلیل سے قریب تر ہے۔ خلا صدیہ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پیرو یہ نہیں کہتے ہیں کہ صفات عامہ جو پیشتر مذکور ہوئیں ایسی ہی اور بھی اجسام میں موجود نہیں ہیں اور نہ وہ اجسام میں اُن کے موجود ہونے سے

انکار کرتے ہیں یہاں تک کہ آپ کو اُن کے ثبوت پر دلائل قایم کرنے کی تکلیف گوارا کرنا پڑے۔ وہ تو اُن کے ثبوت کو مان کر صرف یہ کہتے ہیں کہ وہ عقلاً ضروری نہیں ہیں بلکہ وہ اجسام میں موجود بھی رہ سکتی ہیں اور اُن سے معدوم بھی ہو سکتی ہیں اس لئے کہ عقل اُن سے نہ اُن کو موجود ہونے کو محال سمجھتی ہے اور نہ اُن سے اُن کے معدوم ہونے کو۔ اور جب اُن کی یہ حالت ہے تو وہ خدا تعالیٰ کی قدرت کے تحت تصرف میں جو کہ تمام اُن اشیاء پر جو کہ عقلاً ممکن ہیں قادر ہے ضرور داخل ہو سکتی ہیں جیسا کہ پیشتر ثابت ہو چکا ہے۔ پس جیسے کہ اُس نے انہیں ایجاد کیا ہے باوجود اجسام کے موجود رہنے کے وہ اُن کے معدوم کرنے پر بھی قادر ہے یہاں تک کہ کشش اتصال کے معدوم کرنے پر بھی کیونکہ وہ نفس اجسام کے بننے کے لئے لازمی نہیں ہے جیسا کہ آپ لوگوں کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے بلکہ وہ خدائے پاک بلاقوت کشش اتصال کے بھی اجزاء فروہ (ذرات بسیطہ) کے مجتمع کرنے پر کسی سبب کے ذریعہ سے ہو یا بلا واسطہ کسی سبب کے ہر طرح پر قادر ہے اگرچہ وہ لوگ خدائے پاک کی عادت پر جو کہ اُس نے اس عالم میں جاری کر رکھی ہے قیاس کر کے پہلی ہی بات کے قائل ہونگے اور وہ عادت یہ ہے کہ خدا نے اس عالم میں ہر شے کو ایک سبب کے ساتھ مرتب کر رکھا ہے یعنی اُس نے اپنی یہ عادت ٹھیرائی ہے کہ جب کوئی سبب پایا جاتا ہے تو وہ اُس کے سبب کو بھی ایجاد کر دیتا ہے۔

اب رہیں صفات خاصہ تو اُن کے بارہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متبعین کا قول آپ ہی لوگوں کے مثل ہے کہ وہ اپنے موصوفات کے لئے ضروری نہیں ہیں بلکہ اُن سے جدا ہو سکتی ہیں لیکن آپ لوگ یہ کہتے ہیں کہ وہ صفات اپنے موصوفات سے اُس وقت جدا ہو سکتی ہیں کہ جب اُس کے ذرات بسیطہ کسی طبعی سبب کی وجہ سے اپنی پہلی وضع سے متغیر ہو جائیں اور پھر آپ کے نزدیک اس مفارقت کے لئے ایک کافی زمانہ کی ضرورت پڑتی ہے جو کبھی تو کم اور کبھی اتنا زیادہ ہوتا ہے کہ ہزاروں برس تک نوبت پہنچ جاتی ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متبعین جب تک کہ اُن کے نزدیک امر واقعی کی حقیقت دلائل نہیں ہوتی یہی کہتے ہیں

کہ صفات خاصہ کا اپنے موصوفات سے جدا ہونا ممکن ہے کہ جسم کے ذرات بسیط کی وضع کے متغیر ہو جانے سے ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ کسی موصوفے کے سبب سے ہو اور جب ان کے نزدیک کوئی امر بدل ہو جاتا ہے تو وہ بلا تکلف مان لیتے ہیں کچھ سی کیوں نہ ہو بہر حال وہ خدا ہی کو پیدا کرتے ہیں اور ان اسباب کی نسبت جنہیں آپ اُسکے لئے موجب ٹھہراتے ہیں ۹

ان کا یہ قول ہے کہ وہ عادی اسباب ہیں یعنی خداوند تعالیٰ کی عادت جاری ہوگئی ہو کہ اسباب کے پانچ جاننے کے وقت وہ ان کے مسببات کو ایجاد کرتا ہے اور وہ اسباب اپنے مسبب کو لئے نہ موجب ہیں نہ موثر اگرچہ آپ ان اشیاء کو ان کے مسبب کی جانب نسبت کرتے نہیں لیکن ان کا یہ اعتقاد ہرگز نہیں ہے کہ ان اسباب کو ان کے وجود میں بالطبع کچھ اثر ہے بلکہ اس نسبت کرنے سے ان کا مطلب یہ ہے کہ خداوند تعالیٰ اس مسبب کو اُسکے مسبب کے

موجود ہونے کے وقت اپنی عادت کے موافق اس عالم میں پیدا کر دیتا ہے اور اگر وہ چاہے کہ مسبب کو پیدا کرے اور مسبب کو نہ پیدا کرے یا مسبب کو بغیر اس سبب کے پیدا کرے تو وہ ضرور کر سکتا ہے اور جب یہ اسباب موثر نہ ٹھہرے اور مسببات کا وجود خدا ہی کے پیدا کرنے سے قرار پایا تو وہ اس زمانہ کے بارہ میں جسکو کہ آپ لوگ صفات کے اپنے موصوفات سے جدا ہونے کو لئے لازمی مانتے ہیں یہ کہتے ہیں کہ یہ امتنا زمانہ محض خدا تعالیٰ کی عادت مستمرہ کے اعتبار سے ہے اور اگر وہ ایک لحظہ

اس کی بہت واضح مثال یہ ہے کہ لال جھنڈی دکھلانے سے آبی ہوئی ریل فوراً ٹک جاتی ہے اور سبز سے ہوا چلی آتی ہے تو اسیان ریل نے جیسے کہ اپنی یہ عادت مقرر کر لی ہے تو کیا وہ بالکس مقرر نہیں کر سکتے یا بغیر جھنڈی دکھلائے جانے کے ریل کو نہیں لاسکتے اگرچہ عادت

مقررہ کے اعتبار سے یہ لازمی بات ہے کہ شیخ جھنڈی سے ہمیشہ ریل رکے گی۔ اور سبز سے آئے گی اور جب وہ اپنی اس عادت کو بدلنا چاہیں تو اس کے خلاف بھی ہو جائے گا یہی مثال خداوندی عادت کی ہے یعنی جو قوانین قدرت یا اسباب طبعی دریافت ہوئے

ہیں وہ جھنڈی کے مثل ہیں اور خدا نے انہیں کے موافق تمام عالم کا انتظام کر رکھا ہے جب کوئی طبعی سبب پایا جاتا ہے تو اپنی عادت کے موافق وہ اُسکے سبب کو بھی موجود کر دیتا ہے اگر وہ چاہے تو اُسکے خلاف بھی کر دے چنانچہ جب وہ کسی مصلحت پر مقررہ قوانین کے خلاف کوئی امر

پیدا کرتا ہے تو اسکو خرق عادت کہتے ہیں۔ جو شخص کہ خدا کو مجبور نہ ٹھہرائے گا اور ذی اختیار مانے گا اُسکو اُسکے سمجھنے میں ذرا وقت نہیں ہو سکتی نہ

تو انہیں اور خدا کا  
محض قاری اسباب  
ہونا اور سبب نہیں  
حقیقت پر خدا  
ہی سبب پیدا کرنے  
سے موجود ہونا

میں موصوفات سے صفات کو جدا کرنا چاہیے تو کر سکتا ہو وہ اتنے دراز زمانہ کے ساتھ پابند ہونے کے لئے مجبور نہیں ہو مثلاً جبکہ آپ یہ کہتے ہیں کہ لوہا فلان عرق میں جب بھگو یا جائے تو بوجہ بھگو نے کے اُسکے ذرات بسیط کی وضع متغیر ہو جانے سے اُس سے چوٹ کھا کر بڑھنے کی صفت دور ہو جائے گی اور اس میں بجائے اُسکے چوٹ کھا کر چور چور ہو جانے کی صفت آجائے گی۔ اور اُسکے لئے ایک کافی زمانہ کی ضرورت پڑے گی اور یہ عرق اس تبدیلی میں بطبع مؤثر اور موجب ہے اور اتنا زمانہ لازمی ہے یہاں تک کہ بغیر اُسکے یہ امر پورا ہی نہیں ہو سکتا تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متبعین اس موقع پر یہ کہیں گے کہ یہ تبدیلی خدا تعالیٰ کے فعل سے اس طرح حاصل ہوئی ہے کہ اُس نے چوٹ کھا کر بڑھنے کی صفت کو معدوم کر دیا اور بجائے اُسکے چور چور ہو جانے کی صفت کو ایجاد کر دیا عام ہے کہ یہ بات اُسکے ذرات کی وضع کے متغیر ہو جانے کی وجہ سے حاصل ہوئی ہو یا کسی دوسری وجہ سے جو ہم کو معلوم نہیں ہوئی اور اس تبدیلی میں اس عرق نے بطبع اثر نہیں کیا اور نہ اُسکے لئے موجب ہوا بات صرف یہ ہے کہ خدا کی اس عرق میں بھگو دینے کے وقت اس تبدیلی پیدا کر دینے کی عادت جاری ہو گئی ہے اور یہ زمانہ جس میں کہ یہ تبدیلی پوری ہوئی کوئی لازمی شرط نہیں ہے بلکہ خدا اس تبدیلی کے ایک لمحہ میں پیدا کرنے پر قادر ہے جیسے کہ وہ لوہے کو بغیر اس عرق میں بھگو نے کے اس تبدیلی کے پیدا کرنے پر قدرت رکھتا ہے۔ اسی طرح اس قول کے بارے میں کہ آگ فلان جسم کو جلاتی ہے۔ اور پانی سپاس کو بجھا دیتا ہے اور فلان چیز سے فلان اثر ہوتا ہے وغیرہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متبعین کہتے ہیں کہ ان میں سے کوئی شے بھی بطبع مؤثر نہیں ہے بلکہ جو آثار ان اشیاء سے پیدا ہوتے ہوئے معلوم ہوتے ہیں حقیقت میں خدا ہی چند شروط اور احوال عادیہ کے ساتھ اُن اشیاء کے پائے جانے کے وقت ان آثار کو پیدا کر دیتا ہے اور وہ ان اشیاء میں سے بغیر کسی شے کے پائے جانے کے بھی جنکو آپ سبب کہتے ہیں اُن آثار کے پیدا کرنے پر قادر ہے۔ جیسے کہ وہ اُن آثار کو باوجود اُن کے منشاء کے موجود ہونے اور باوجود تمام شرائط

سوائے خدا کو سوائے  
کے اس اعتقاد کی  
کیا وجہ ہو کہ کسی کو  
موت حقیقی نہیں  
مانتے اور اس کا  
کافی ثبوت ۱۲

کے پائے جانے اور مولف کے مرتفع ہونے کے معدوم رکھ سکتا ہے ؟  
جس چیز کے لئے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متبعین کو اس بات پر جبکا پیشتر بیان ہوا کہ اشیاء میں  
بالطبع کوئی تاثیر نہیں ہے بلکہ آثار خدا ہی کے پیدا کرنے سے ہوا کرتے ہیں آمادہ کرو یا دو  
امر ہیں۔ اول تو وہ دلیل ہیں جو اس بات پر قائم ہو چکیں کہ خدا اُن تمام اشیاء کے پیدا کرنے  
میں جو اس عالم میں ہوا کرتی ہیں متغیر اور مستقل ہے پس اگر اشیاء ان آثار کے وجود میں جو  
اُن سے ناشی ہوتے ہیں بالطبع مؤثر مانی جائیں گی تو وہ اُن کے لئے ضرور خالق ٹھہریں گی  
حالانکہ خدا اُسے عالم کے سوا کہ اُسی کا نام اللہ ہے کسی دوسرے کا خالق ہونا محال ثابت ہو چکا  
ہے اور اس استحالہ پر دلیلین قائم ہو چکی ہیں خصوصاً جبکہ ان آثار میں سے بعض نہایت مضبوط  
اور مستحکم بھی ہوں جن کو دیکھ کر عقل صاف یہی حکم کرتی ہے کہ اُن کے اس استحکام کے ساتھ  
ہونے کے لئے ضرور ہی ہے کہ اُن کا پیدا کرنے والا صاحب تدبیر پورے علم اور کامل اور کمال  
والا ہو اور ان صفات کا ان جہاد ہی شہید کے لئے ثابت کرنا ایسی بات ہے جس کا  
کوئی عاقل قائل نہیں ہو سکتا مثال کے لئے آپ ایسے نبات کو لیجئے جس میں کہ عجیب عجیب  
چیزیں جیسے جڑ تہ شاخیں۔ پتے۔ پھول۔ پھل۔ نسل بڑھنے کے اجزاء اور تنہم تقسیم  
کی شکلوں طرح طرح کے رنگوں۔ ذائقوں اور خاصیتوں کے جسے دیکھ کر عقل حیرت میں آجاتی ہے  
اور یہ کہ پھر یہ پیدا کا ہے سے ہوئیں۔ مٹی پانی اور ہوا سے پس محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو متبعین  
کی عقلیں بلکہ تمام عقول سلیمہ اس بات کو ہرگز قبول نہیں کر سکتیں کہ یہ تمام چیزیں جن کو لئے  
اعلیٰ درجہ کے علم۔ قدرت اور تدبیر کی ضرورت ہے مٹی۔ پانی اور ہوا نے پیدا کر دی ہوں جو  
ان تمام صفات سے بالکل خالی ہیں اسی لئے اُن کے ایجاد اور پیدائش کو ذی قدرت اور  
اعلیٰ درجہ کے واقف کا خدا کے پاک کے حوالہ کرتے ہیں جس کی نسبت اُن کے نزدیک  
دلیل قائم ہو چکی ہے کہ اُسی نے عدم سے اصل مادہ کو گونا گونا گوں امور کے قابل پیدا کیا۔  
اگر بالفرض خدا کے پیدا کرنے میں مستقل اور متغیر ہونے سے قطع نظر بھی کر لی جائے تو دوسرا سبب



اسکا یہ ہے کہ انہوں نے انہیں اشیاء میں جن سے کہ یہ آثار ناشی ہوتے ہیں غور کیا اور اس کی حقیقت کو سوچا تو انہوں نے دیکھا کہ یہ اشیاء ان آثار کے لئے ہرگز بالذات مقتضی نہیں پھیر سکتیں کیونکہ ان میں سے کوئی شے ایسی نہیں پائی گئی جس کی نسبت عقل اس امر کو یقین کرنے کو ضروری کر دے کہ فلان اشیاء فلاں فلاں آثار کے لئے مقتضی ہونا چاہئیں۔ مثلاً حرارت برف کو گھلا دیتی ہے اور برودت پانی کو جامدیتی ہے اور جب ان کی حقیقت میں غور کیا جائے تو عقل کے لئے ان دونوں چیزوں کے انہیں دونوں خاص اثروں کے مقتضی ہونے کی کوئی وجہ ظاہر نہیں ہوتی جیسے کہ اس بات کی وجہ ظاہر ہو جاتی ہے کہ ہر جسم چیز کو مقتضی ہے (یعنی ہر جسم کسی نہ کسی قدر خلل کو ضرور گھیرے گا) اور یہ کہ دو جسم مقتضی ہیں کہ وہ متداخل نہیں ہو سکتے اور ایک ہی چیز یعنی ایک ہی جگہ میں دونوں کا حائل نہیں ہو سکتا مثلاً جب وہ آپ سے کہیں کہ کیوں صاحب حرارت اور برودت میں معاملہ بالعکس کیوں نہیں ہوا تو آپ کیا جواب دے سکتے ہیں شاید آپ یہ کہیں کہ ہر ایک کی خاصیت ہی یہ ہے تو وہ آپ سے دریافت کریں گے کہ ہر ایک کی خاصیت بالعکس کیوں نہ ہو گئی اب آپ یہی کہیں گے کہ حرارت قوت انصالیہ کمزور کر دیتی ہے اور برودت اسکو قوی کرتی ہے پھر وہ آپ سے پوچھ سکتے ہیں کہ یہ معاملہ بالعکس کیوں ہوا کوئی عقلی وجہ بتلائیے بہر حال اسی طرح چلے چلے کہاں تک چلے گا آخر کار آپ کو بجز اس کہنے کے اور کوئی گنجائش نہیں مل سکتی کہ ان میں سے ہر ایک کو ایک ایک خاصیت کے ساتھ کسی خاص کرنے والے نے خاص کر دیا ہے اسی وجہ سے ہر ایک میں ایک خاص خاصیت پائی جاتی ہے پھر وہ آپ کو یہ بتلا دیں گے کہ یہ تخصیص کرنے والا وہی خدا ہے (یعنی اللہ تعالیٰ) جس نے کہ مادہ کو ایجاد کیا ہے اور وہ فاعل مختار ہے اس نے جس شے کو جس شے کے ساتھ چاہا خاص کر دیا کیونکہ اختیار کی شان ہی یہ ہے بعد ان سب باتوں کے وہ آپ سے کہیں گے کہ جب اشیاء موثر بالطبع نہ ٹھہریں اور تاثر خدا ہی کے پیدا کرنے سے ملتی ہیں وہ زمانہ جو آثار کے حصول کے لئے مانا گیا ہے کوئی ضروری شرط نہیں

ٹھیکر سکتا بلکہ وہ محض عادی شرط ہے پس خدا ایک لحظہ میں جیسے کہ پکاک مارنا یا اس سے بھی کم  
 زمانہ میں اثر کے پیدا کرنے پر پورے طور سے قادر ہے کیونکہ دلیل سے یہ بات پائیدار ثبوت کو  
 پہنچ چکی ہے کہ خدا کی قدرت کامل ہے حوادث کی قوتیں ایسی نہیں ہو سکتیں اس لئے کہ اس کے  
 کرنے میں اسے زمانہ کی احتیاج نہیں جیسے کہ حوادث کی قوتوں کو احتیاج پڑتی ہو یا تاک  
 کہ وہ جتنی ہی شدید ہوتی ہیں ان کے عمل کرنے میں اتنا ہی کم زمانہ صرف ہوتا ہے اور جتنی  
 ہی وہ کمزور ہوتی ہیں اتنے ہی زیادہ زمانہ کی ضرورت پڑتی ہے غالباً وہ بریں یہ بھی ہو اگر اس  
 کی قوت اپنے عمل کرنے میں زمانہ کی محتاج ہوتی جیسے کہ اور قوتوں کے محتاج ہیں تو ہم دیکھتے کہ  
 وہ مصنوعات جو کہ عظیم ہوتے ہیں اور جس میں کہ نہایت باریک صنایع یا بختراشکال  
 تراکیب اور خواص موجود ہوتی ہیں ہمیشہ ان کے بننے میں ان مصنوعات کے بننے سے  
 زیادہ دراز ہی زمانہ صرف ہوتا جن میں کہ یہ امور نہیں پائے جاتے حالانکہ ایسی بات نہیں  
 ہے اس لئے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ مثلاً پہلی قسم کی ایک نبات بہت ہی تھوڑی مدت میں  
 نکل آتی ہے۔ اور دوسری قسم کی کوئی نبات پہلی قسم کی نکلنے کی مدت سے کئی گونہ طویل مدت  
 میں نکلتی ہے پس یہ امر صاف اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ زمانہ کامتہ ہونا خدا کی مخلوقات  
 کے ایجاد کرنے میں کوئی شرط نہیں ہے ورنہ جو مثال ہم خود ہی ہے اس میں ضرور معاملہ بالعکس تھا  
 پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے تبعین کے اس قول سے کہ ذی آثار اشیاء کا آثار کے لئے سبب  
 بخانا محض عادی ہے اور ان آثار کے بننے کے لئے یہ زمانہ بھی محض عادی شرط ہو کہیں یہ نہ  
 سمجھ جائیگا کہ وہ خلاف عادت امور کے کثرت وقوع کے قائل ہیں یہاں تک کہ آپ ان  
 سے خرق عادت پر دلالت کرنے والے واقعات کثیرہ کے بیان کرنا کامطالبہ کریں کیونکہ وہ یہ  
 بات ہرگز نہیں کہتے وہ تو صرف یہ کہتے ہیں کہ ان کی سببیت عادی ہے اور وہ زمانہ بھی شرط  
 عادی ہے اور خدا خلاف عادت کرنے پر قادر ہے اور یہ مجال نہیں ہو لیکن خلاف عادت کرنا  
 خدا ہے سوائے چند مخصوص حالات کے مثلاً کسی نبی کے معجزہ یا کسی لی کی کرامت کے لئے اور

خدا قوا میں نظر کرتے  
 درجہ کا محض عادی  
 اسباب و فائزات کا  
 ہے، ظاہر کر سکتا  
 ہے اور خرق عادت  
 کا وقوع ہمیشہ ضرور  
 حالتوں میں ہوتا ہو  
 جیسے کسی نبی کا  
 معجزہ یا کسی ولی  
 کی کرامت

کبھی ثابت نہیں ہوا جیسا کہ ان کے یہاں بالتواتر منقول ہے یا انہوں نے اپنے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے چشم خود دیکھا ہے جبکہ انہوں نے رسالت کا دعویٰ کیا تھا اور ان کے ہاتھ پر معجزات اور خوارق عادات ظاہر ہوئے تھے۔ پس جب یہ پیشتر بیان کیا ہوا مقدمہ منقرض ہو گیا اور آپ لوگوں نے اُسے اپنے دلوں میں جگہ دے لی تو آئیے ہم اور آپ ملکر اس عالم کے مادہ اسکو انواع اور اُن عجیب و غریب صورتوں میں جن پر وہ مشتمل ہے اور اُن حیرت انگیز گونا گونا گونہ تبدیلیوں میں جو اُن میں واقع ہوتی رہتی ہیں غور کریں اور دیکھیں تاکہ ہمیں یہ بات معلوم ہو جا کہ مادہ میں اُن امور کا قیام مادہ اور اس کے ذرات کی حرکت کے فعل سے ہے یا اُن چیزوں میں سے باہم ایک کے دوسرے میں تاثیر کرنے کے باعث سے یا اُس خدا کے فعل سے ہے جو کہ اعلیٰ درجہ کا علم رکھنے والا صاحب ارادہ اور ذی قدرت ہے کہ اپنے ارادہ سے جو جسے ساتھ چاہتا ہے اُس کی تخصیص کرتا ہے اور جس طور پر چاہتا ہے اُسے متغیر کرتا ہے اور پھر اس کے اعمال بھی ایسے با عظمت اور انتہا درجہ کے استحکام اور تدبیر کے ساتھ ہوتے ہیں جن سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اُس کی اور اُس کی صفات کی عظمت غیر محدود ہے عقل اُس کو نہیں پاسکتی اور نہ افکار اسکو حاوی ہو سکتے ہیں اس امر کے واضح ہونے کے بعد کوئی کام جسکو عقل جائز رکھتی ہو کتنی ہی عظمت کو کیوں نہ پہنچ جائے اور اُس میں کیسی ہی اعلیٰ درجہ کی باریکی اور استحکام کیوں نہ موجود ہو لیکن اُس خدا کی عظمت اور اُسکی صفات کے کمال کے سامنے بالکل سچ۔ بالکل آسان۔ اور ظاہر معلوم ہو گا۔ اُس پاک ذات کی عظمت کا کیا کمنا ہے اُس کا تسلط عجیب کمال رکھتا ہے پیدایش اور ہر طرح کی تدبیر اُسی کے ہاتھ میں ہے اُسی ہر شے پر پوری قدرت حاصل ہے۔

پس اُسے مادہ کے قدیم ماننے والوں اور اُسے میرے انسانی بھائیو کیا جب میں تمام کمالات کو جاہل ہونے اور زمین آسمان کے پیدا کرنے والے کے واجب الوجود ہونے پر اسخو دلائل آپ لوگوں کو سامنے قایم کر چکا تو کیا اسکے بعد بھی آپ مادہ کے قدیم ہونے پر اصرار کرینگے اور یہی کہو جائیں گے کہ مادہ

اگر سائنس کو  
اسی سے متنبہ  
کرنے والے کے  
عقاید کا نتیجہ  
نہایت ہی ضلالت  
۱۳ ہے

کے ذرات بسیط کی حرکت ہی تمام کائنات کو بنانیوالی ہے اور خدا سے عالم کا جس نے کہ اپنا وجود پر روز روشن کے مثل کھلی کھلی دلیل قائم کر دی ہیں انکار ہی کرتے رہینگے میں آپ کے لئے اس امر کی دعا کرتا ہوں کہ آپ کی عقلیں متل ہونے سے محفوظ رہیں اور آپ تمام اشیاء کو انصاف کی نگاہ سے دیکھیں میں مقتضائے انسانی ہمدردی کے آپ لوگوں کو اس امر کی درخواست کرتا ہوں کہ آپ اپنے فکروں سے آزادانہ طور پر غور کریں اور سوچیں اور ان مخالفہ آئینہ بانوں اور وہی تباہی شبھوں سے بھوکا نہ کھائیں جنگی جہ سے خدا نخواستہ آپ کو سخت مصیبت اٹھانا پڑے گی کیونکہ یہی کی مدت بہت ہی تھوڑی ہے چند روز میں گزر جائیگی اور جو کچھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پیرو کہتے ہیں اسکے صحیح ہونے کی صورت میں آپ کو اس زندگی کے ختم ہونے کے بعد سخت ہولناک چیزوں سے سامنا پڑیگا اسوقت پیشانی کچھ کام نہ آئیگی اور اپنی اس غلطی پر ہمیشہ افسوس کرنا پڑیگا اور عاقل کو تو چاہئے کہ ایسا طریق اختیار کرے کہ جو زیادہ تر احتیاط پر مبنی ہو اور اس امر کا بھی لحاظ رکھے کہ جس کا واقع ہونا ذرا مشکل ہے کیوں نہ ہو چوبائیکہ اگر کسی شو کا وقوع بالکل آسان بھی ہو اور اسکے وجود میں آجانے کی امید بھی پائی جاتی ہو۔

بھلا اپنے اور پیروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات میں غور تو کیجئے اگر آپ ذرا بھی غور کریں تو معلوم ہو جائے کہ آپ کی مثال ان کے ساتھ ان دو شخصوں کی سی ہے کہ جو کسی نہایت رفیع الشان اور مضبوط کوٹھی میں داخل ہوئے ہوں جس میں کہ متعدد مستحکم کمرے اور نشستگاہیں پائی جاتی ہوں وہ دروازوں اور جھنگلوں سے آراستہ ہو اسکے برآمدے اور دیوڑھیاں بہت اہتمام اور استحکام کے ساتھ بنائی گئی ہوں اور ان کمروں میں اعلیٰ درجہ کے فرش بچھے ہوں بڑے بڑے بلند تخت لگے ہوں نہایت بیش قیمت برتن اسکے چاروں طرف قرینہ سے رکھے ہوں مختلف گھڑیوں متعدد مقیاس الحرارت اور مقیاس الهواء کے ذریعہ سے اسکی دیواروں کی زیبائش کی گئی ہو اس میں بو و بائش کر نیکی لئے جتنے ساز و سامان ضروری ہوں سب ہی کچھ موجود ہوں اسکے چاروں طرف نہایت خوبصورت سیرگاہیں نظر آتی ہوں گرد اگر دایسی چمن بندی کی گئی ہو جس میں درختوں کا

ف  
ہل سلام اور ہل  
سائیس کی حالت  
کو ایسے دو شخصوں  
کی مثال فرمائیے  
دکھانا جو ایک  
فقر میں داخل ہوئے  
اور ایک بے خبر  
سائیس کی ۱۲

صفت باندھ کر ایسا دھونا ننگا ہوں کو بہت خوش آئے معلوم ہوتا ہو قسم قسم کے پھولوں کی کیا ریا  
 موقع موقع سے بنائی گئی ہوں اسکی ہنروں اور جدولوں میں پانی شوخی سے بہ رہا ہوں اسکی مستحکم  
 بنی ہوئی جو صندیں لبالب بھری ہوں خلاصہ یہ کہ عیش و آرام کے سارے سامان جیسا ہوں کہ جو انہیں  
 دیکھے یہی کہے کہ فلان چیز فلان حکمت پر مبنی ہے۔ اس چیز سے یہ فائدہ ہو اسکا بنانا مے والا کیسا  
 ذہنی اختیار اور مدبر تھا جس نے کہ جو چیز بنائی ایک قرینہ سے بنائی اور جس شے کے لئے جو مقام  
 شجہ کیا اسکے لئے وہی مناسب کتاب ایسے مقام پر پہنچا کہ ان دونوں شخصوں میں سو ایک تو  
 یہ کہنے لگا کہ ساری صناعتی خود بخود تو ہو نہیں سکتی ضرور کسی بڑے صناعت نے اسکو بنایا اور اسکی  
 تمام اشیاء کو مستحکم کیا ہے صاحب اس میں تو ذرا بھی شک نہیں کہ اسکا بنانا والا ان ساری  
 صناعتیوں پر خوب ہی قادر تھا اسکے تالیف و ترتیب کے طریقوں سے بھی بڑی اہمیت رکھتا  
 تھا جب تو اس نے انتہا درجہ کی حکمت کے موافق اسکو اسقدر مضبوط و مستحکم بنایا اور خوب یہ کہ  
 اسکے تمام ہی لوازمات کامل طور پر اسے جیتا کر دیئے تاکہ یہاں رہنا اور کما حقہ عیش و آرام سے  
 بسر کرنا ممکن ہو کوئی امر سائیش میں غفل نہ ہونے پائے اسکا بنانا والا اگرچہ ہماری نظروں میں غائب  
 ہے مہنے اسکو دیکھا نہیں اور نہ ہماری عقل کی یہاں تک رسائی ہوئی کہ ہم اسکی حقیقت دریافت  
 کر لیتے لیکن تاہم اس بات میں تو ذرا بھی شک نہیں کہ وہ ہر ضرور اور اس میں علم قدرت و تدبیر  
 حکمت وغیرہ ایسے اوصاف جنکی کہ اس کو کھٹی کے بنانے میں ضرورت پڑ سکتی ہے سب موجود ہیں اور یہ ضروری  
 نہیں کہ جس شے کے وجود کا اور اسکے اوصاف کا ہم یقین کرتے ہوں اسکو ہم نے اپنی آنکھوں سے  
 بھی دیکھ لیا ہو کیونکہ اگر کسی شے کا کوئی اثر ہما معلوم ہو جائے تو ہم یقیناً سمجھ لیں گے کہ وہ شے بھی ضرور  
 موجود ہے چنانچہ اس موقع پر اس کو کھٹی کے بنانے والے کے اثر کا (یعنی یہی کو کھٹی اور جو صناعتی  
 اس میں پائی جاتی ہیں) دیکھ لینا اسکے بنانے والے اور اسکے خاص خاص اوصاف کے اعتقاد کو لئے  
 بالکل کافی ہے اور عقل کی اس سوچ و جستجو میں تسکین ہو جاتی ہو پھر وہی شخص کہنے لگا کہ اس کو کھٹی کے ساز و  
 سامان میں اگرچہ بعض ایسی چیزیں بھی پائی جاتی ہیں جنکی حکمت میری سمجھ میں نہیں آئی لیکن ان میں بھی

کوئی نہ کوئی حکمت ضرور ہوگی اگرچہ میں اسکو دریافت نہیں کر سکا کیونکہ جن اشیاء کی حکمت میری سمجھ میں آگئی ہیں نے اسی نے اس امر کو نہایت اطمینان کے ساتھ سمجھ لیا ہو کہ اسکا بنانے والا بڑا حکمت والا ہے تو اس نے بلا کسی حکمت کو اسکو نہ بنایا ہوگا۔ اور دوسرا شخص اپنی سادہ سادگی سے لگا کہ اسکو بنانیوالو کا تو نے جو اعتقاد کر لیا میں نے تو اسکو اپنی آنکھ سے اس کو ٹھٹھی کو بنا دیکھتے ہوئے دیکھا تھا میں پس میں تو اسکو وجود کا ہرگز اعتقاد نہ کروں گا اور نہ ان صفات ہی کو مانوں گا جسکا کہ تو نے اس کو ٹھٹھی کو دیکھ کر اس کی نسبت اعتقاد کر لیا ہے لیکن ہاں اس کو ٹھٹھی کے اس استحکام کے ساتھ موجود ہونے کے لئے ضرور کوئی ایسی چیز ہونا چاہئے کہ جس سے یہ تیار ہوئی ہو یہ کہہ کر وہ اپنے چاروں طرف دیکھنے لگا اور اسکی نظر ایک پہاڑ پر جا پڑی جو اس کو ٹھٹھی کے پاس ہی ایسا دھنسا اور اسکی جڑ سے پانی کا ایک چشمہ جاری تھا جسکا پانی اس کو ٹھٹھی کی نہروں میں آتا تھا یہ دیکھ کر وہ شخص کہنے لگا کہ میری عقل نے اس شے کو دریافت کر لیا جس سے کہ یہ کو ٹھٹھی واقع میں بنی ہو اور جو اسکی اوچتبی اشیاء کہ اس میں پانی جاتی ہیں ان سب کی حقیقی علت ہو اور وہ یہ ہے کہ اس پہاڑ کی چوٹی سے اس قطعہ زمین کی جانب جس میں یہ کو ٹھٹھی واقع ہے ہمیشہ نہانہ قدیم سے ہوا چلا کرتی ہے پس لاکھوں ہی برس کا زمانہ گزرا جیسے کہ یہ ہوا مٹی پتھروں کو پہاڑ سے منتقل کرتی رہی اور وہ سب چیزیں اسکی وجہ سے مختلف شکلوں پر اس قطعہ زمین میں جمع ہوتی رہیں اور بارش کا پانی ہمیشہ اس میں کچھ تصرف کرتا رہا کبھی اسکی شکل کچھ ہو گئی اور کبھی کچھ اس طرح کبھی وہ سب چیزیں مجتمع ہو گئیں اور کبھی پراگندہ اور ان کی اوصلع اور شکلوں میں ہوا اور بارش کی وجہ سے ہمیشہ کچھ نہ کچھ تبدیلی واقع ہوتی رہی گو کبھی یہ تبدیلی بد انتظامی کے ساتھ ہوئی اور کبھی انتظام کے ساتھ یہاں تک کہ کروڑوں ہی برس کے زمانہ کے گزرنے کے بعد اس کو ٹھٹھی کی باقاعدہ صورت بن گئی جس میں کہ کمرے نشست گاہیں۔ دروازے جگہ۔ برآمدے۔ راستہ۔ حوضیں اور نہریں سبھی کچھ پانی جاتی ہیں مٹی کے ڈھیلے اور پتھر بارش کے پانی سے جوٹی گئی ہو گئی تھی اسکی خاصیت کیوجہ سے جم گئے ہیں اس طرح پر اسقدر مستحکم اور مضبوط کو ٹھٹھی مع تمام صنایعوں کے تیار ہو گئی ہے۔



رہائشوں کا جاری ہونا اس کی صورت ہوئی کہ اسی چشمہ سے جو کہ اس پہاڑ کی جڑ میں واقع ہے ہمیشہ  
 پانی بہہ کر اس قعر کے صحن میں مختلف طریقوں سے جاری ہوا کیا کبھی بد نظامی کے ساتھ اور کبھی  
 باقاعدہ اسلئے کہ پانی سے اسکی مٹی گلتی رہی ہو اور بارش کا اسکے راستے میں اثر ہوتا رہا شدہ شدہ  
 لاکھوں ہی برس کے زمانہ کے گزرنے کے بعد باقاعدہ نہریں اور حوضیں بنائیں اور انہیں پانی  
 اس موجودہ انتظام کے ساتھ بننے لگا اب اسکے برتن فرش گھڑیوں اور مختلف قسم کے مقیاسوں  
 کو بھیجئے انکی صورت ہوئی کہ مسافروں کا قافلہ جو کبھی اس پہاڑ پر یا اس زمین میں اترتا تو قافلوں  
 کی یہ چیزیں اتفاق سے چھوٹ گئیں اور ہوا ان کو مختلف طرح پر ادھر ادھر منتقل کرتی رہی کبھی کوئی  
 چیز نزدیک آگئی کبھی دور چلی گئی۔ کبھی کوئی شے کوہ کے اندر چلی آئی کبھی باہر ہو گئی خلاصہ یہ کہ  
 کروڑوں برس کے زمانہ کے بعد یہاں تک نوبت پہنچی کہ فرش باقاعدہ سمجھ گھڑی برتن قطاروں میں  
 آراستہ ہو گئے گھڑیاں اور مختلف قسم کے مقیاس یو ایرویزاں ہو گئیں یہی حالت ان درختوں اور پھولوں  
 کی ہوئی جو یہاں کی سیرگاہوں میں باقاعدہ گونجتے ہیں ان کے بیج ہوا میں اڑ کر یہاں تک پہنچ گئے  
 اور اس زمین پر جبکہ آگ لگے اور ہوا کی وجہ سے ادھر ادھر منتقل ہوتے ہوئے باقاعدہ طور پر آراستہ ہو گئے  
 جسے کہ وہ موجودہ حالت پر نظر آنے لگے خلاصہ یہ کہ ہواؤں کی آمد و رفت اور بارش کے اثر کبھی کوئی  
 چیز ادھر ہوئی کبھی ادھر کبھی انکی صورت مناسب صنع پر ہوئی کبھی اسکے خلاف اس طرح پر مختلف  
 صورتیں بدلائیں یہاں تک کہ ان اسباب سے اسکو موجودہ ساخت پر پہنچا دیا اور جب وہ دکھائی آتھا کام اور  
 باقاعدگی کے اس مرتبہ کو پہنچ گئی تو اب اس میں ہوا اور بارش کے مقابلہ کرنے کی پوری قوت آگئی  
 اسکی وجہ سے ان سب چیزوں میں جو تبدیلیاں اس سے پہلے واقع ہو کر تھیں اب نہیں ہوتیں اور  
 اسکی وجہ یہی ہے کہ پہلے کی شکلوں میں اسقدر استحکام نہیں آیا تھا جتنا کہ اب موجود ہے اور یہی  
 نزدیک اس کو بھٹی کا مع ساری ساز و سامان کے انہیں اسباب مذکورہ کی وجہ سے موجود اور مرتب  
 ہو جانا کچھ مستبعد نہیں ہے کیونکہ ہوا اور بارش میں اگرچہ نہ کچھ عقل ہو اور نہ علم اور نہ وہ دونوں کوئی کام  
 اپنے قصدا اور ارادے سے کرتے ہیں لیکن ان کی حرکات اور تصرفات کا بکثرت واقع ہونا اور ان میں

فرق کا رگاتا رہا یا جانا یہ سب چیزیں ایسی ہیں جنہوں نے اس کو ٹھنی اور اسکے سارے ساز و سامان کو  
 حالت موجودہ پر پہنچا دیا اور اس میں اس قدر استحکام آگیا اور میرے نزدیک اس بات کی دلیل کہ یہ  
 کو ٹھنی کسی نے اپنے مقصد سے نہیں بنائی اور نہ کسی حکمت کی اس میں رعایت کی گئی یہ کہ انہیں  
 بعض ایسی چیزیں بھی پائی جاتی ہیں جن میں ارادہ اور حکمت کا نام و نشان بھی نہیں معلوم ہوتا  
 پس اگر اہل سائنس اور مادہ کے قدیم ماننے والوں کو نو شخصوں میں سے پروان محمد صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی مثال تو پہلے شخص کی ہی ہے جو یہ کہتے ہیں کہ جس نے یہ تمام کائنات ایجاد کی ہر  
 وہ صاحب ارادہ و ذی قدرت و علم اور حکمت رکھنے والا خدا ہے اگرچہ یہاں تک ان کی رسانی نہیں  
 ہوئی کہ خدا کو وہ اپنی آنکھ سے دیکھ لیتے لیکن اس کے مصنوعات کو دیکھ کر انہوں نے اس کے وجود اور  
 اس کے صفات پر استدلال کر لیا اور اگر کہیں اس کی کسی مصنوعات کی حکمت ان کی سمجھ میں نہیں آئی۔  
 تب بھی انہوں نے اس امر کو تسلیم کیا کہ اس میں بھی کوئی نہ کوئی حکمت ضرور ہے جو ہم پر پوشیدہ  
 رہی ہے اور کیونکر نہ تسلیم کرتے وہ اس کی باقی مصنوعات میں بے انتہا حکمتیں مشاہدہ کر رہی ہیں  
 تھے اور وہ بے شخص کی مثال آپ لوگوں کی ہی ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ مادہ کی حرکت  
 ہی نے تمام کائنات کو زمانہ دراز میں اس طرح پر بنایا ہے کہ وہ حرکت اجزاء مادہ کی طرح طرح  
 کی صورتیں لیتی رہی حتیٰ کہ تمام کائنات موجودہ حالت پر پہنچائی اور انتخاب طبعی کے قانون کے  
 موافق وہ ایسے درجہ پر جا پہنچی جس پر کہ اس کو قرار ہو سکے اور یہی قانون کائنات کے نظام کا  
 حافظ ہے اور یہی نہایت عمدہ اشیاء کو باقی رکھتا ہے اس عالم میں حکمت اور قصد کے نہ پائے جانے پر  
 آپ کا استدلال یہ ہے کہ بعض چیزیں عالم میں ایسی پائی جاتی ہیں کہ جن میں حکمت اور قصد کا نام  
 نشان بھی نہیں معلوم ہوتا اور آپ لوگ ہزاروں لاکھوں حکمتوں سے جو اس امر کی کھلی کھلی شہادت  
 دے رہی ہیں کہ اس کائنات کا بنانے والا بڑا ہی ذی حکمت ہو غافل ہے۔ پس ذرا غور تو کرو  
 کہ ان دونوں شخصوں میں سے کون اس امر کا مستحق ٹھہر سکتا ہے کہ عقول سلیم اس کی بات مانیں  
 اور نفسانی تعصبات اور شیطانی خواہشات کے آزاد عقولیں اس کو تسلیم کریں۔ اس عقلمند و ایسا اندھیر



مقصود خدا کا پاک کی نیت ہر دو سر اشیاء۔ آپ لوگ کہتے ہیں کہ یہ بات ہماری سمجھ میں نہیں آتی کہ کوئی شے عدم محض سے وجود میں آئے یعنی پہلے نہ ہو اور پھر موجود ہو جائے اور اس سوچ کا مطلب یہ ہے کہ مادہ کا عدم سے وجود میں آجانا ہماری عقل نہیں سمجھ سکتی تیسرا شبہ۔ آپ لوگ کہتے ہیں کہ اگر نظام کائنات میں قصد اور حکمت کی رعایت ہوتی تو ہر شے میں قصد اور حکمت کے پورے پورے آثار موجود ہونا ضروری امر تھا حالانکہ عالم میں ایسی اشیاء بھی ہم دیکھتے ہیں کہ قصد اور حکمت پر وہ منطبق نہیں ہوتیں بلکہ قصد اور حکمت کے خلاف معلوم ہوتی ہیں اس اثر علی وجہ الضرورت ہی ان کا انطباق ہو گا یعنی تمام اشیاء میں جب قصد اور حکمت کے آثار ہمارے سمجھ میں نہیں آتے تو بس یہی کہنا چاہئے کہ تمام چیزیں علی وجہ الضرورت ہو گئیں اب میں کہتا ہوں کہ سابق کی تمام بحث سے آپ اس بات کو جان چکے ہیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پیرو خدا کا عالم اور اس کی تمام صفات پر اسی کائنات سے استدلال کرتے ہیں اس واسطے کہ کائنات کے حادث ہونے پر دلیل قائم ہو چکی ہے اور اس کا خود بخود پایا جانا محال ہے اور یہ کائنات عظیم عجیب صنعت۔ استحکام اور مضبوطی کے اعتبار سے ایسے بڑے مرتبہ پر پہنچ گئی ہے کہ ان سب پر حاوی ہو جانا اور سب کو احاطہ کر لینا انسانی عقل کا کام نہیں ہے اس کی بالکل عاجز ہے۔ پس اس وقت یہ کائنات اپنے پیدا کر نیوالے کی صفات اور خود اس کی ذات کی عظمت پر اور اس کی حکمت کے نہایت ہی عالی ہونے پر کہ جس کا حصر کر لینا ممکن ہی نہیں اور نہ انکار اس کو حاوی ہو سکتی ہیں بہت اچھی طرح سے دلالت کرتی ہے اور انسانی عقل کا یہی خاصہ ہے کہ آثار کی عظمت سے مؤثر کی عظمت پر استدلال کیا کرتی ہے اور جب قدر کہ آثار عظیم ہوا کرتے ہیں اسی قدر مؤثر کی عظمت معلوم ہوتی ہے چنانچہ ہم اور آپ گذشتہ قوموں کی قدر و منزلت پر ان کے آثار کی عظمت ہی دیکھ کر استدلال کیا کرتے ہیں۔

پھر اگر آپ علمی تحقیقات میں غور کریں اور جتنی چیزیں کہ آپ کو دریافت ہو چکی ہیں ان اشیاء سے ان کا مقابلہ کریں کہ جواب تک معلوم نہیں ہو سکیں اور چنہ کہ اب تک پر وہ پڑا ہوا ہے تو آپ کو

ان سب باتوں کی طرف سے  
دیکھ کر اس کی عظمت میں  
کی عظمت کا تصور ہو  
ان کے راز کی عظمت  
سے قادم و عاجز ہونے  
پر استدلال

معلوم ہو جائیگا کہ کائنات میں آپ کی معلومات بہت ہی کم ہیں حتیٰ کہ جو نسبت ایک قطرہ کو سمندر کے ساتھ یا ایک ذرہ کو گھٹیان کیسیاتھ ہوتی ہے وہ بھی مشکل سے نکل سکیگی اور یہ ایسا دعوہ ہے کہ جسکا آپ ہرگز انکار نہیں کر سکتے ورنہ علم طب علم کیمیا علم تشیخ علم فرائیوجی دو علم جہیز اعضا حیوانات وغیرہ کے افعال اور حکم سے بحث ہوتی ہے علم بالوجی علم حیالوجی و علم طبقات الاخص علم فلکیات علم کائنات جو اور جو اسکے علاوہ اور علوم ہیں جنہیں کہ آپ لوگوں کو خوب ہمارت ہے اور جنہیں کہ بڑی بڑی ضخیم جلدیں کی جلدیں آپ لوگوں نے تالیف کر ڈالی ہیں اور انکے بیان میں آپ نے بڑی طوالت کو کام لیا ہے۔ ان سب علوم کو لیجئے ان کی کتابوں کو اٹھا کر دیکھئے قریب قریب کوئی صفحہ ایسا نہ ہوگا کہ جس میں آپ لوگوں کو یہ کتب ہوئے نہ پاتے ہوں کہ فلاں امر کی حقیقت ہمیشہ نامعلوم رہی یا اس شے کی حقیقت کے کافی طور پر بیان کرنے تک علما کی رسائی نہ ہو سکی یا اس انہوں نے بڑا اختلاف کیا فلاں شے کے بارے میں کوئی قطعی رائے قائم نہ ہو سکی۔ فلاں شے کا فعل ہمیشہ مخفی رہا فلاں شے کے فائدے کی اطلاع ہی نہ ہوئی علاوہ اسکے اسی طرح کی اور عبادتیں بکار لپکار کر کہہ رہی ہیں کہ کائنات میں کثرت ایسی چیزیں موجود ہیں جن کی حقیقت سے ناواقفیت کم آپ لوگ خود قائل ہیں۔ اور آپ لوگ تو ہمیشہ ہی اسی کوشش میں سرگرم رہتے ہیں کہ کسی طرح اشیاء عالم کی حقیقتوں کو دریافت کریں چنانچہ آپ علمی مجالس میں برابر اشیاء کائنات کی نسبت اپنی اپنی رائے ظاہر کرتے ہیں اور بہتیرے کو اپنی رائے کی غلطی بھی جو انہوں نے ایک نام نہ صرف کر کے حقایق اشیاء کی نسبت قائم کی تھی واضح ہو جایا کرتی ہے اور یہ ایک ایسی ظاہر بات ہے جس سے کوئی انکار ہی نہیں کر سکتا کیا آپ اور کیا علما جو اس نامہ میں تحقیقات غلیبہ کے ورپے رہتے ہیں اس امر سے خوب واقف ہیں۔ اسکی اتنی مثالیں موجود ہیں کہ جنکا کوئی شمار ہی نہیں اگر شاید آپ لوگ اس امر سے انکار کریں اور کثرت اشیاء سے اپنی ناواقفی اور اپنے علم کی قلت کا ہٹ دھرمی سے اقرار نہ کریں تو میں آپ سے کہوں گا کہ اس بات کی بہت ہی بڑی دلیل یہ ہے کہ آپ لوگ مادہ کی حقیقت سے جسے کہ آپ اتدن دیکھتے اور چھپوئے رہتے ہیں اب تک ناواقف ہیں اور آج تک فلسفی

فلسفہ میں تفسیر کا نام لیا  
حقیقت کا نام لیا  
میں نے جو اس سے کہہ کر  
کہہ دیا ہے



دنیا میں مادہ کی حقیقت کی نسبت کوئی قطعی رائے قائم نہیں ہوئی۔ حالانکہ مادہ ہی آپ لوگوں کو نزدیک تمام کائنات کی اصل ہے۔ اسی طرح دیکھنے سننے چکھنے چھونے اور سونگھنے سے جن اشیاء کا ہم کو ادراک ہوا کرتا ہے آج تک اسکی حقیقت دریافت نہ ہو سکی کہ دماغ ان چیزوں کا کیونکر ادراک کر لیتا ہے غایت آپ سبارہ میں یہ کہیں گے کہ ہچکا اشیاء کی صورتوں کو دماغ تک پہنچا دیا کرتا ہے اور وہ ادراک کر لیتا ہے۔ اب رہی یہ بات کہ اس ادراک کی حقیقت کیا ہے اور اسکا کافی دوانی بیان تو وہ آج تک پورے طور سے آپ لوگوں کو نہیں ہو سکا (اور کبھی ہو گا) اسی طرح حیات یعنی زندگی کی حقیقت کو نیچے اسکی نسبت آپ اپنے خیال کے موافق یہی کہتے ہیں کہ ذرات مادہ میں باہم جو فعل واقع ہوتا ہے اور اس سے جو آثار ظاہر ہوتے ہیں انہیں میں سے یہ بھی ایک اثر کا ظہور ہے۔ علیٰ ہذا القیاس عقل کی بھی یہی کیفیت ہے وہ بھی آپ کے نزدیک منجملہ آثار کے ایک اثر کا ظہور ہے۔ رہا اس ظہور کی حقیقت کا شافی و کافی بیان کرنا تو بہا تک آپ کی رسائی ہو ہی نہ سکی اور نہ شاید کبھی ہوگی۔

منجملہ اور مسائل کے ایک جزئی مسئلہ کو دیکھئے وہ یہ ہے کہ آپ لوگوں کی تحقیق کے موافق روشنی اپنی رفتار اور آنکھ کے مختلف طبقوں میں نفوذ کرنے کے لحاظ سے قوانین فطرت کے موافق دیکھی ہوئی چیزوں کی شبیہ پر الٹی صورت مرسم کرتی ہے اب آپ لوگ اس امر کی تحقیق نہ کر کے کہ عقل اسکو سیدھا کیوں دیکھتی ہے۔ اس مسئلہ کی نسبت پیشتر میں ایک احتمال بیان کر چکا ہوں شاید اس سے یہ اعتراض دفع ہو جائے۔

اور جس امر میں کہ میں گفتگو کر رہا ہوں اس میں بہت بڑی گنجائش ہو اگر میں ان تمام اشیاء کو جسے کہ آپ اپنے علمی مباحث میں ناواقفنی کا اظہار کیا کرتے ہیں شمار کرنا شروع کروں تو کلام میں ضرورت سے زیادہ طوالت ہو جائے۔ میں اتنے مختصر بیان کو بھی منصف کے لئے کافی خیال کرتا ہوں اور ٹھکانے کی بات تو یہی ہے کہ موجودات عالم کی نسبت آپ لوگوں کی ناواقفنی اعلیٰ درجہ پر ہے اور بہت ہی بڑھی ہوئی ہے۔ جب یہ حالت ہو اور پھر اس وقت آپ خدا

حالت اور عقل کی  
حقیقت سمجھنا ہے  
اس کا ہر جزو  
میں سے کچھ  
میان میں  
نظر میں رکھنا  
چاہیے  
وہی سب  
عقلی و فطری  
ہیں



عالم کی عظمت کا اسکے آثار قدرت سے استدلال کر کے خیال باندھیں اور حقایق اشیا کی نسبت اپنی ناواقفیت کے مرتبہ کو بھی پیش نظر رکھیں تو اس وقت حق اور انصاف کی بات تو یہی ہو کہ اس خدا عظیم کی حقیقت دریافت کرنے کی ڈینگ سے اپنا آپ کو باز رکھیں۔ اگر انصاف اور شرم بھی کوئی چیز تو کس منہ سے آپ کہہ سکتے ہیں کہ ہم خداوند عالم کی حقیقت دریافت کرنی کی قابلیت رکھتے ہیں جبکہ اسکی مصنوعات میں سے اونے اونے چیزوں کی حقیقت سر آپ ناواقف ہیں بقول شخصیکہ سے تو کار زمین رانکو ساختی۔ کہ با آسمان نیز پر دختی اور وجہ یہ ہے کہ جو شخص فرض کیجے کہ ایک گھڑی کی تمام چیزوں کی حقیقت کے دریافت کرنے سے بھی عاجز ہے اور اسکا معجز ظاہر ہو گیا ہو تو اسکو کس طرح سزاوار ہو سکتا ہو کہ وہ محض اس گھڑی کو دیکھ کر جس سے کہ صرف یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ اسکا کوئی بنانے والا ہو اسکے بنانے والے کی حقیقت دریافت کر لینے کی ڈینگ مارنے لگے اور یہ کہنے لگے کہ میں گھڑی ہی کو دیکھ کر بتلا سکتا ہوں کہ اسکے بنانے والے کی کیسی شکل و صورت ہے وہ سفید ہو یا سیاہ و دراز قد ہے یا پستہ قد۔ موٹا ہے یا ڈبلا۔ اسی طرح اور چیزیں بھی۔ جو کوئی ایسے شخص کو محض گھڑی دیکھ کر اسکے بنانے والے کی حقیقت دریافت کر لینے کی ڈینگ مارنے ہوئے سنے گا یہی کہے گا کہ کیا تیری عقل جاتی رہی ہے جو ایسی ہیودہ باتیں بچتا ہو۔ عقل کے پورے ذرا سمجھ تو سہی کہ اس گھڑی کے دیکھنے سے صرف یہ تو معلوم ہو سکتا ہے کہ اسکو کسی ایسے بنانے والے نے بنایا ہے جو اسکا بنانا جانتا ہے اور اس کے بنانے پر اسکو قدرت بھی حاصل ہے۔ رہی یہ بات کہ اس گھڑی کے دیکھنے سے یہ معلوم ہو جائے کہ اسکے بنانے والے کی حقیقت کیا ہے اور اسکی شکل و صورت کیسی ہے محض گھڑی کے دیکھ لینے کا تو ہرگز یہ مقتضائیں نہیں ہو سکتا کہ اس سے یہ سب کچھ بھی معلوم ہو جائے اور یہ کیونکر ہو سکتا ہے جبکہ تو اسکے تمام پرزوں کی بھی پوری طور سے حقیقت نہ جان سکا حالانکہ وہ تیرے سامنے موجود ہیں تو پھر اسکے بنانے والے کی حقیقت دریافت کر لینے کے لئے جو کہ تیری نظروں سے غائب ہونا حق اپنے نفس کو تکلیف دیتا ہے۔ یہ امر نہایت بجا اور سہرا

بے انصافی پر مبنی ہے۔ اور اگر آپ لوگ یہ کہیں کہ ہمارا ہرگز یہ مطلب نہیں کہ ہم محض کائنات کو دیکھ کر اس کے بنانے والے خدا کی حقیقت دریافت کر لیں گے بلکہ اس بات کو تو ہم بھی جانتے ہیں کہ محض کائنات کا دیکھ لینا اس خدا کی حقیقت پر دلالت نہیں کر سکتا۔ اور نہ اس سوچ کی حقیقت ہمیں معلوم ہو سکتی ہے ہم تو یہ کہتے ہیں کہ جو خواص آپ نے ذکر کئے ہماری عقل و فہم پر نہیں آتا کہ کوئی چیز ایسی بھی ہو سکے جو ان کے ساتھ موصوف ہو کر پائی جائے بلکہ ہماری عقلوں کو تو اس بات کا یقین ہے کہ ایسی کوئی شے نہیں پائی جاسکتی کہ جو ان خواص مذکورہ کے ساتھ موصوف ہو یعنی نہ وہ جسم ہو نہ مادہ جسم ہو۔ علیٰ ہذا القیاس اور خواص بھی کیونکہ جتنی چیزیں موجود عالم میں سے ہمیں معلوم ہوئی ہیں ان میں سے کوئی بھی ایسی نہیں جس میں خواص مذکورہ پائے گئے ہوں۔ تو اس کے جواب میں میں کہوں گا کہ اگر آپ کی عقلوں کو اس کے خیال کرنے کی قدرت نہ ہو تو اس سے یہ نہیں لازم آتا کہ وہ شے واقع میں بھی موجود نہ ہو کیونکہ بکثرت ایسے حقائق ہیں کہ جن کو آپ پورے طور سے خیال نہیں کر سکتے اور پھر بھی وہ نفس الامری میں موجود ہیں۔ اور صرف اس لئے کہ ان کے وجود پر دلیل قیام ہے ان کا وجود مانا جاتا ہے اور آپ لوگوں کا یہ یقین کر لینا کہ ایسی شے کا جو ان خواص کے ساتھ موصوف ہو پایا جانا ممکن ہی نہیں۔ یہ قیاس تمثیل سے ناشی اور اسی پر مبنی ہے جیسا کہ آپ کے اس قول سے دیکھ سکتے ہیں جتنی چیزیں موجودات عالم میں سے ہمیں معلوم ہوئی ہیں۔ ان میں سے کوئی بھی ایسی نہیں جس میں خواص مذکورہ پائے گئے ہوں، ظاہر ہوتا ہے۔ پس آپ لوگوں نے جتنی اشیاء کہ مشاہدہ کیں ان پر قیاس کر کے یہ گمان کر لیا کہ ہر شے موجود کا ان خواص مذکورہ کے اصدا کے ساتھ موصوف ہونا لازمی ہے اور یہ قیاس کوئی قطعی دلیل نہیں ہے بلکہ محض دھوکے کی دلیل ہوتی ہے کیونکہ بسا اوقات یہ دلیل انسان کو دھوکا دیکر غلطی میں ملال دیتی ہے یہاں تک کہ وہ ایک شے کے احکام کو دوسری شے پر جاری کرنے لگتا ہے۔ حالانکہ وہ احکام اس دوسری شے پر بوجہ کسی امر فارق کے کہ جبکی اطلاع مستدل کو نہیں ہوتی جاری نہیں ہو سکتے اس وقت آپ لوگوں سے پوچھا جاسکتا ہے

کہ ایسا خدا جو جسم ہو و جسم کا مادہ ہو یہاں تک کہ تمام مادی خواص سے منزہ ہو اگر موجود مانا جائے  
تو کیا خرابی لازم آتی ہے اور اسکے ماننے سے کونسا امر نفع ہے۔ آپ لوگوں کا اسکی حقیقت  
کے تصور کرنے پر قادر نہ ہونا یہ کوئی استحالہ کی دلیل نہیں بن سکتی اسی طرح ان چیزوں پر جو مادی  
عالم میں آپ لوگوں نے مشاہدہ کیں اُس خدا کو قیاس کرنا کہ جس کی وجہ سے آپ نے یقین  
کر لیا کہ ایسے خدا کا وجود ناممکن ہے محض مغالطی قیاس ہے کیونکہ ان دونوں میں فرق کی وجہ موجود ہے  
اور وہ دونوں ہرگز یکساں نہیں ہیں یہاں تک کہ ایک کے احکام دوسرے پر جاری کرنا صحیح ٹھیکر سکے  
اور اگر آپ کہیں کہ ہمیں اس کی ضرورت کیا ہے اور کونسی شے ہمارے ذمہ اس امر کو لازم کرتی  
ہے کہ ہم اُس خدا کے وجود کو مان ہی لیں تو اس کا جواب ہم سے سنئے کہ وہ شے اُس کے آثار قدرت  
ہیں کہ جو اُس کے وجود پر دلالت کرتے ہیں۔ اور اگر آپ کہیں کہ اچھا اسکی کیا ضرورت ہے کہ ہم اُس  
خدا کو جسم مادہ جسم اور مادہ کے تمامی خواص سے منزہ مانیں تو ہم کہیں گے کہ اس کی اسلئے ضرورت  
ہے کہ ہمارے پاس اس بات پر دلائل قائم ہو چکے ہیں کہ مادہ اور مادہ کے آثار و خواص سب کے  
سب حادث ہیں قدیم نہیں ہو سکتے اور خدا کے لئے ضروری ہے کہ وہ قدیم ہو کیونکہ اگر مادہ  
یا مادی ہو گا یا اُس میں مادہ کے خواص پائے جائینگے تو وہ بھی مادہ ہی کی طرح حادث ٹھیکر گیا۔  
اور یہ محال ہے چنانچہ شروع بحث میں پیشتر اسکا بیان آچکا ہے۔

اور اگر آپ کہیں کہ ہم چاہتے ہیں کہ ہم کو کوئی ایسی دلیل مل جائے جسکے ذریعہ سے ہم اُس خدا کی حقیقت  
تک پہنچ جائیں تو ہم آپ سے کہیں گے کہ پیران محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک غایت درجہ  
کی بحث و تفتیش سے یہ بات ظاہر ہو چکی ہے کہ خدا کی حقیقت تک پہنچ جانا اور اُس کو دریافت  
کر لینا انسانی عقل کی طاقت سے باہر ہے چنانچہ شریعت محمدیہ کی قصیر کلمات سے بھی صاف  
صاف یہی ظاہر ہوتا ہے اور وجہ یہ ہے کہ خدا کے سبب غایت درجہ کی عظمت والا ہے اور  
انسانی عقلوں کا ادراک اسکی عظمت کے لحاظ سے انتہا درجہ کی پستی میں واقع ہوا ہے اور ظاہر  
ہے کہ جو ادراک کی حیثیت سے پستی میں پڑا ہو ایسی حقیقت کے دریافت کرنے تک کہ جو

انتہا و درجہ عالی اور با عظمت ہوا سکی رسائی ہونا ناممکن ہو اور ان کی شریعت نے ان کو سمجھا دیا ہو کہ اس خدا کی جانب سے ان کو اس قدر اس کی معرفت کی تکلیف دی گئی ہے جہاں تک کہ اس کے آثار قدرت سے پتہ چل سکتا ہے۔ اور وہ اس امر کا یقین کر لینا ہے کہ وہ موجود ہے۔ زندہ ہو ذی قدرت ہے صاحب ارادہ ہے اسی طرح تمام ان صفات کے ساتھ موصوف ہو چکا کہ پیشتر ہم ثبوت و سچکے ہیں اور ان کی نسبت سابق میں ہم سے اور آپ سے گفتگو ہو چکی ہو اور ان کی شریعت نے خدا تعالیٰ کے لئے بعض ایسے صفات کے اعتقاد کرنے کی بھی تکلیف دی ہے کہ جن کے ثبوت پر کوئی دلیل عقلی قائم ہے۔ اور نہ ان کی نفی پر۔ اس لئے شریعت محمدیہ نے خود وہ صفات ان کو بتلا دیے ہیں پس انہوں نے اس کا اعتقاد کر لیا۔ اور ذات خدا کی حقیقت میں خوض و بحث کرنے سے شریعت نے ان کو منع کر دیا ہے اس لئے کہ وہ اس کے اور اک سے عاجز ہیں اور نیز اس شخص کے کہ کہیں اس کو وہ اپنی عقلوں میں جیسا کہ وہ واقع میں ہے اس کے خلاف نہ خیال کر لیں اور پھر قابل مذمت جبل میں جا پڑیں اور خلاف واقعہ کا اعتقاد کرنے لگیں چنانچہ بعض پیروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بحث و تفتیش سے بچانے کو یوں کہا ہے کہ جو چیز تیرے (یعنی انسانی) دل میں آئے وہ ضرور ہلاک ہونے والی ہے اور ابتدا اس کے خلاف ہے۔

پھر سنئے جیسے کہ یہ خدا انتہا و درجہ کی عظمت رکھنے والا ہو اسی طرح اس کے اعمال بھی غایت درجہ کے عظیم ہوتے ہیں اور یہ بات اسی کائنات اور ان عجائب و غرائب میں جو اس میں پائے جاتے ہیں نمود کرنے سے معلوم ہوتی ہے چنانچہ ان عجائب میں سے قدر تفصیل ہم بھی پیشتر بیان کر چکے ہیں۔ اور اس میں تو کچھ شک نہیں کہ آپ لوگ اس کی مصنوعات میں سے بجزرت اشیاء کے سمجھنے اور ان کی حقیقت دریافت کر لینے سے عاجز ہیں گو اس کو پہلے ہی ہم نے بیان کیا ہے لیکن یہاں پر کچھ اور بھی بیان کئے جیتے ہیں چنانچہ آپ لوگ اپنی تحقیقات جدید میں یہ کہتے ہیں کہ حرکت قوت کہ رانی کی جانب منتقل ہو جاتی ہے اور قوت کہ رانی حرارت کی جانب

اور حرارت روشنی کی جانب رہا اب میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ کیا یہ تصور کر لینا اور سمجھنا آپ کی سمجھت میں ہے کہ اشیاء نہ کور بعض بعض کی جانب کیونکر منتقل ہو جاتی ہیں اور پھر سمجھ کر کیا آپ کسی عبارت سے جسکو آپ نے سمجھا ہے بیان کر سکتے ہیں کہ انتقالات کی حقیقت ہم کو بھی معلوم ہو جائے میں تو کسی طرح خیال نہیں کر سکتا کہ اس میں سے کچھ بھی آپ کی وسعت میں ہو غایت سے غایت آپ یہ کہیں گے کہ یہ انتقالات ذرات مادہ کی حرکات اور اضلاع کے تغیر سے پیدا ہوتے ہیں لیکن اس تغیر کا واضح کروینا اور اذعان کا اسکی حقیقت کو دریافت کر لینا پھر پہلے اور دوسرے انتقال میں سطح دوسرے اور تیسرے وغیرہ انتقالات میں مخرق بیان کر دینا ذرا کام رکھتا ہو کچھ آسان نہیں ہو۔ اسی طرح بہت سی ایسی چیزیں ہیں کہ اُسکے تصور کرنے اور حقیقت بیان کرنے سے آپ بالکل عاجز ہیں پس جب اُس خدا کی مصنوعات میں کثرت ایسی چیزیں موجود ہوں کہ جن کی نسبت آپ لوگوں کا عجز ظاہر ہو چکا ہے تو پھر اس میں آپ کو تعجب ہی کیا ہوتا ہو اگر آپ اس بات کو تصور نہ کر سکیں کہ اُس خدا نے عالم کو عدم محض سے کیونکر پیدا کروایا حالانکہ آپ لوگوں کا کسی واقعی شے کو تصور نہ کر سکتا اُس شے کے فی نفسہ معدوم ہونے پر دلیل نہیں بن سکتا جیسا کہ پیشتر بیان ہو چکا ہے اور اگر آپ کہیں کہ ہماری عقلیں اس امر کو محال سمجھتی ہیں کہ کوئی شے عدم محض سے وجود میں آجائی یعنی یہ ہماری عقل میں نہیں آتا کہ کوئی شے پہلے تو بالکل نیست و نابود ہو پھر وہ کسی وجہ سے وجود ہو جائے کیونکہ جتنی چیزیں ہم نے مشاہدہ کیں ان میں سے کوئی بھی ایسی نہیں دیکھی جو عدم محض سے پیدا ہو گئی ہو اور نہ کوئی ہم میں سے کسی شے کو عدم محض سے پیدا کر کا اسی واسطے ہم اُسکے محال ہونے کا حکم کرتے ہیں تو میں کہوں گا کہ آپ لوگوں کے کسی شے کو عدم محض سے پیدا ہوتے ہوئے مشاہدہ نہ کرنے سے یہ نہیں لازم آتا کہ وہ محال ہو اسی طرح آپ لوگوں میں سے اگر کسی کو عدم محض سے کسی شے کے پیدا کرنے پر قدرت نہ ہو تو اس سے یہ نہیں لازم آتا کہ وہ خدا بھی اسکی قدرت نہ رکھتا ہو پس آپ لوگوں کا اس امر کے محال ہونے کی نسبت حکم لگانا بھی قیاس تمثیل ہی پر مبنی ہو جو کہ قطعی الدلائل نہیں ہوتا بلکہ بسا اوقات سخت غلطی میں ڈال دیا کرتا ہے جیسا کہ پیشتر بیان ہو چکا

ہے۔ اور آپ لوگوں نے تو خدا کی قدرت کو اپنی قدرت پر خدا کے علم کو اپنے علم پر۔ خدا کو اعمال کو اپنے اعمال پر قیاس کر لیا ہے۔ اس قیاس کا ضعیف ہونا تو خدا ربنا یہ تو دیکھ لیجئے کہ مقیس اور مقیس علیہ میں کیا ظاہر فرق پایا جاتا ہے۔

بھلا کہاں آپ لوگ اور کہاں وہ خدا جس نے تمام کائنات کو اس استحکام کے ساتھ بنایا ہو اس فرق کا کچھ ٹھکانا ہے اگر کچھ انصاف ہو تو زمین آسمان کا فرق صاف صاف نظر آتا ہے آپ لوگوں کی کیا بات ہے آپ لوگ باوجودیکہ علم کیمیا میں بڑے فضل و کمال کے ہائکتے ہیں لیکن آج تک آپ کو یہ قدرت نہ ہوئی کہ عناصر کی تحلیل کر لیتے یا کسی جسم کو ترکیب و یکجہاندار بنا لیتے جیسے کہ زندگی کے تمام خواص پانچ چلتے اور جانداروں کی یہی اس کی صورت ہوتی۔ ان دونوں بسیط امور کے بنانے سے آپ لوگوں کا عاجز رہنا اسی طرح اور خداوندی اعمال میں سے بکثرت اعمال پر آپ کا قدرت نہ رکھنا ایسا امر ہے جس کی دلیل بیان کرنے میں کلام کو طوالت مینے کی حاجت نہیں تو کیا اسکے بعد بھی آپ لوگوں کو شرم نہیں آتی کہ آپ اپنے نفسوں کو اس خدا سے قادر کی بات پاک پر اور اپنے اعمال کو اسکے اعمال پر قیاس کرنے کی جرأت کرتے ہیں۔ علامہ بریں اگر آپ خود سے کام لیں اور اپنے اعمال کو دیکھیں تو آپ لوگوں کو معلوم ہو جائیگا کہ جو اعمال آپ کرتے ہیں ان میں بھی آپ کا حقیقی فعل نہیں پایا جاتا چنانچہ آپ مثلاً فلان معدن کی جو اس کے عناصر کی جانب تحلیل کرتے ہیں یا فلان مرکب کو دو یا زیادہ عنصر سے ترکیب دیتے ہیں تو اسکو دیکھتے آپ کو یہ بات ظاہر ہو جائیگی کہ آپ نے تحلیل یا ترکیب میں انہیں اسباب سے کام لیا جو خدا کے پیدا کردہ ہیں۔ اور انہیں کو جاری کر دیا جن پر کہ آپ کو اطلاع حاصل ہو گئی کہ فلان چیز کے لئے فلان شے سبب ہو مثلاً ایک شے کو دوسرے میں ملا دینا یا گرم کرنا یا بجھاؤ دینا وغیرہ یہاں تک کہ اس طرح پر تحلیل یا ترکیب حاصل ہو گئی۔ بانی رہی عناصر کے متمیز ہو جانے کی حقیقت اور یہ کہ کیونکہ ایک دوسرے سے جدا ہو جاتے ہیں یا ذرات مادہ کے خاص طور پر مل جانے کی کیا حقیقت ہے کہ جس سے شے مطلوب حاصل ہوتی ہے واقعی بات تو یہ ہے کہ آپ لوگ ان سب باتوں

یعنی عنصر کی تحلیل کر کے انکے ذرات بسیط نکال لینے مثلاً آکسیجن کو تحلیل کر کے نیکے ذرات بسیط نکالنا



کو پورے طور پر تصور کرنے سے عاجز ہیں اور نہ ان کا صاف صاف بیان ہی کر سکتے ہیں چہ  
چاہے کہ آپ ان سب کے عمل کرنے پر بھی قادر ہوں اور یہ کہ سکیں کہ دوسرے عناصر کے ذرات  
بسیطہ سے ہر عنصر کے ذرات بسیطہ کو تحلیل کر کے بالکل جدا کر لیں یا ہر عنصر کے ذرات بسیطہ کو  
دوسرے کے ذرات بسیطہ کے ساتھ خاص اوضاع پر کہ جو لازمی ہیں ملا کر ترکیب دے لیں اور اس  
سے آپ لوگوں کا صنعت اور عمل میں بھی عجیب ظاہر ہو گیا جیسے کہ ادراک اور معرفت میں ظاہر ہو چکا  
ہے پس اس عقلمند کو کیا اسکے بعد بھی اس خدا کے اعمال کو اپنے اعمال پر اور اسکی قدرت کو اپنی  
قدرت پر قیاس کرنے کی ڈینگ مارتے رہو گے اور یہی حکم لگائے جاؤ گے کہ جب باتم کسی شے  
کو عدم محض سے پیدا نہ کر سکے تو وہ خدا سے قادر بھی اس سے عاجز رہے گا آپ لوگوں کی غلط فہمی  
سے خدا کی پناہ! باوجودیکہ علم اور عمل دونوں میں آپ کا عجیب ظاہر ہو چکا پھر بھی آپ ہوسکے ہیں  
پڑے ہوئے ہیں اور اپنی زبردستی سے باز نہیں آتے اگر دنیا میں انصاف بھی کوئی چیز ہے  
تو آپ لوگوں کو تو لازمی طور پر وہ طرز و روش اختیار کرنا چاہئے تھا جس پر کہ پروان محمد صلی اللہ  
علیہ وسلم حل ہے ہیں کیونکہ بطریق بالکل سیدھا۔ بے انصافی سے خالی اور سراسر انصاف پر  
مبنی ہے اس طرز کے اختیار کرنے میں انہوں نے دور اندیشی بیدار مغزی اور انتہادرجہ کی  
احتیاط سے کام لیا ہے اور وجہ اسکی یہ ہے کہ ان کے نزدیک خدا کے عالم کے وجود پر اسکی  
قدرت کے عجیب و غریب اور با عظمت آثار کے مشاہدہ کرنے سے قطعی دلیل قائم ہو چکی۔ اور  
ان پر بحث و تمذیق سے یہ امر ظاہر ہو گیا کہ اس خدا کے پاک کی عظمت کے مقابلہ میں ان کو قولے  
اور اکیہ بالکل قاصر ہیں اس وجہ سے اس کی حقیقت کا سمجھنا اور تصور کر لینا ان کے امکان سے  
باہر ہے اور اس سے وہ سراسر عاجز ہیں اور اس عاجز رہنے سے خدا کا وجود و آثار قدرت کی  
دلالت سے ان کے نزدیک ثابت ہو چکا ہے منتفی نہیں ہو سکتا اور نہ یہ خدا کے وجود پر  
جو قطعی دلیل سے ثابت ہو چکا ہے ایمان لے آنے کے منافی ٹھہر سکتا ہے۔

پھر ان کے نزدیک لائل سے قطعی طور پر یہ بات ثابت ہو گئی کہ یہ عالم پہلے بالکل نیست تھا

اور اس کے بعد حادث ہوا ہے اور ظاہر ہے کہ عدم سے اسکو حادث کرنے کے لئے کسی کسی محدث کا ہونا لازمی ہے اور اسی کو وہ خدا کہتے ہیں لیکن وہ اس احداث اور پیدا کر نیکی کیفیت کے تصور کرنے سے عاجز ہیں اور اس عاجز رہنے سے اسکا محال ہونا لازم نہیں آتا اور نہ یہ عاجز رہنا عالم کے اسی طور پر پیدا ہونے کے یقین کے منافی ہو کہ جو قطعی دلیل سے اُنکے نزدیک ثابت ہو چکا ہے۔

پس اس موقع سے آپ لوگوں میں سے بعض کا وہ قول بھی ساقط ہو گیا کہ جو ایسے موقع پر وہ کہا کرتے ہیں جبکہ پیروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ایسے خدا کے وجود کا اعتقاد کرنا ذکر کیا جاتا ہے کہ جو جسم ہے اور نہ اس کے لئے اجسام کے صفات ہی ثابت ہیں اور نیز یہ اعتقاد کہ اُس خدا نے عالم کو عدم محض سے پیدا کیا ہے اور وہ قول یہ ہے کہ صاحب اس اعتقاد میں تو بہت ہی قوی ایمان کی ضرورت ہے اس میں علم کو کوئی بھی دخل نہیں۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس قول کے کہنے والوں نے شاید یہ سمجھ رکھا ہے کہ ایمان کسی شے کے محض سیدھے ساوھے طور پر یقین کر لینے اور بلا کسی قطعی دلیل کے اندھا دھند کسی بات کے مان لینے کا نام ہے اور ان بھوئے بھائے عقلمندوں کو یہ تپہ نہ لگا کہ شریعت محمدی میں ایمان جب تک کہ کسی قطعی دلیل سے نہ ہو کامل ہو ہی نہیں سکتا اور اس شریعت میں ایمان کامل کے یہ معنی ہیں کہ قطعی دلیل کے ذریعے سے اُن ساری چیزوں کا یقینی علم حاصل ہو چکی نسبت یقینی طور پر ثابت ہو چکا ہے کہ انہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم لائے ہیں اور اُس کے ساتھ ہی شریعت کا اپنے آپ کو مطیع اور منقاد بھی بنا دیا جائے پس ان لوگوں کا خدا کے عالم کے وجود کے ساتھ اور اس بات کے ساتھ کہ اُس نے عالم کو عدم محض سے پیدا کیا ہے اسی قسم کا ایمان جیسا کہ پیشتر بیان ہو چکا ہے لیکن وہ ذات خداوندی کی حقیقت اور نیز اس امر کے ادراک سے کہ اُس نے عدم محض سے عالم کو کیونکر پیدا کیا عجز کا اقرار کرتے ہیں اور کسی شے کی حقیقت کے تصور کرنے سے عاجز رہنا جس کے کف نفس الامری وجود پر دلیل قایل ہو چکی ہے اُس شے کو وجود

یہ کہنا غلط ہے کہ  
ایمان علم نہیں ہے  
کیونکہ ایمان تو علم  
کے اعلیٰ درجہ  
یقین کا نام ہے

کے اعتقاد جازم کے منافی نہیں ہو سکتا میں ان بعض لوگوں کا کہنا سچ خیال ہے جو حق بات کے بیان کرنے میں انہوں نے کیسی اپنی جہالت ظاہر کی ہے اور علم اور ایمان کے درمیان فرق کرنے میں غلطی کھائی ہے یہ نہ سمجھ سکے کہ علم کی تمام انواع میں سے کمال نوع کو ایمان کہتے ہیں نہ ادا توفیقی بھی کیا ہے جیسے خدا اس نافرمان اور جہل کا ستیاناس کرے۔ اور سنئے کہ پھر پروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مصنوعات خداوندی میں طرح طرح کے سرا اور ایک سے ایک بڑھ کر بیچار حکمتیں مشاہدہ کیں اور روز بروز چمکتیں برسوں تک ان مخفی رہی تھیں یکے بعد دیگرے ظاہر ہوتی رہیں اس سے ان کے نزدیک یہ بات اور بھی پابہ ثبوت ہو چنچ گئی کہ یہ خدا کے پاک بہت ہی بڑی حکمت والا ہے لوگوں کی عقلیں اس کی حکمتوں کو پرکھنا ہی نہیں ہو سکتیں اس کو بعد کائنات میں سے جب انہوں نے کسی شے کو مشاہدہ کیا کہ جس کی حکمت ان کو ظاہر نہ ہوئی تو انہوں نے اس کی نسبت یہ اعتقاد نہیں کیا کہ وہ شے محض عجب اور بلا کسی حکمت کے پائی گئی بلکہ یہی کہنے لگے کہ اس کا پیدا کرنا والا حکمت والا ہے اس دلیل سے کہ ہم نے اس کی کائنات میں انہی حکمتیں مشاہدہ کی ہیں کہ جن کا شمار نہیں ہو سکتا اور ان میں سے بہت سی ایسی حکمتیں ہیں کہ جو ہم پر بدتوں تک مخفی رہیں اور پھر اس کے بعد ظاہر ہوئیں پس اس شے کی نسبت بھی جس کی حکمت ہمارے نزدیک ابھی ظاہر نہیں ہوئی ہے ہمیں ہی کہنا چاہئے کہ ضرور اس میں کوئی حکمت ہے جو ہم پر مخفی رہ گئی ہے یہ کہ وہ شے بلا کسی حکمت کے پائی گئی اور اس بارہ میں جس امر سے کہ ہماری عقلوں کی تسکین ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ یہ خالق نہایت ہی عظمت والا ہے چنانچہ ہم اس کے صفات اسرار اور حکمتوں کی عظمت اس کی خالق میں دیکھتے ہی ہیں۔ اور انسانی عقلوں میں کتنی ہی وسعت کیوں نہ ہو جا لیکن وہ اس کی نسبت نہایت ہی حقیر ہیں اور اس کی عظمت پر قیاس کر کے ہم کہہ سکتے ہیں کہ انسانی ادراک کی اس کے مقابل میں کوئی ہستی نہیں پس احوال سائنس آپ لوگوں کے حق میں امر صواب دیدہی ہے کہ آپ بھی اسی ستر پانچ صفا نہ طریق پر جیسے کہ پروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم چلتے ہیں چلنا

اختیار کریں پس آپ لوگوں کی عقلیں ان بے شمار حکمتوں کی وجہ سے کہ جو آپ کے نزدیک ظاہر ہو چکی ہیں اور نیز ان کی وجہ سے کہ جو برسوں تک آپ لوگوں پر مخفی رہنے کے بعد وقتاً فوقتاً ظاہر ہوتی ہیں گی اس بات کو مان لیں گی کہ تمام کائنات حکمت پر مبنی ہے اور کوئی شے جو حکمت خالی نہیں اور یہاں لوگ یہاں تک پہنچ جائیں گے اور سمجھنے لگیں گے کہ عالم کے لئے ضرور کوئی ذی حکمت صانع ہے اور عالم میں کوئی شے اندھا و حند ضرورت کی وجہ سے بلا ارادہ موجود نہیں ہوتی۔ اور جب آپ کسی ایسی چیز کو دیکھیں گے کہ جس کی حکمت آپ کو ظاہر نہ ہو تو سچا اسکے کہ آپ اسکو تمام کائنات کی بلا حکمت اور بغیر کسی ارادہ کے پیدا ہونے کی دلیل ٹھہرائیں اور اسکو خالق عالم کے وجود سے انکار کرنے کا ذریعہ بنانے کے درپے ہوں آپ یہ کہیں گے کہ اتنی بے شمار حکمتیں جو ہر کوئی ظاہر ہو چکی ہیں ان پر قیاس کر کے ہر کوئی حکم لگانا چاہئے کہ اس شے میں بھی ضرور کوئی حکمت ہے کہ جو ہم سے مخفی رہ گئی۔

اور بارہا میں جو شے آپ لوگوں کی عقلوں کو تسکین بخش سکتی ہے وہ یہ ہے کہ آپ اس خدا کی عظمت اور کائنات میں جو اسکے بڑے بڑے اعمال ہیں ان کی عظمت کا تصور کریں اور ان بے شمار حکمتوں کے علوقد کو دیکھیں کہ جن پر آپ کو اطلاع حاصل ہو چکی ہو اسکے بعد یہ بھی لحاظ رکھیں کہ انسانی عقلیں خدائے تعالیٰ کے اسکے اعمال اور حکمتوں کے اعتبار سے نہایت ہی قاصر ہیں اور ان کا ادراک اسکے مقابل میں کسی شمار میں نہیں اور نہ کچھ ہستی رکھتا ہو۔ اب بعد اسکے کہ میں آپ لوگوں کے ان تینوں شعبوں کو باطل کر چکا ہوں چاہتا ہوں کہ ایک مثال ذکر کروں جس سے کہ ان شعبوں کی طرف ذہن منتقل ہونے میں جو آپ کو دھوکا ہو گیا ہے وہ بھی ظاہر ہو جائے۔

پس اسے اہل سائنس میں آپ کے درخواست کرتا ہوں کہ آپ ذرا تکلیف خرما کر ان کیٹوں میں یہ جو کہ بذریعہ مانی کرا سکو (خورد ہیں) پانی کے ایک ڈرے قطرہ میں ہزاروں اور لاکھوں ہی قطرے ہیں غور کریں کیا آپ خیال کر سکتے ہیں کہ یہ کیٹے باوجودیکہ ان کو اپنی زندگی قائم

ہذاں مغز کے خالق میں  
انسان کی ایسی ہی مثال  
ہے جسے ہر ذرہ عقل  
میں خدایک سے جانی  
میں نظم آئے دوسرے  
کیٹوں کی ۱۱

رکھنے کے لئے جس قدر اور اک کی ضرورت پرستی ہے حاصل ہوتا ہے۔ انسان کی حقیقت  
 کا تصور کر سکتے ہیں؟ اور کیا اس ساری تفصیل کو سمجھ سکتے ہیں کہ انسان کے اعضا کیسے ہوتے  
 ہیں ان کے کیا افعال ہیں۔ اسکے سننے۔ دیکھنے۔ سوچنے۔ چمکنے اور چھو کر دریافت کرنے کی کیا  
 کیفیت ہے۔ وہ غذا کیونکر حاصل کرتا ہے اسکے اعضا غذا کی کیا افعال کیا کرتے ہیں۔  
 دورانِ خون کیونکر انجام پاتا ہے۔ اسکے خیالات اور اوراکات کے بارہ میں مانع سے کیا افعال  
 سرزد ہوتے ہیں۔ اسی طرح کیسے کیا انسانی مصنوعات اور اعمال کو جان سکتے ہیں۔ یعنی  
 یہ کہ دفاعی کلیں کن اصول پر بنتی ہیں کیونکر اپنا کام انجام دیتی ہیں مختلف قسم کے کپڑے  
 انسان کس طرح بنا کرتا ہے اسکی اشیاء خورد و نوش اور ادویہ کیسی ہوتی ہیں۔ اسی طرح اس کی  
 مایلیفات اور مطبوعات میں کیا ہے ٹیلیگراف۔ فوٹوگراف۔ ٹیلیفون۔ نوٹوگراف وغیرہ  
 کے آلات کس قسم کے ہو کر رہتے ہیں۔ اس نے انکو کیونکر ایجاد کیا کس چیز سے بنایا۔ لہو تو  
 اور باقی معدنیات کو اس نے زمین کے اندر سے کیسے نکال لیا اور اس سے ایسے عجیب  
 و غریب آلات کیونکر بنائے اور یہ کہ انسان کے بنائے ہوئے آلات اور کلون کے ہر ہر جز میں کیا  
 حکمت منظر رکھی گئی ہے اور وہ اسی طرح کیوں بنایا گیا مثلاً جب کیسے ٹیلیگراف کی بیل  
 کو دیکھیں جن پر کتار لگا ہوا ہے تو کیا اب وہ اس کی حکمت کے جان لینے پر قادر ہو سکتے  
 ہیں اور اس پر کہ وہ اسی طرح کیوں لگایا گیا ہے اور کیا وہ ٹیلیگراف کی اور دوسری کلون کو سمجھ  
 سکتے ہیں جس حالت میں کہ انہوں نے سوائے ان بلیوں اور لوہے کے تاروں کے جو ان پر  
 لگے ہوئے ہیں اور کچھ نہیں دیکھا۔ پس جب فرض کر لیا جائے کہ انسان کے اعمال عظیمہ پر ان کو  
 اطلاع ہو گئی اور یہ کہ اس سے انہوں نے انسان کے وجود اور اسکی عظمت پر استدلال کر لیا  
 اور انسان کے بکثرت اعمال اور اسکے عمل کرنے کی کیفیت ان پر مخفی رہی اور یہ بھی فرض کر لیا  
 جائے کہ انہوں نے اسکی مصنوعات کی بہت سی حکمتیں بھی دریافت کر لیں اور اس سے  
 انہوں نے اس بات پر استدلال کر لیا کہ وہ نہایت کامل حکمت والا ہے۔ پس کیا ان کیوں



میں سے ہر ایک کو یہ کمنا ضروری ہو گا کہ میں اتنے سے اور اک کو لے کر جب کا انسان اور اس کے اعمال کی عظمت اور اس کی حکمت کی وسعت کے مقابل میں ذکر کرنا بھی نامناسب ہے اس کی حقیقت کے اور اک کر لینے کا دعویٰ کر سکتا ہوں مجھے اس کی حقیقت کے دریافت کرنے سے سراسر عاجز کا اقرار ہے۔ غایت سے غایت مجھ سے جو کچھ ہو سکتا ہے وہ یہی ہے کہ میں اس کے وجود اس کی قدرت اس کی حکمت کا یقین کر لوں اس لئے کہ میں نے اس کے اعمال مشاہدہ کئے ہیں اور اس کی مصنوعات کے بنانے کی جو کیفیت ہو اس کے ایک بہت بڑے حصہ کے سمجھنے سے اپنے عاجز کا اقرار کر دوں اور محض اس وجہ سے کہ میری عاجز فکر اس کا مذاکرہ نہ کر سکی اس کے وجود سے انکار نہ کروں۔ اور جب میں اس کی مصنوعات میں سے کسی ایسی شے کا مشاہدہ کروں جس کی حکمت مجھ پر ظاہر نہ ہو تو میرے اوپر یہ بات لازم ہے کہ اس کی حکمت دریافت کرنے سے اپنی عاجز رہنے کا اقرار کر لوں کیونکہ اس کے اعمال کی بکثرت حکمتوں سے اس کا ذمی حکمت ہونا ثابت ہو چکا ہے اس لئے میں یہ کہتا ہوں کہ ضرور اس میں کوئی حکمت ہے لیکن میری فہم قاصر مخفی رہ گئی ہے پس یہ کیڑے جب مثلاً ٹیلیگراف کی بلبوں کو دیکھیں گے اور نیز یہ کہ ان کے اوپر تار لگے ہوئے ہیں تو وہ یہ کہیں گے کہ یہ سب راستوں میں بغیر کسی حکمت اور فائدے کے بارش اور آفتاب کی گرمی سے تلف ہو جانے کے لئے لگے ہیں بلکہ کہیں گے کہ ضرور ان میں حکمت مد نظر رکھی گئی ہوگی اگرچہ وہ ہم پر مخفی ہے۔

پس اسے اہل سائنس آپ لوگوں کے علوم اور دراکات اس علم کی عظمت اس کے اعمال کی عظمت اور اس کے علم اور حکمت کی وسعت کے سامنے ایسے ہی ہیں جیسے کہ ان مانکر اس کو بی کثیروں کے اور اکات کو انسانی عظمت کے ساتھ اور نیز اس کے اعمال میں جو قدرت علم اور حکمت پائی جاتی ہے اس کے ساتھ نسبت ہے بلکہ انصاف تو یہ ہے کہ اس سے بھی کہیں زیادہ تفاوت پایا جاتا ہے انسانی اور اک کی خداوندی عظمت کے سامنے کوئی ہستی ہی نہیں۔ جب یہ حالت ہو تو آپ لوگوں کا اپنے آپ کو نہایت عظیم خیال کرنا اور اپنے معلومات اور معارف کی کثرت پر ناز کرنا کیا حقیقت رکھ سکتا ہے۔



میں اپنے خیال میں آپ لوگوں کو اسلامی گروہ میں ایک گمراہ اور متدبر فرقہ و معتزلہ کے بالکل  
مشابہ پاتا ہوں انہوں نے خدا کے سامنے بھی اپنے آپ کو بہت کچھ عظیم سمجھا جس کا نتیجہ  
یہ ہوا کہ وہ خدا پر بھی اس کے خلق کے بارہ میں اپنی جانب سے طرح طرح کی شیطانی لگے اور  
اس پر بھی مختلف حکام کی تعمیل کو واجب ٹھہرانے لگے چنانچہ وہ اس بات کے قائل ہو گئے کہ انسان  
کے حق میں جو امر بہتر ہو خدا کے ذمہ رکھا کرنا واجب ہے اور اس سے وہ بالکل غافل رہ کر کہ خدا  
کے سامنے وہ ایسے ہی ہیں جیسے کہ مانکر اس کو بی کیڑے انسان کے سامنے بلکہ اس کو بھی انتہا درجہ  
حقیر اور ذلیل ہیں۔ اس امر سے بھی انہوں نے غفلت کی کہ خدائے پاک وہی ہے جس نے انہیں عدم  
سے پیدا کیا ہے وہ ان کا اور ان کی جانوں کا اعلیٰ الاطلاق مالک ہے اور وہ فاعل مختار ہے اپنی مملوک  
چیز میں جس طرح چاہو تصرف کر سکتا ہے وہ اپنی مملوک میں کیسا ہی کیوں تصرف کرے لیکن  
اس کی طرف ظلم کی ہرگز نسبت نہیں کی جاسکتی کیا آپ یہ نہیں دیکھتے کہ اگر کوئی بہت ہی بڑا بادشاہ  
پانی میں سے جس کا کہ وہ مالک ہو ایک قطرہ لیلے حالانکہ اُس میں ان مانکر اس کو بی کیڑوں میں سے  
ہزاروں ہی موجود ہوں اور وہ پھر اُسے آگ میں ڈال دے جس سے کہ وہ قطرہ اور سارے کیڑے جوتے  
کہ ایک قطرہ میں بسا اوقات اتنے ہوتے ہیں جتنے کہ تمام روئے زمین پر آدمی آباد ہونگے سب کے سب  
بالکل نیست و نابود اور ہلاک ہو جائیں تو کیا اس موقع پر کسی کے دل میں یہ بات گزر سکتی ہو کہ اس  
بادشاہ نے کسی امر ممنوع کا ارتکاب کیا اور اپنے اس فعل سے ان بچاے حیوانات پر ظلم کیا اور  
کیا کوئی اس بادشاہ سے اس بارہ میں منازعت کر سکتا ہے حالانکہ وہ بادشاہ اس قطرہ کا اور نیز  
اُن تمام جانداروں کا جو کہ اس قطرہ میں تھے مالک تھا۔ میرے نزدیک تو اس بارہ میں بادشاہ سے  
سوا کسی شخص کے جو کہ جہلی اور ایسے امور سے ناواقف تعصب کرنی کا عادی ہو جس میں کہ اس کا کوئی بھی  
ساختہ نہ ہے اور کوئی منازعت نہیں کر سکتا۔ ہاں یہ اور بات ہو کہ اس خدا نے محض اپنی رحمت  
اور فضل سے اپنی تمام مخلوق کو بیشمار نعمتیں دیکر مالال کر دیا ہے لیکن خدا کا یہ نعمتیں دینا بطور  
وجوب کے نہیں ہے بلکہ محض اس کی مہربانی اور احسان ہے یہاں تک کہ اگر وہ یہ نعمتیں نہ دیتا اور

بجائے اسکے طرح طرح کی مصیبتیں اُن پر مسلط کر دیتا تو فیصل بھی اُنکی جانب سے مستحسن ہی شمار ہوتا۔  
اسلئے کہ وہ اپنے ملک میں تصرف کرتا اس سے منازعت کرنے کا کسی کو حق نہیں وہ جو چاہے سو کر  
اور جو اسکا ارادہ ہو وہ حکم کرے۔

یسرے اہل سائنس بعد اسکے کہ حق آپ پر ظاہر ہو گیا اور آپ کے وہی تباہی شے ساقط ہو گئے تو انکو  
چاہئے کہ جب آپ کے نفوس آپ سے خدا کی حقیقت دریافت کرنے کے لئے منازعت کریں  
آپ اُن سے کہہ دیجئے کہ ہماری انسانی عقلیں اس امر سے بالکل قاصر ہیں ہم کو اُنکی اُسی قدر قدرت  
کافی ہے جس پر کہ اُسکے آثار قدرت دلالت کرتے ہیں یعنی یہ کہ وہ موجود ہے اور نیز تمام ان  
صفات کے ساتھ موصوف ہے جو کہ اُسکے آثار قدرت سے معلوم ہوتی ہیں اسی طرح جب آپ  
نفوس اس بات کو دریافت کرنا چاہیں کہ اُس نے عالم کو عدم سے کیسے پیدا کر دیا تو آپ اُن کو  
کہہ دیجئے کہ ہم نے خدا کے تمام اعمال کو تو جانا نہیں اور نہ یہ کہ وہ اُن اعمال کو کیونکر کرتا ہے تو ہمال  
اور بہت سی چیزیں کو ہم نہیں سمجھ سکے وہاں یہ بھی ہسی اور ہم لوگوں کا اُسکو تصور نہ کر سکتا اس کا  
مقتضی نہیں ہے کہ ہم اُسکا انکار کریں۔ اور جب آپ کے سامنے کوئی ایسی چیز آئے کہ جسکی حکمت  
آپ نہ سمجھ سکیں تو آپ کو یہ کہہ دینا چاہئے کہ عالم کا بنانا والا حکیم ہے کیونکہ اُنکی مصنوعات میں بہت  
حکمتیں ہم دیکھ چکے ہیں پس اگر اس شے کی حکمت کو ہم نہیں سمجھ سکے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا  
کہ اُس میں کوئی حکمت ہی نہ پائی جاتی ہو کیونکہ ہمارا نہ سمجھ سکتا حکمت کے نہ ہونے کی دلیل نہیں  
ہو سکتا اور نہ اس سے یہی لازم آتا ہے کہ ہم عالم میں حکمتوں کے پائے جانے سے ایک سرسبز  
انکار کریں اور اندھا دھند ضرورت کو مان لیں کہ اُنشی سے سب چیزیں ہو جاتی ہیں۔ خدا ہم کو  
اور آپ کو ایسے طریق کی رہنمائی کرے جس سے آخرت میں نجات ملے۔ آمین۔

اُسے اہل سائنس یہاں تک تو میں نے آپ کے ساتھ عالم اور اُسکے تمام نوعات کے حدوث  
ثابت کرنے میں گفتگو کی اور اس پر دلائل قیام کئے کہ کوئی خدا بھی ہے کہ جس نے عالم کو عدم سے  
ایجاد کیا اور یہ کہ وہ تمام اُن صفات کے ساتھ جو اُنکی نوات کے شایان ہیں موصوف ہے اور نیز

اہل سائنس اگر  
اساتذہ دین سے  
مقتضی ہو جائے تو وہ  
عالم پیدا کر سکتی  
ہیں پس یہ خیال ہے  
کہ اُنکی مصنوعات میں  
بہت سی حکمتیں  
ہیں اور انکی  
نوعات میں  
بہت سی  
تفاوتیں  
ہیں

آپ کے بہت ہی مشہور شجروں کا جواب دیا آپ کے بیان کردہ مذہب میں سے چند چیزوں میں اور گفتگو باقی ہے اور وہ گفتگو چار مہم مسئلوں پر مشتمل ہوگی۔

پہلا مسئلہ یہ ہے کہ عالم میں سے خود مادی ہوں یا ارضی تمام اشیاء کے حادث ہونے کا طریقہ نشو و نما ہے یعنی پہلے ایچھر کے اجزاء سے ایک بہت چھوٹے چھوٹے غیر قابل قیمت ذرے بنے پھر ان کے آفتاب بن گیا اسکے بعد آفتاب سے تمام ستارے جدا ہونے لگے چنانچہ منجملہ اسکے ہماری زمین بھی ہے پھر اس زمین میں عناصر بنے اسکے بعد معدنیات پیدا ہوئیں اور کون اول یعنی برقیہ یا جسم بننا۔ پھر یہ ترقی کرنے لگا اور اس میں تو والد و ناسل شروع ہوا یہاں تک کہ ہوتے ہوئے اونے درجہ کی نبات یا حیوان تک پہنچ گیا۔ پھر یہ حیوان اور نبات ان چار قوانین قدرت یعنی قانون نباتات، قانون وراثت، قانون تنازع بقا، جسکے موافق قوی ضعیف کو ہلاک کر ڈالتا ہے وغیرہ اور قانون انتخاب طبعی کے موافق برابر ترقی کرنے لگے اور طرح طرح کی انواع میں منقسم ہوتے رہے پھر ان انواع سے اور انواع نکلتے اور پیدا ہونے لگیں یہاں تک کہ وہ دونوں (یعنی نباتات حیوان) حالت موجودہ تک پہنچ گئے اور یہ سب کچھ ذرات مادہ کی اضطراری حرکت اور انہیں قہر میں قدرت کی وجہ سے ہوتا رہا۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ انسان بھی منجملہ اور حیوانات کے ایک قسم کا حیوان ہے بطریق نشو و نما پیدا ہوا ہے خوبی اور عمدگی میں قانون انتخاب طبعی کے موافق ترقی کر کے حالت موجودہ تک پہنچ گیا اور چونکہ وہ بندر کے ساتھ بہت کچھ مشابہت رکھتا ہے اسلئے کچھ بعید نہیں کہ وہ اور بندر دونوں ایک ہی اصل سے نکلے ہوں اور پھر ترقی کر کے اپنی اصل پر فوقیت لے گیا ہو۔

تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ حیات اور انسانی عقل صرف مادہ کے ذرات سے نکلتا ہے اور اسکے عناصر مستخرجہ کے باہم تاثیر اور تاثر کے آثار میں سے ایک خاص قسم کے طور کا نام ہے اگرچہ اصل مادہ حیات اور ادراک دونوں سے خالی تھا اور یہ کہ انسانی عقل باقی حیوانات کی عقلوں کے ساتھ صرف مقدار میں مخالفت رکھتی ہے حقیقت کے اعتبار سے اس میں اور دیگر حیوانات کی عقل میں کوئی فرق نہیں ہے

عہ  
۱۲  
بہت ہی مشہور شجروں کا جواب دیا آپ کے بیان کردہ مذہب میں سے چند چیزوں میں اور گفتگو باقی ہے اور وہ گفتگو چار مہم مسئلوں پر مشتمل ہوگی۔  
پہلا مسئلہ یہ ہے کہ عالم میں سے خود مادی ہوں یا ارضی تمام اشیاء کے حادث ہونے کا طریقہ نشو و نما ہے یعنی پہلے ایچھر کے اجزاء سے ایک بہت چھوٹے چھوٹے غیر قابل قیمت ذرے بنے پھر ان کے آفتاب بن گیا اسکے بعد آفتاب سے تمام ستارے جدا ہونے لگے چنانچہ منجملہ اسکے ہماری زمین بھی ہے پھر اس زمین میں عناصر بنے اسکے بعد معدنیات پیدا ہوئیں اور کون اول یعنی برقیہ یا جسم بننا۔ پھر یہ ترقی کرنے لگا اور اس میں تو والد و ناسل شروع ہوا یہاں تک کہ ہوتے ہوئے اونے درجہ کی نبات یا حیوان تک پہنچ گیا۔ پھر یہ حیوان اور نبات ان چار قوانین قدرت یعنی قانون نباتات، قانون وراثت، قانون تنازع بقا، جسکے موافق قوی ضعیف کو ہلاک کر ڈالتا ہے وغیرہ اور قانون انتخاب طبعی کے موافق برابر ترقی کرنے لگے اور طرح طرح کی انواع میں منقسم ہوتے رہے پھر ان انواع سے اور انواع نکلتے اور پیدا ہونے لگیں یہاں تک کہ وہ دونوں (یعنی نباتات حیوان) حالت موجودہ تک پہنچ گئے اور یہ سب کچھ ذرات مادہ کی اضطراری حرکت اور انہیں قہر میں قدرت کی وجہ سے ہوتا رہا۔  
دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ انسان بھی منجملہ اور حیوانات کے ایک قسم کا حیوان ہے بطریق نشو و نما پیدا ہوا ہے خوبی اور عمدگی میں قانون انتخاب طبعی کے موافق ترقی کر کے حالت موجودہ تک پہنچ گیا اور چونکہ وہ بندر کے ساتھ بہت کچھ مشابہت رکھتا ہے اسلئے کچھ بعید نہیں کہ وہ اور بندر دونوں ایک ہی اصل سے نکلے ہوں اور پھر ترقی کر کے اپنی اصل پر فوقیت لے گیا ہو۔  
تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ حیات اور انسانی عقل صرف مادہ کے ذرات سے نکلتا ہے اور اسکے عناصر مستخرجہ کے باہم تاثیر اور تاثر کے آثار میں سے ایک خاص قسم کے طور کا نام ہے اگرچہ اصل مادہ حیات اور ادراک دونوں سے خالی تھا اور یہ کہ انسانی عقل باقی حیوانات کی عقلوں کے ساتھ صرف مقدار میں مخالفت رکھتی ہے حقیقت کے اعتبار سے اس میں اور دیگر حیوانات کی عقل میں کوئی فرق نہیں ہے

چوتھا مسئلہ یہ ہے کہ آپ لوگ شریعت کے باقی مسئلوں کے جیسے کہ مرنے کے بعد زندہ ہونا آسمانوں کا موجود ہونا وغیرہ انکار کرتے ہیں اور آپ لوگوں کا یہ گمان ہے کہ آپ کے علوم میں اس قسم کے مسائل کی کوئی دلیل نہیں ملتی جاتی بلکہ بعض کو تو آپ کے علوم دہکتے ہیں اور ان کے محال ہونے پر دال ہیں۔

اب انبشارِ اسد میں آپ کے ساتھ ان مسائل میں توفیقِ خداوندی گفتگو کرتا ہوں۔ سنو ان مسائل میں آپ سے گفتگو کرنے کے لئے ضروری ہے کہ پہلے میں دو مقدمے بیان کر لوں۔

پہلا مقدمہ یہ ہے کہ جو نصوص اور اقوال شریعت میں وارد ہوتے ہیں اور جن پر کلامِ اعتقاد کے بارے میں بھروسہ کیا جاتا ہے جیسا کہ ان پر اعمال اور احکام کے بارے میں بھی بھروسہ ہوتا ہے وہ دو قسموں پر مشتمل ہیں ایک متواتر۔ دوسرے مشہور۔ متواتر اسے کہتے ہیں جبکہ شریعت میں وارد ہونا ایسے اسباب کے بکثرت پائے جانے کی وجہ سے جسے کہ اس کے شریعت میں وارد ہونے کا یقینی طور پر علم حاصل ہوتا ہو قطعی طور پر ثابت ہو۔

اور مشہور وہ ہے جس کا شریعت میں وارد ہونا ایسے اسباب کے بکثرت پائے جانے کی وجہ سے جن کو کہ قلب کو اس کے وارد ہونے کا اطمینان حاصل ہوتا ہو قریب قریب یقینی کے ہو اور اس کا مرتبہ گمان غالب سے بڑا ہو اور یقین سے کچھ گھٹا ہوا ہے۔ پھر متواتر اور مشہور میں سے ہر ایک یا تو ایسے معنی پر دلالت کرتا ہو گا جس کے سوا کسی اور معنی پر دلالت کرنے کا اس میں احتمال ہی نہ ہو پس وہ کسی دوسرے معنی کی طرف نہیں پھیرا جاسکتا اور اس میں تاویل نہیں ہو سکتی یہ قسم شریعت میں جتنے مقامات پر کہ وارد ہوئی ہے ان میں سے کہیں بھی کوئی قطعی دلیل عقلی اس کے معنی کی منافی نہیں واقع ہوئی اس قسم کا نام ہم متعین المعنی رکھے لیتے ہیں اور یا مشہور اور متواتر ایسا ہو گا کہ اول نظر میں گواہ ایک خاص معنی پر اس کی دلالت ہو لیکن اس میں کسی دوسرے معنی کا بھی احتمال ہو سکتا ہو اگرچہ وہ کسی قدر بعید ہی ہو۔ یہ قسم شریعت محمدیہ میں کہیں کہیں اسطور پر بھی واقع ہوئی ہو کہ قطعی دلیل عقلی اس کے ظاہری معنی کی منافض ہے اس کا نام ہم ظاہر المعنی رکھ لیتے ہیں۔ پھر سنئے کہ شریعت

فہم یہاں مقصود اس کے بیان میں کہ اس کے ساتھ اقوال اعتقاد کے بارے میں نیز قریب قریب یقینی کے ہو اور اس کا مرتبہ گمان غالب سے بڑا ہو اور یقین سے کچھ گھٹا ہوا ہے۔ پھر متواتر اور مشہور میں سے ہر ایک یا تو ایسے معنی پر دلالت کرتا ہو گا جس کے سوا کسی اور معنی پر دلالت کرنے کا اس میں احتمال ہی نہ ہو پس وہ کسی دوسرے معنی کی طرف نہیں پھیرا جاسکتا اور اس میں تاویل نہیں ہو سکتی یہ قسم شریعت میں جتنے مقامات پر کہ وارد ہوئی ہے ان میں سے کہیں بھی کوئی قطعی دلیل عقلی اس کے معنی کی منافی نہیں واقع ہوئی اس قسم کا نام ہم متعین المعنی رکھے لیتے ہیں اور یا مشہور اور متواتر ایسا ہو گا کہ اول نظر میں گواہ ایک خاص معنی پر اس کی دلالت ہو لیکن اس میں کسی دوسرے معنی کا بھی احتمال ہو سکتا ہو اگرچہ وہ کسی قدر بعید ہی ہو۔ یہ قسم شریعت محمدیہ میں کہیں کہیں اسطور پر بھی واقع ہوئی ہو کہ قطعی دلیل عقلی اس کے ظاہری معنی کی منافض ہے اس کا نام ہم ظاہر المعنی رکھ لیتے ہیں۔ پھر سنئے کہ شریعت

محمد بن نص متعین المعنی کا حکم ہے کہ اگر وہ متواتر ہو تو اُسکے وارد ہونے اور اُسکے معنی متعین کی تصدیق کرنا ضروری ہے اور اُسکے وارد ہونے کا انکار کرنا یا اُس کے معنی کی تکذیب کرنا موجب کفر ہے یعنی اسلامی میں سے خارج ہو جائے کو مستلزم ہے۔ اُس کی تاویل کرنا اور کسی دوسرے معنی کی طرف پھیر دینا ہرگز جائز نہیں ہے کیونکہ تاویل کا اُس میں احتمال ہی نہیں اور نہ کوئی قطعی دلیل عقلی اس کی مناقض ہے یہاں تک کہ اسکی تاویل کرنے کی ضرورت پڑے اور اگر وہ نص متعین المعنی مشہور ہے تب بھی اُسکے وارد ہونے اور اُسکے معنی کی تصدیق کرنا ضروری ہے اُسکے وارد ہونے سے انکار کرنا یا اُس کے معنی کی تکذیب کرنے کا گمراہی اور نافرمانی میں شمار ہوتا ہے اسکی تاویل کرنا اور اُسکو کسی دوسرے معنی کی طرف پھیر دینا اُسی دلیل سے ناجائز ہے جس سے کہ متواتر متعین المعنی کا تاویل کرنا ناجائز ہے۔ اور نص ظاہر المعنی کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ متواتر ہو تو اُسکے وارد ہونے اور اُس کے ظاہر ہی معنی کی تصدیق کرنا ضروری ہے اُسکے وارد ہونے سے انکار کرنا یا اُس کے معنی کی بالکسی تاویل کے تکذیب کرنا بھی کفر ہے اور جب تک کوئی قطعی دلیل اسکے ظاہر ہی معنی کے خلاف پر دلالت نہ کرتی ہو۔ اسکی تاویل کرنا بھی جائز نہیں اور کسی قطعی دلیل کے مناقض ہونے کی صورت میں اُسکے ظاہر ہی معنی سے دوسرے معنی کی جانب احتمالی طور پر پھیرینگے اور اسکی تاویل کرینگے اس طرح ہر کہ اُن میں اور اُس امر میں جیسے کہ قطعی دلیل عقلی دال ہے موافقت ہو جائے۔ اگر نص ظاہر المعنی مشہور ہے تو اسکا حکم بھی نص ظاہر المعنی متواتر کا سا ہے صرف فرق اتنا ہے کہ اُسکے وارد ہونے کے انکار کرنے سے یا اُسکے معنی کی تکذیب کرنے سے کفر نہیں لازم آتا بلکہ گمراہی اور نافرمانی ہی سمجھی جاتی ہے خلاصہ یہ کہ نص متعین المعنی متواتر اور مشہور دونوں میں سے شریعت میں کوئی بھی ایسی نہیں جسکے مناقض عقل میں کوئی امر یا اجابہ اور نہ اسکی تاویل ہی جائز ہے۔ اور نص ظاہر المعنی خواہ متواتر ہو یا مشہور اُن میں سے بھی کسی کی تاویل کرنا اور اُسکے ظاہر ہی اور ظاہر معنی سے کسی دوسرے معنی کی طرف پھیرنا جائز نہیں البتہ جس حالت میں کہ عقل کے نزدیک کوئی قطعی دلیل اُسکے





طور پر تاویل کرنا اور اسکو اسکے ظاہری معنی سے پھیر دینا واجب ہے یوں تو اللہ ہی اپنی مراد کو خوب جانتا ہے لیکن مثلاً یوں کہا جائیگا کہ ہو سکتا ہے کہ خدا تعالیٰ کا یہ مطلب ہو کہ ذوالقرنین جب مغرب کے شہروں میں سے اُس مقام پر پہنچا تو اُسے دیکھنے میں ایسا معلوم ہوا جیسا آفتاب ایک لیل والے چشمہ میں غروب ہو رہا ہے کیونکہ جو شخص مغربی بلاد کے سواحل پر آفتاب کی جانب نظر کرے گا تو اُسکے خیال میں یہی آئیگا کہ آفتاب مغربی سمندر میں جو ان بلاد کو گھیرے ہوئے ہے ڈوب رہا ہے اور اس سمندر میں سیاہ رنگ کی کچھڑاؤں تارکی بھی بکثرت پائی جاتی ہے اور وہاں گرمی بھی بہت ہے اور یہ اُس جانب اشارہ ہے کہ زمین کے مغربی کنارے کو سیاہ سمندر گھیرے ہوئے ہے خواہ ہم اسکو مغربی افریقہ کا کنارہ کہیں یا مغربی امریکہ کا اور یہ مرکزہ مراد نہیں ہے کہ آفتاب حقیقتہً زمین کے چشموں میں سے کسی چشمہ میں غروب ہوتا ہے (یہ تاویل تفسیر رازی جلالین اور تفسیر کواش سے ماخوذ ہے جیسا کہ اسکو شیخ مرغی المحنبلی نے کتاب عجائب المخلوقات میں نقل کیا ہے اور بعض اہل قصص نے جو یہ کہہ دیا ہے کہ آفتاب حقیقتہً چشمہ ہی میں غروب ہوتا ہے یہ بالکل بے ٹھکانے بات ہے اور اہل یقینی کے بالکل خلاف۔ اور خدا کا کلام ایسی تہمتوں سے بالکل مُبرس ہے پس اُسے تاویل کی طرف رجوع کرنے کے اور کوئی صورت باقی نہیں رہی ایسا ہی تفسیر رازی میں ہے)

اور اس طرح ہر تو لوگ بول چال میں کہا ہی کرتے ہیں کہ میں نے فلان مقام پر آفتاب کو دریا میں ڈوبتے ہوئے پایا اور فلان مقام پر آفتاب کو پہاڑ کے پیچھے یا فلان وادی میں ڈوبتے ہوئے دیکھا حالانکہ قائل کا یہ ہرگز اعتقاد نہیں ہوتا کہ ان مولقہ مذکورہ میں سے کسی میں بھی آفتاب ڈوبتا ہو بلکہ مقصود اس سے یہ ہوتا ہے کہ دیکھنے میں جیسا معلوم ہوتا ہے اسی کو بیان کر دیا جائے لیکن جب کوئی عقلی غیر قطعی یعنی ظنی دلیل شریعت کی نص کے متبادر معنی کے منافی واقع ہو تو اُس نص کی تاویل کرنا اور اسکو متبادر معنی کے علاوہ کسی دوسرے معنی کی طرف راجع کر دینا ہرگز جائز نہیں بلکہ اُسکے ظاہری معنی کا اعتقاد کرنا اور اسکو اپنی حالت ہی پر باقی رکھنا

ضروری ہے کیونکہ وہ دلیل خود ضعیف ہے اُس کی وجہ سے ہم کو کوئی وجہ مجبوری کی نہیں ہے اور یہ امر تو واضح ہے کہ قطعی دلیل عقلی وہی ہو سکتی ہے جو اپنے مدلول پر یقینی طور پر دلالت کرے اور اُس میں اپنے مدلول کی نقیض کا احتمال بھی نہ ہو۔ اور ظنی دلیل عقلی اُس سے کہتے ہیں جو اپنے مدلول پر حجتان کے ساتھ وال ہو اور اُس میں مدلول کی نقیض کا بھی احتمال پایا جاتا ہو اگرچہ وہ احتمال بعید ہی کیوں نہ ہو پس وہ اسی احتمال کے باعث سے یقینی کے درجہ سے گھٹ جاتی ہے اور اسلامی اعتقادات میں اس پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا اسی لئے ظنی دلیل شریعت کی کسی متواتر یا مشہور نص کے ظاہری معنی کے معارض بھی نہیں ٹھہر سکتی اور نہ اس دلیل ظنی کی وجہ سے نص کو اُس کے ظاہری معنی سے پھیرنا ہی جائز ہے۔

پھر شریعت محمدیہ میں بعض ایسی نص بھی موجود ہیں جنکے لئے وہ شرائط جتنے کہ وہ متواتر یا مشہور درجہ کو پہنچ جاتیں کامل طور پر نہیں پائی جاتیں اسلئے اُن کے وارد ہونے کا ثبوت یقینی نہیں ہے اور اس قسم کا نام آحاد ہے یہ بھی متعین المعنی اور ظاہر المعنی کی طرف منقسم ہوتی ہے اور اسلامی شریعت میں اس کا یہ حکم ہے کہ شرعی اعمال میں اس پر وجہ با اعتماد کر لیا جائے کیونکہ اعمال کے حق میں فقط ظن کافی ہوتا ہے لیکن اسلامی مقدمات کے بارے میں ان پر مطلقاً اعتماد نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اُسکے وارد ہونے کا ثبوت ظنی ہے یقینی تو ہے ہی نہیں اسلئے اُسکے شریعت میں وارد ہونے یا اُسکے معنی کا منکر کافر نہیں سمجھا جاتا۔ درچنانچہ اصول کی کتابوں میں اسکی تصریح موجود ہے لیکن ہاں آحاد کو جب قابل اعتماد اشخاص نقل کریں اور مجتہدین نے عبادات کے بارے میں اُن پر اعتماد کر لیا ہو تو پھر جب تک کہ کوئی قطعی دلیل عقلی اُس کو معارض نہ ہو اُسکا انکار کرنا ہرگز جائز نہیں تاکہ ہمیں اس طرح پر متواتر اور مشہور کے انکار کرنے تک نوبت نہ پہنچ جائے خدا پناہ میں رکھے،

ہاں جب آحاد کے ساتھ بھی ایسے ہی امور پائے جائیں جن سے اُسکی تقویت ہو جائے اور یقینی علم اُس سے حاصل ہو سکے اُس وقت البتہ اسلامی مقدمات میں بھی اس پر اعتماد کیا جاسکتا ہے۔

عہ  
البتہ لا دلیل عقلی  
یستلزم بالوجہ ذکر  
واجب کے معنی  
مقصود ہوگا



اور اُس کے انواع انواع میں متنوع ہونے کے بارے میں اعتماد کیا جاتا ہے وہ صرف ایسی  
 نصوص میں جن میں کہ پیدائش اور اُس کی کیفیات کے تفصیلی حالات کا بیان نہیں اور وہ جسکی  
 وہی ہے جو ہم نے آپ سے بیان کی کہ اس قسم کی اشیاء شریعتوں کے مقاصد میں سے  
 نہیں ہوا کرتیں۔ لیکن ان مباحث میں سے شریعت میں اس قدر مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ تو آسمانوں  
 اور زمین اور ان دونوں کے درمیان کی تمام چیزوں کو چھ دن میں پیدا کیا ہے اور یہ کہ اللہ  
 تعالیٰ آسمان کی جانب اُس حالت میں متوجہ ہوا جبکہ وہ وہاں تھا پس اُس نے اُسکی سیات  
 آسمان بنا دیے (یعنی اللہ تعالیٰ نے آسمان کی جانب اُس حالت میں مقصد کیا جبکہ وہ پانی  
 کا بخار تھا جیسے کہ فیہ خلایا میں مذکور ہے، اب پیروان محمد علی علیہ وسلم نے ان چھ  
 دنوں کی تفسیر میں اختلاف کیا ہے اور ہر شخص شرعی دلائل میں سے کسی نہ کسی دلیل کے ساتھ  
 متکسک کرتا ہے پس اکثر علماء اسلام نے تو یہی کہا ہے کہ یہ دن ہمارے ہی دنوں کی طرح ہیں  
 یعنی وہ مدت مافی المقدار میں ہمارے چھ ایام کے برابر بنتی کیونکہ اس وقت تو وہ آفتاب ہی تھا  
 اور نہ آسمان۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ ان دنوں سے آخرت کے دن مراد ہیں کیونکہ شریعت  
 کی اصطلاح میں یہ بات وارد ہوئی ہے کہ آخرت کا ایک دن ہمارے ہزار برس کے  
 برابر ہوتا ہے ایک دن کے ہزار برس کے ساتھ تفسیر ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے جیسا  
 کہ وراق کی مباحث الفکر میں موجود ہے، اور بعضوں نے کہا ہے کہ دن کا اطلاق شرعی اصطلاح  
 میں سچا پس ہزار برس پر بھی آتا ہے باوجود ان سب باتوں کے وہ سب کے سب اس امر پر  
 متفق ہیں کہ اللہ تعالیٰ آسمان اور زمین اور اُن کے اندر کی تمام چیزوں کو ایک لمحہ سے بھی  
 کم میں پیدا کرنے پر قادر ہے کیونکہ اُن کے نزدیک اُس کی قدرت کے عظیم ہونے کے  
 دلائل قایم ہو چکے ہیں اور اُس نے جو صرف چھ ہی دن میں تمام عالم کو پیدا کیا اُس میں بھی ضرور  
 کوئی حکمت ہے جسے وہی خوب جانتا ہے۔ اور بعضوں نے اپنی سمجھ کے موافق اسکی حکمت  
 بیان بھی کی ہے وہ یہ ہے کہ عالم کی پیدائش کی کیفیت رسولوں کے ذریعے سے اپنے بندوں کو

تفسیر عالم کے بارے  
 میں جو نصوص شریعت  
 وارد ہیں ان کا بیان  
 اور نیز ان کے عقائد  
 ان کے مصلحتی  
 بیان کے اور اس قدر  
 اعتقاد کافی ہے ۱۲



قریب ہی) زمین بنا دیا بعض نے تو یہ کہا کہ وہ آسمان میں جڑے ہوئے ہیں (یہ جہور تفسیرین کا قول ہے) جیسا کہ وراق کی مباحج الفکر میں منقول ہے) اور بعض نے کہا ہے کہ وہ آسمان سے نیچے زمین آسمان کے درمیان میں ہیں (اسکو سورۃ تکویر کی تفسیر میں قاضی صنیہا جی نے اپنی تفسیر الاسرار میں مکی سے نقل کیا ہے اور بجزہ النفس کے مصنف نے وہب سے نقل کیا ہے اور قرطانی نے اپنی کتاب مختصر المیثۃ السنیہ میں مفسرین اور ان کے علاوہ اور علماء کی کثیر تعداد سے نقل کیا ہے اور ایسا ہی شیخ مرغی الحنبلی مقدسی نے اپنی کتاب عجائب المخلوقات میں بیان کیا اور ایک حادسی حدیث بھی نقل کی ہے جو اس امر پر دلالت ہے اسی طرح اس حدیث کو ابو جعفر محمد بن عبد اللہ کسائی نے کتاب الملکوت میں ذکر کیا اور رازی نے تو کعب سے نقل کر کے سورۃ القدر کی تفسیر میں اس امر کو تصریحاً بیان کر دیا کہ آفتاب آسمان دنیا سے نیچے ہی ہے) اور ان کا (ستاروں کا) آسمان دنیا کے لئے زمین ہونا اسکو مستلزم نہیں ہے کہ وہ آسمان میں گڑے ہی ہوئے ہوں کیونکہ جائز ہے کہ اس کی زمین ہم لوگوں کے دیکھنے کے اعتبار سے ہو اگرچہ ستارے نیچے ہی کیوں نہ ہوں۔ میں کہتا ہوں کہ شاید وہ لوگ اللہ تعالیٰ کے اس قول کی کہ (اللہ نے) چاند کو ان میں دینے آسمانوں میں، نور بنا دیا ایسی تاویل کریں۔

بعضوں نے تو اسکو جسم بتایا ہے جو کہ ان کا حامل ہے۔ اور بعض کے نزدیک اس سے مراد ستاروں کی حرکت کا مدار ہے یعنی وہ خلا جس میں کہ وہ چلتے ہیں (یہ سخاک کا قول ہے جیسا کہ تفسیر رازی میں ہے) اور نصوص اس امر پر دلالت ہیں کہ آسمان موجود ہیں اور یہ کہ وہ ستاروں کے علاوہ ہیں جیسا کہ گذشتہ نصوص سے سمجھا جاتا ہے اور آگے بھی اس موقع پر جہاں کہ آپ کے اُن چیزوں کے بارے میں گفتگو ہوگی جو شریعت محمدیہ میں وارد ہوئی ہیں اور آپ اُن سے انکار کرتے ہیں۔ اسکا بیان آتا ہے اور پیروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں سے جہور تو اسی بات پر ہیں کہ آسمان ہم کو نظر آتے ہیں۔

میں ان لوگوں نے افلاک اور سموات کو ایک سمجھا ہے اور جسمانی مانا ہے۔ مگر ان لوگوں نے افلاک کو سموات کا معنی مانا ہے کہ سموات کا وجود تو جسمانی ہے اور افلاک کا وجود خطی یا طعی ۱۲





میں ان کا ہر یقین نہیں کر سکتے اور ان کے لئے اسی قدر کافی ہے جتنا کہ ان کی شریعت میں اس بارے میں وارد ہوا ہے اور اس سے جو کچھ ان کی شریعت کے علماء سمجھے ہیں ان جب تخمینہ امور قطعی دلیلوں سے ثابت ہو جائیں جن میں کہ نقیض کا احتمال نہ ہو اور عقل کو ان کے ترک کرنے کی گنجائش نہ رہے (لیکن ایسا کہاں ہو سکتا ہے) اور پیران محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عقلیں ان کو مان لیں تو اس وقت بیشک یہ لوگ اسکے قائل ہو جائیں گے یعنی اس اعتقاد کے کہ اللہ تعالیٰ نے آفتاب کو ایجاد کیا پھر اس سے ستاروں اور زمین کو اسی کیفیت سے جس کو کہ آپ بیان کیا کرتے ہیں جدا کیا اور تو انہیں قدرت جسکے کہ آپ لوگ عالم کی پیدائش کے بارے میں قائل ہیں وہ شخص ان کے نزدیک اسباب عادی ہیں اتنی طور پر ان میں کوئی بھی تاثیر نہیں جیسا کہ وہ تو انہیں قدرت جہیں کہ اللہ تعالیٰ نے دیگر کائنات کی پیدائش کے لئے مقرر کیا ہے جس نبات مثلاً بذرِ بیج پانی۔ روشنی۔ اور مٹی کے بن جاتی ہے اور نبات کے پیدا کر دینے میں انکو کوئی طور پر کوئی تاثیر نہیں بلکہ موثر حقیقی صرف اللہ تعالیٰ ہی ہے ہاں اسکی عادت جاری ہو گئی ہے کہ اسباب کے پاشے جانے کے وقت ان کے مسببات کو بھی پیدا کر دیا کرتا ہے اور اسوقت یہ امر بخوبی واضح ہے کہ سابق میں جو نصوص مذکور ہوئیں ان میں سے کوئی بھی اس طبع لقیہ پیدائش کے منافی نہیں جسکے کہ آپ لوگ قائل ہیں جیسا کہ غور کرنا چاہئے پر حنفی نہیں۔

بہر حال ہر تقدیر پر ہمارا مقصود حاصل ہے اور وہ آثار کو دیکھ کر ان کے موثر پر استدلال کرنا ہے لئے اہل سائنس جب آپ اسلامی دین کو قبول کر لیں اور اس امر کے متفق ہو جائیں کہ اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے سے مادہ حادث ہوا ہے جیسا کہ میں نے بیان کیا ہے آپ لوگوں کے لئے اس امر پر دلیل قایم کر دی ہے اور نیز اس امر کا اعتقاد کر لیں کہ سات آسمان موجود ہیں جیسا کہ آپ لوگوں کے لئے اسکا بیان آئندہ آتا ہے اور آپ لوگوں کے نزدیک آفتاب کا بننا اور پھر اس سے ستاروں اور زمین کا جدا ہونا اس طریقہ پر جسکے کہ آپ لوگ قائل ہیں قطعی دلیلوں سے ثابت ہو جائے گا تب بھی آپ لوگوں کو ممکن ہے کہ شریعت محمدیہ کی ان نصوص کے موافق جن پر کہ اعتقاد کو بارے

میں اعتماد کیا جاسکتا ہے اور نیز اُس کے موافق جیسا کہ اُسے شریعت کے بعض علماء سمجھتے ہیں  
اغتراف کی تقریر کریں۔ پس اُس وقت آپ لوگ یوں کہہ سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے عالم کا مادہ  
پیدا کیا اُسی کو مادہ آسمان کے نوکر کرنے کے وقت اُس نے دُخان یعنی دھواں سے موسوم  
کیا ہے جس کی تفسیر علماء نے پانی کے بخار کے ساتھ کی اور یہ وہی چھوٹے چھوٹے غیر مستم  
ورے ہیں جو خلا میں منتشر ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کو علیحدہ کیا یعنی مادہ  
آسمان کو اُس مادہ سے تمیز کر لیا جس سے کہ اس کا مادہ آفتاب ستارے اور زمین بنانے کا تھا  
ارلق اور وقت کی تفسیر میں ابن عباس اور ان کے ساتھیوں کو کچھ منقول ہر اُسی کے موافق یہ تقریر  
چل سکتی ہے جیسا کہ ابھی گذر چکا ہے، اسکے بعد مادہ آسمان کو اُس نے اشیاء مذکورہ کے مادہ کے  
اوپر اٹھایا پھر اُس نے آفتاب بنایا اُس سے ستاروں اور زمین کو جدا کیا یہ تقریر ان کی قول  
کے موافق ہو سکتی ہے جو فلک کی تفسیر یہ کرتے ہیں کہ وہ کوکب کے مدار کا نام ہے یعنی اُس خلاء  
کا جس میں کہ وہ کوکب (ستارے) دورہ کرتے ہیں، لیکن زمین جو وقت جدا ہوئی تھی وہ اُس وقت  
پھیلی ہوئی نہ تھی یعنی اس صورت پر نہ تھی کہ بود و باش کے قابل ہوتی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے آسمان  
کی جانب قصد کیا اور ابھی وہ دھواں ہی تھا یعنی پانی کا بخار تھا اور یہ وہی چھوٹے چھوٹے  
ورے ہیں جو تمام خلا میں منتشر پائے گئے ہیں۔ پھر اُس نے اُسکے سات آسمان بنا دیے اور آسمان  
کو کھلائی نہیں دیا اور جو کچھ نظر آتا ہے یہ کرہ ہوا ہے (یہ تقریر ابو بکر بن عربی کے قول کے موافق ہے)  
جیسا کہ پیشتر بیان ہو چکا ہے، پھر اُسکے بعد اُس نے زمین کو پھیلا دیا یعنی اُسکو بود و باش کے  
قابل بنا دیا اور یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ نے خاص خاص قوانین قدرت کے موافق کیا اور وہ سب  
عادی اسباب ہیں اور اس میں ایک طویل زمانہ صرف ہوا جسکو کہ اللہ تعالیٰ نے چھ دن کے  
ساتھ موسوم کیا ہے حالانکہ وہ خلاق اور ہے کہ بغیر ان قوانین قدرت کے بھی اور ایک لحظہ سے  
بھی کم میں تمام چیزوں کو پیدا کر دے۔ پس اس تقریر پر آفتاب ستارے اور زمین آسمان کے  
نیچے قدرتی قانون کشش کے ذریعے جسکو اللہ تعالیٰ نے اُس میں رکھ دیا ہے قائم ہیں اور یہ

بھی عادی سبب ہے اور فاعل حقیقی خدا تعالیٰ ہی ہے۔ پس اس تقریر سے آپ لوگوں کا مذہب شریعت محمدیہ کی نصوص سابقہ پر اور نیز بعض علماء شریعت کے اقوال پر چونکہ آفتاب ستاروں۔ اور زمین کی سپیدائش کے بارے میں وارد ہوئی ہیں پورے طور سے منطبق ہو گیا اور اس طرح پر آپ کے مذہب اور اسلامی دین کے مابین کوئی ایسی مخالفت باقی نہیں رہی جس کی وجہ سے آپ لوگوں کا اہل اسلام میں شمار نہ ہو سکے اور اسلامی دین سے آپ لوگوں کا خارج ہونا لازمی قرار پائے۔ لیکن محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پیرو جب تک کہ یہ تفصیل جس کے کہ آپ لوگ آفتاب کے بننے اور ستاروں اور زمین کے اُس سے جدا ہونے کے بارے میں قائل ہیں قطعی لائل سے اُن کے نزدیک ثابت نہ ہو جائے ہرگز اسکا التزام نہیں کر سکتے ہاں اگر قطعی ثبوت مل گیا تو بے شک اسکا التزام کر لیں گے ورنہ اعتقاد کے بارے میں انہیں نصوص سابقہ پر جو شریعت محمدیہ میں اس بارے میں واقع ہوئی ہیں اقتضا کرینگے اور جالی طور پر سمجھنے کے لئے اپنے یہاں کے جمہور علماء کی رائے کا اتباع کرینگے اور اس تفصیل کو خدا تعالیٰ کے حوائج کرینگے کیونکہ اس تفصیل سے بحث کرنے کی انہیں تکلیف نہیں ہی گئی ہو اور جب اُن سے ایسے امر یا اسی کے مثل اور امور کی نسبت جن کی کہ اُن کی شریعت میں تصریح نہ وارد ہوئی ہو اور نہ اُن پر قطعی دلیلیں قائم ہو چکی ہوں بلکہ اُن کے لائل ظنی ہوں سوال کیا جائیگا تو وہ کھینکے کہ وہ امور اُن کی شریعت کے منافی ہیں یا نہیں اگر وہ منافی ہوئے تو وہ اُن کو ترک کرینگے اور ہرگز اُن کے قائل نہ ہوں گے۔ اور اگر وہ منافی نہ ہوئے تو وہ کہیں گے کہ ہاں ممکن ہو کہ یہ صحیح ہوں اور یہ بھی ممکن ہے کہ اسکے خلاف ہوں کیونکہ یہ امر مظنون ہے۔

پھر کائنات کے بارے میں پیروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا یقینی اعتقاد اس قدر ہے کہ تمام کائنات حادث ہے اور اسلئے اُسکے واسطے ضرور کسی محدث کی ضرورت ہے اور وہ اللہ تعالیٰ ہے جس نے اُسے حادث کیا اور عدم سے ایجاد کر دیا اور اُسکو اُن افعال پر مستقیم کر دیا جو کہ بالفعل مشاہدہ کی جاتی ہیں اور یہ سب کچھ طبیعت یا کسی قدرتی قانون کی ذاتی تاثیر سے نہیں ہوا۔ ہاں جو قوانین قدرت

کائنات میں سے بعض کے بننے میں مشاہدہ کئے جاتے ہیں وہ صرف عادی حساب میں  
 جنکو اللہ تعالیٰ نے اس مقصد کے لئے مقرر کیا ہے تاہم خدا ان قوانین قدرت سے بالکل  
 بے نیاز ہے وہ بغیر ان قوانین قدرت کے بھی کائنات کے پیدا کرنے پر پورے طور سے  
 قادر ہے اور اسی قدر یقینی علم خدا کے وجود پر۔ اُس کی قدرت علم اور تمام اُن صفات کیساتھ  
 موصوف ہونے پر چن پر کہ اُسکے آثار و الات کرتے ہیں استدلال کرنے کے لئے کافی و کافی ہے  
 پس اس اعتقاد کے مقتضا کے موافق جب وہ خاص کر زمین کے تین عالم یعنی مہذنیات نباتات  
 اور حیوانات کے بننے کی جانب التفات کریں گے تو ظاہر ہے کہ اُن کے نزدیک یہ دونوں صفتیں  
 تحت قدرت ہونے میں برابر ہیں۔ ایک صورت یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ان تینوں عالموں کو  
 بطریق خلق کے ایجاد کیا ہے یعنی اُس نے ان میں سے ہر نوع کو دوسرے سے جدا گانہ اور  
 مستقل طور پر ایجاد کیا کوئی نوع دوسری سے مشتق اور نکلی ہوئی نہیں عام اس کو کہ اُس نے  
 اسکو دفعۃً ایجاد کیا ہو یا رفتہ رفتہ اس طرح پر بنایا ہو کہ اُس نے مادہ کو اُس کی بسط حالت سے  
 ترقی دیتے دیتے حالت موجودہ تک پہنچا دیا ہو اور دفعۃً بنانا یا رفتہ رفتہ پیدا کرنا ان میں سے  
 ہر ایک عقلی ممکنات میں سے ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کی قدرت کے تحت میں داخل ہیں اور وہ  
 خدا سے پاک فاعل مختار ہے جو طریق چاہے اختیار کر سکتا ہے اُسے کوئی نہیں روک سکتا  
 اور دوسری صورت یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ان تینوں عالموں کے انواع کو بطریق نشو کے ایجاد کیا  
 ہو یعنی اُس نے بسط مادہ کو ایجاد کر دیا ہو پھر اُسکو عناصر تک ترقی دی ہو پھر معاون یا سبب  
 بسط فوسی حیات جسم (ربو بلا سم) تک پھرا دینے درجہ کی نبات یا حیوان تک ترقی دے کر  
 پہنچا دیا ہو پھر اُس پر باقی انواع کو متفرع کیا ہو اور ایک کو دوسرے سے نکالا ہو اور بعض کو  
 باقی رکھا ہو اور بعض کو نیست و نابود کر دیا ہو اور یہ سب اُن قوانین قدرت کے موافق انجام  
 پایا ہو جنہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مادہ میں کھدایا ہے اور انہیں کی وجہ سے ترقی ہونے لگی۔ اور  
 مختلف انواع بننے لگیں حتیٰ کہ یہ تینوں عالم موجودہ انواع تک پہنچ گئے پس یہ دونوں صفتیں

یعنی طریق خلق اور طریق نشو و نما جس حالت میں کہ اُن کو اللہ تعالیٰ کی تاثیر قدرت کی جانب نسبت کیا جاوے پیروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک خدا تعالیٰ کے وجود و صفات کمال پر استدلال کرنے کے لئے کافی ہیں اسی کو دوسری عبارت میں یوں سمجھئے کہ ان دونوں صورتوں میں سے جو صورت مافی جاوے یعنی خواہ انواع ہی کو ابتدائی مخلوق مانا جاوے جس میں جنس کا وجود محض فحش و انحراف ہی پھیر گیا اور خواہ جنس کے مادہ کو اولاً موجود مانا جاوے اور انواع کو انہیں سے متفرع ہوتا ہوا کہا جاوے اور ترقی کرتے کرتے حالت موجودہ تک پہنچا ہوا کہا جاوے وہ دونوں صورتیں اللہ تعالیٰ کے وجود و صفات کمال پر استدلال کرنے کے لئے کافی دونی ہیں لیکن وہ نصوص جن پر کہ اعتقاد کے بارے میں اعتماد کیا جاسکتا ہے کائنات ارض کی پیدائش کو پاکر میں جو شریعت محمدیہ پر وارد ہوئی ہیں اُن کا خلاصہ یہی وارد ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر ذی حیا کے کو پانی سے بنایا۔ اور یہ کہ اُس نے ہر جاندار کو پانی سے پیدا کیا اور یہ کہ اُس نے پرانہ کیا یعنی اُس نے زمین میں جانداروں کو پھیلایا اور یہ کہ اُس نے ہر ایک سے جوڑا جوڑا پیدا کیا۔ اور یہ کہ اُس نے چوپایوں سے جوڑے جوڑے پیدا کئے ہیں۔ (یعنی نر اور مادہ جیسا کہ تفسیر میں ہے)۔ اور یہ کہ اُس نے جوڑوں کو پیدا کیا ہے (یعنی تمام اصناف و اقسام کو جیسا کہ تفسیر میں ہے) اور یہ کہ اُس نے جوڑے جوڑے پیدا کئے ہیں (یعنی دو صنف یا دو قسمیں جیسا کہ تفسیر میں ہے) نر اور مادہ اور یہ کہ اُس نے زمین میں ہر ایک ثمرات جوڑے جوڑے پیدا کئے ہیں (یعنی ہر قسم کے جیسا کہ تفسیر میں ہے) پس اول کی تینوں نصوص میں فی نفسہ یہ احتمال ہے کہ اُن کی تفسیر طریقہ خلق کے موافق کی جائے یا طریقہ نشو و نما کے۔ اور اسے اہل سائنس پہلے کی دونوں نصوص کے تو آپ لوگوں کا جدید قول کہ ذی حیات مادہ پانی سے حاصل ہوتا ہے بالکل موافق ہے۔ اب ہمیں باقی نصوص مذکورہ ان کے متبادر اور ظاہری معانی ہی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان تینوں عالموں (معدنیات۔ نباتات۔ حیوانات) کی انواع کو بطریق خلق کے ایجاد کیا یعنی اُس نے ہر نوع کو جدا گانہ اور مستقل طور پر ایجاد کیا ہے دوسرے سے نہیں نکالا ہے۔ عام ہے کہ اُس نے دفعۃً ایجاد کیا ہو



یا رفتہ رفتہ جیسا کہ یہ امر اُس شخص مخفی نہیں جو عربی کلام کے طرز سے واقف ہو کیونکہ مثلاً جب کوئی یہ کہتا ہے کہ میں نے اپنے مہمانوں کے سامنے کھانے کی مختلف انواع کو پیش کیا تو اُسکے کلام سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ اُس نے ہر نوع کو مستقل طور پر تیار کیا اور اُسے اپنے مہمانوں کے سامنے پیش کیا یا یہ امر کہ اُس نے پہلے سارا کھانا ایک ہی جنس کا تیار کیا ہو پھر طبخی کی صنعت کے موافق اُسکو ترقی دے کر اُس سے اور انواع کو نکال لیا ہو یعنی ارادہ سے وہ ہیں اسکادل میں خیال بھی نہیں گذرتا اگرچہ یہ ممکن الوقوع ہے۔ بعض آحاوی نصوص کہ جو مدار اعتقاد نہیں قرار پاستئیں ان نصوص کے ظاہری معانی کی تائید کرتے ہیں لیکن باوجود اس کہ کوئی ایسی نص نہیں وارد ہوئی جس سے یہ معلوم ہوتا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر نوع کو مستقل طور پر ایجاد کیا ہے خواہ دفعۃً ایجاد کیا ہو یا رفتہ رفتہ۔ ہاں بعض آدمی آحاوی نصوص میں (مسلم کی حدیث میں) یہ وارد ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے چھ دنوں میں سے جن میں کہ اُس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا ہے درخت کو فلان دن پیدا کیا۔ پھر اُسکے بعد حیوانات کو فلان دن پیدا کیا لیکن اس سے اس کے اور کچھ نہیں معلوم ہوتا کہ حیوان کی پیدائش درخت کے بعد ہے یا یہ امر کہ ان دونوں میں سے ہر ایک نوع کو دفعۃً ایجاد کیا یا رفتہ رفتہ اس سے کچھ نہیں معلوم ہوتا پس بنا بر نصوص مذکورہ کے بوجہ اُس قاعدہ سابق الذکر کے کہ بدون ضرورت معارضۃً دلیل عقلی قطعاً کے نصوص مشہورہ و متواترہ کے معافی متعینہ و معافی ظاہرہ کو چھوڑنا جائز نہیں۔

پیران محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذمہ یہی اعتقاد رکھنا ضروری ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے کائنات ارض کے تینوں عالموں (معدنیات۔ نباتات۔ حیوانات) میں سے ہر نوع کو مستقل طور پر پیدا کیا ہے بطریق نشو کے نہیں پیدا کیا اور نہ ایک نوع کو دوسرے سے نکالا اگرچہ وہ دونوں صورتوں پر بخوبی قادر ہے۔ یا یہ امر کہ ہر نوع کو اُس نے دفعۃً پیدا کیا ہے یا رفتہ رفتہ موافق ان قوانین قدرت کے جنہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اسی لئے مقرر کیا ہے تو ان دونوں امور میں ہر کوئی کی نسبت قطعاً طور پر کچھ نہیں کہہ سکتے بلکہ وہ توقف کرینگے کیونکہ ان کی شریعت میں کوئی ایسی

نص نہیں اور وہی جس سے ان دونوں طریقوں میں سے کسی ایک خاص طریقہ کا یقین ہو جائے  
 اور حکم شریعت کے مقتضا کے موافق ان کو یہ ہرگز جائز نہیں ہے کہ اس ظاہری معنی (طریق خالق)  
 کے اعتقاد سے عدول کر کے اُسکے خلاف ایک نوع کے دوسرے نوع سے نکلے اور طریق  
 نشو کے پیدا ہونے کا اعتقاد کر لیں جیسا کہ آپ لوگ قائل ہیں کیونکہ یہ امر نصوص سابقہ ذکر کو  
 ظاہری اور متباد معنی کے خلاف ہے اور کوئی قطعی دلیل جو ان کی تاویل کرنے پر مضطر ہو  
 قایم نہیں ہوئی اور جو دلیلیں آپ لوگ طریق نشو پر اپنی کتابوں میں ذکر کیا کرتے ہیں وہ محض  
 ظنی اور فرضی ہیں احتمال کے دائرے سے جس سے کہ استدلال (یقینی) ساقط ہو جایا کرتا ہو،  
 خارج نہیں ہیں جیسا کہ خود غرضی کو چھوڑ کر ان دلیلوں کے سمجھنے سے واضح ہوتا ہو۔ اور  
 جب تک کیفیت رہے گی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پیروان نصوص کو ان کے ظاہری معانی  
 سے ہرگز نہیں پھیرینگے۔ اگرچہ یہی اعتقاد کیوں رکھنا پڑے کہ طریق نشو بھی اللہ تعالیٰ ہی کے پیدا  
 کرنے سے ہے بلکہ جب تک یہ حالت رہے انکو تاویل کرنا جائز بھی نہیں ہے ماں اگر علی  
 قطعی دلیل کے ساتھ تطبیق دینے اور دونوں میں موافقت ثابت کرنے کے لئے تاویل کر دینا  
 واجب ہوتا اور یہ خیال میں یہ امر ناممکن ہی پس اسے اہل سائنس اگر فرض کر لیا جاوے کہ آپ  
 لوگوں نے جو طریق نشو پر دلیلیں بیان کی ہیں وہ یقین کے درجہ کو پہنچ گئیں اور آپ لوگوں کو  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کے اعتقاد کرنے کی جس کی بنیاد اس پر ہے کہ کسی شے کے لئے  
 سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی خالق نہیں ہے ہدایت ہو جائے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں  
 کہ آپ لوگ ان نصوص کی تاویل کر لیں اور ان کو ان کے ظاہری معانی سے پھیر دیں اور  
 اس طرح ان کو طریق نشو کے جس پر کہ قطعی دلیلیں (بالفرض) قایم ہو چکی ہیں موافق بنالیں اور  
 اُسکے ساتھ یہی اعتقاد رہے کہ یہ اللہ تعالیٰ ہی کے پیدا کرنے سے ہیں اور جب یہ حالت ہو  
 تو اس میں کوئی منافات نہیں کہ آپ کا شمار بھی اہل اسلام میں کیا جائے اور اس طرح پر  
 اس کائنات کے ذریعہ سے خدا تعالیٰ کے وجود اور اس کی قدرت علم اور حکمت کے کامل

۴ ان نصوص کی ظاہری معانی کے خلاف قایم ہو جانے سے اس وقت تک کہ سابقہ ذکر کا یہ ظاہر ان نصوص کو قطعاً حل



نہیں پیدا کیا اور نہ اسکو کسی دوسری نوع سے نکالا جیسا کہ آپ لوگ کہتے ہیں خصوصاً وہ  
نفس جسکا یہ مضمون ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کی پیدائش مٹی سے شروع کی ہے اور بعض  
آحادی نصوص میں تو اسکی بخوبی تصریح موجود ہے کہ انسان کی پیدائش مستقل طور پر ہوئی وہ کسی  
دوسری نوع سے نہیں نکلا۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ آحادی گواہان و مآدا اعتقاد نہیں  
ہیں لیکن اس سے بھی گئی گزری نہیں کہ ان نصوص کے ظاہری معانی کی جو کہ مدار اعتقاد ہیں تاہم  
و تقویت کر دیں۔ علاوہ بریں یہ امر غایت درجہ متبعہ ہے کہ انسان کی اصل مادہ بسیطہ ہو پھر اس نے  
عناصر تک ترقی کی ہو پھر جاندار مادہ تک اور وہ برٹو بلا سم ہے پھر انی حیوان تک پھر اس کو  
بعد ترقی کر کے بندرت تک پہنچا ہو پھر بندر سے انسانی بندرت تک اور پھر اس سے ترقی کر کے انسان  
بن گیا ہو جیسا کہ آپ لوگ تامل میں اور پھر بھی اللہ تعالیٰ نے ان سب کا بیان چھوڑ دیا ہو اور صرف  
اتنا ہی کہنے پر اکتفا کر لیا ہو کہ انسان کی پیدائش کو اس نے مٹی سے شروع کیا ہے بلکہ اس کی  
حکمت کا تو مقتضایہ تھا کہ ان تطورات اور ترقیات کی تشریح کرتا اور اس کی تفصیل بیان کرتا جیسے  
کہ اُس نے نسل انسان کی پیدائش کی تفصیل بیان کی ہے چنانچہ نصوص شرعیہ میں اس نے اس  
تفصیل کا ذکر کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں مٹی سے پیدا کیا یعنی اس لئے کہ ان کے باپوں کی غذا  
جس سے مٹی بنتی ہے اسکی اصل مٹی ہی ہے ایسا ہی تفسیر رازی سے معلوم ہوتا ہے اور دوسری  
تفسیر میں خدا کے اس قول کے معنی کہ اُس (خدا نے) انہیں مٹی سے پیدا کیا یہ لکھے ہیں کہ ان کے  
باپ آدم کو مٹی سے پیدا کیا پھر اوروں کو ان کے نطفہ سے پھر خون مبتہ سے پھر گوشت کو ٹکڑے  
سے پھر اسکے بعد انکو سچ بنا کر نکالا پس بیشک نفس کے بارے میں تفصیل خالق سبحان کی  
قدرت پر دلالت کرنے کے لئے عقل کے نزدیک بہت با وقعت معلوم ہوتی ہے کیونکہ آپس  
مادہ کے طرح طرح کے انتقالات پائے جاتے ہیں۔ پس نصوص مذکورہ کا طریق نشو و نما انسان کے  
دوسری نوع سے نکلنے کے بیان سے سادگت رہنا اور محض بیان سابق پر اکتفا کرنا اسی بات پر دلالت  
کرتا ہے کہ انسان مستقل نوع بنا کر پیدا کیا گیا ہے کسی دوسری نوع سے نہیں نکالا جیسا کہ آپ لوگ

قائل ہیں اگرچہ دونوں امر عقلاً ممکن ہیں جسپر کہ خدا کو پوری قدرت حاصل ہے ہاں ان نصوص میں یہ امر صراحتاً مذکور نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو مٹی سے دفعتاً پیدا کیا یا رفتہ رفتہ بنایا اسلئے ان نصوص کے موافق جو کہ مدار اعتقاد قرار پا سکتی ہیں ان دونوں امور میں سے کسی کے ساتھ یقین نہیں کیا جاسکتا بلکہ محل توقف ہے اگرچہ بعض آحاد ہی نصوص سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ پہلے انسان (آدم) کی رفتہ رفتہ پیدائش ہوئی ہے اور اس پر ایک طویل زمانہ گذرا۔ اور اللہ تعالیٰ کو ہر طرح کی قدرت ہے اور بعض علماء اسلام (امام رازی) نے اللہ تعالیٰ کے اس قول کی تفسیر میں کہ تم کو اس نے مٹی سے پیدا کیا پھر ناگاہ تم آدمی ہو کر پھیلنا شروع ہو گئے یہ تصحیح کی ہے کہ انسان کی پیدائش مستقل طور پر ہوئی ادنیٰ حالت سے حالت موجودہ تک ترقی کر کے نہیں پہنچا ہے اور سب بارہ میں وہ یہ کہتے ہیں کہ عربی میں کلمہ (انوا) جسکا ترجمہ ناگاہ اور فوراً ہے کسی امر کے اچانک اور دفعۃً واقع ہو جانے پر دلالت کرتا ہے چنانچہ عربی محاورہ ہے خرجت فاذا لاسد بالباب یعنی میں نکلا پس ناگاہ شیر دروازہ پر تھا اور یہ اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قالب انسانی کو مٹی سے بنانے کے بعد لفظ کائن (ہو جا) کہہ کر انسان ہی بنا دیا اور وہ فوراً پیدا ہو گیا یہ نہیں ہوا کہ وہ معدن بنا۔ پھر نبات ہوا۔ پھر حیوان۔ پھر اسکے بعد انسان بنا اور یہ ایک فلسفی مسئلہ کی طرف اشارہ ہے اور وہ مسئلہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو اول ہی سے انسان بنایا ہے اور وہ انسان بننے کے ساتھ ہی حیوان اور نامی سب کچھ بن گیا۔ یہ نہیں کہ اول اسکو نامی بنایا ہو پھر حیوان بنایا ہو پھر انسان بنایا ہو سو حقیقتہً مقصود اول انواع کا پیدا کرنا ہو پھر ان انواع میں اسی ایک ہی قصداً اور ارادہ سے اجناس بھی ہو جاتی ہیں سو اللہ تعالیٰ نے مرتبہ اخیرہ ہی کو مقصود ٹھہرایا ہے جو جنس عالی سے نہایت ہی بعید ہے یہ نہیں کیا کہ اوپر سے درجہ بدرجہ منتقل کرتے ہوئے اخیر مرتبہ (نوع حقیقی) پر لائے ہوں (ختم ہوئی تقریر علامہ رازی کی) پس یہ اس امر کی تصحیح ہے کہ اس نص سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ انسان کی پیدائش بطریق خلق کے مستقل طور پر ہے بطریق نشو





کائنات کا پیدا کرنے والا ہے اس کے سوا کسی کی کچھ ذاتی تاثیر نہیں۔ تو آپ لوگوں کے لئے بغرض تطبیق ان نصوص کی تاویل کرنے اور انکو ان کے ظاہری معانی سے پھیر دینے سے کوئی امر مانع نہیں ہو سکتا اور اس طریقہ کو اختیار کرنے سے آپ اسلامی دین سے بھی خارج نہ رہیں گے۔ لیکن میں آپ کو اس غلطی میں پڑنے سے ڈراتے دیتا ہوں کہ کہیں آپ غلطی دلیلوں کو یقینی نہ سمجھ لیجئے گا بلکہ مناسب ہے کہ غور و فکر کر کے دلیلوں کو خوب جانچ لیجئے اور پھر آگے قدم بڑھائیے۔ لیکن اس وقت پر وہان محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں سے جمہور کا یہ قول کہ پہلا انسان (آدم) جنت عدن میں کہ وہ ہماری زمین کے علاوہ ہی پیدا کیا گیا ہے یا بعضوں کا (اور وہ سدی ہیں جیسا کہ نثر الاسرار میں ہے) یہ قول کہ وہ ہمارا دنیا میں پیدا کیا گیا ہے آپ کے خیال سے معارض واقع ہو گا اس لئے کہ یہ دونوں قول طریق نشو کے موافق نہیں ہیں جس کی بنیاد اس پر ہے کہ وہ اسی زمین میں ہوا ہے۔ پس آپ ان میں سے بعض علماء اور وہ مندرجین سجد بلاطی اور ایک بڑی جماعت کو لوگ ہیں جیسا کہ نثر الاسرار میں ہے) کے قول کے موافق اس سے نجات حاصل کر سکتے ہیں اور وہ قول یہ ہے کہ وہ دنیا کی جنتوں میں سے کسی جنت بدیع میں پیدا کیا گیا ہے اور اس طور پر وہان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی قول کے موافق تو آپ ہوجائیں گے جسکی وجہ سے اسلامی دین کی مخالفت آپ سے دور ہو جائیگی اور آپ کے خیال کے یہ قول بھی معارض ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلا انسان (آدم) کو پیدا کرنے کے بعد اس سے اسکی زوجہ کو پیدا کیا اور ان دونوں کو جنت میں بٹھیرایا۔ اور یہ جنت وہی مقام ہے جہاں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ایماندار بندوں کو مرنے اور پھر زندہ ہونے کے بعد جزا دینے کا وعدہ کیا ہے اور وہ ہماری زمین کے علاوہ ہے اور یہی جمہور پر وہان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے۔ پس آپ ان میں سے بعض (اور وہ ابوالقاسم بلخی اور ایک بہت بڑے مفسر ابو مسلم اصفہانی ہیں جیسا کہ امام رازی نے نقل کیا ہے) کے قول کو اختیار کر کے اس سے بھی خلاصی حاصل کر سکتے ہیں اور وہ قول یہ ہے کہ یہ جنت زمین ہی میں تھی اور ان دونوں کا اس سے ایسا ربط لیجئے اتنا نا ایک حصہ زمین سے دوسرے حصہ کی جانب منتقل ہونے پر محمول کیا جائے گا

اس کا جواب ہے کہ  
یہ قول صحیح نہیں ہے  
بلکہ یہ قول صحیح ہے

جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول میں (دوسرے مقام پر بنی اسرائیل کو خطاب کرتے ہیں) واقع ہوا ہے کہ تم شب شہر میں اتر جاؤ یعنی شہر میں چلے جاؤ۔ اور اگر آپ کو پیران محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں اکثر کایہ قول مشکل معلوم ہو (حالانکہ وہ کچھ مشکل نہیں ہے کیونکہ وہ عقلاً ممکن ہے جو کہ خداوندی قدرت کے تصرف میں داخل ہوتا ہے چنانچہ اسی حیوان ہیزا کو دیکھئے اسکے تین حصے کر دیے جاتے ہیں اور ان میں سے ہر حصہ ایک مستقل حیوان بن جاتا ہے جیسا کہ پیشتر گزر چکا ہے لیکن ہم انہی مثال کی آسانی کی غرض سے اسی کے خیال کے موافق گفتگو کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے انسان (آدم) کو پیدا کرنے کے بعد اُس سے اُسکی زوجہ (حوا) کو پیدا کیا یعنی اُس کی بائیں جانب کی پسلیوں میں سے ایک پسلی سے کیونکہ اُن کی شریعت کی بعض آحادی انصوص میں یہ وارد ہوا ہے کہ عورت ٹیڑھی پسلی سے پیدا ہوئی ہے اور نیز بعض جلیل القدر صحابہ نے اس امر کی تصریح بھی کی ہے (اور وہ ابن مسعود اور ابن عباس اور بعض دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم) جہاں میں جیسا کہ تفسیر ابنی السعدی میں ہے، پس آپ اس سے بھی خلاصی حاصل کرنے کے لئے اس قول کو مان سکتے ہیں جیسے کہ اُن میں سے بعض نے ابو مسلم اصفہانی نے جیسا کہ تفسیر رازی میں ہے اختیار کیا ہے اور اس نص کی تاویل کر دی ہے جس میں یہ وارد ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان ابول سے اُسکی زوجہ کو پیدا کیا اور وہ تاویل یہ ہے کہ اُس کی زوجہ کو اُس سے پیدا کرنے سے مقصود یہ ہے کہ اُس کی جنس سے پیدا کیا جیسا کہ اُس نے (خدا نے) دوسری جنس میں کہا ہو (خدا نے) تمہارے نفسوں سے تمہاری ازواج کو بنایا۔ اور اس طریقہ سے آپ ایک قسم کی تاویل کر کے پیروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں سے بعض علماء کے ساتھ موافق ہو سکتے ہیں اور اس سے آپ کی اسلامی دین کے ساتھ ایسی مخالفت نہ ہوگی جس سے آپ اسکے پیروی کرنے والوں کی شمار سے خارج کر دیئے جائیں اس لئے کہ آپ نے کسی ایسی نص کی تکذیب نہیں کی جو کہ مدار اعتقاد ہو اور نہ آپ نے پیروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ایسے اجماع کی مخالفت کی جو کسی ایسے امر پر جبکہ دین میں بالضرورت ہونا معلوم ہو چکا ہو منعقد ہوا تھا غایت سے غایت آپ نے جو روش اختیار کی اُس میں آپ کو اکثر و

کی مخالفت کی اور بعض کے موافق ہوئے اور عقلی نقلی دلیل میں تطبیق دینے کے لئے آپ نے  
 نصوص میں تاویل کر لی ہم سب کو خدا ہی سیدھا راستہ دکھلائے والا ہے۔  
 پھر سنئے کہ ہماری تقریر سابق کا خلاصہ یہ ہے کہ پیروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اعتقاد کو بارے  
 میں اپنی شریعت کی ان نصوص کے ظاہری معانی پر جو کہ مدار اعتقاد قرار پاسکتی ہیں اعتماد کرتے  
 ہیں کیونکہ شریعت میں اُن کا وار و ہونا قطعی ہے۔ اور اگر عقلی ظنی دلیل اُن کے معارض واقع ہو  
 تو اُن کی تاویل نہیں کرتے اور نہ انکو اُن کے ظاہری معانی سے پھیرتے ہیں بلکہ جب عقلی  
 قطعی دلیل اُن کے معارض واقع ہوتی ہے اُس وقت اُن کی تاویل کرنے پر مضطر ہوتے ہیں۔  
 اس تقریر سے دل میں یہ شبہ گزرتا ہے کہ آپ لوگوں کو اسے اہل سائنس یہ کہنے کی شاید خجالت  
 نکلے کہ ہم ماننے لیتے ہیں کہ پیروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے نصوص متعین المعنی کے معانی  
 کے اعتقاد کا ترک کرنا جائز نہیں لیکن نصوص ظاہر المعنی جب تک کہ اُن میں غیر ظاہری معنی کا  
 احتمال پایا جاتا ہو اگرچہ یہ احتمال بعید ہی کیوں نہ ہو اپنے ظاہری معنی پر دلالت کرنے کے اعتبار  
 سے ظنی ہیں گو شریعت میں اُن کا وار و ہونا قطعی ہو۔ پس دلالت کے اعتبار سے اُن ظنی دلیلوں  
 کے مساوی ہونے کی وجہ سے نزدیک قیام ہو چکی ہیں۔ پس کیا وجہ ہے کہ وہ اُن نصوص کے  
 ظاہری معانی کو ہماری دلیلوں پر ترجیح دیتے ہیں اس کے جواب میں میں یہ کہوں گا کہ اگرچہ  
 نصوص ظاہر المعنی کی اپنے ظاہری معنی پر دلالت ظنی ہے کیونکہ اُن میں بعید اور غیر ظاہری معنی مراد  
 لینے کا احتمال پایا جاتا ہے لیکن مخاطب اور بول چال میں اصل یہی ہے کہ لفظ کے ظاہری معنی  
 ہی مراد لئے جائیں نہ کہ غیر ظاہری سوائے اُس حالت کے جبکہ کوئی ضرورت اس کی جانب داعی  
 ہو پس بلا کسی ضرورت کے بعید معنی کے ارادہ کرنے سے بول چال میں افادہ اور استفادہ  
 کے اعتبار سے خلل لازم آئے گا اور اصل کو چھوڑنا پڑے گا اور اس میں جو کچھ غریباں ہیں وہ کسی پر  
 محض نہیں۔ پس اسی وجہ سے پیروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات پر اجماع کر لیا ہو کہ ظاہری  
 معنی ہی پر اعتقاد کرنا ضرور ہے اور غیر ظاہری معنی کی طرف التفات کرنا جائز نہیں سوائے اُس

صورت کے جب کوئی ضرورت اسکی طرف داعی ہو اور وہ ضرورت عقلی قطع لیل کا معارض واقع ہونا ہے اور یہ امر داعی لفظ سے غیر ظاہر معنی مراد لینے کے لئے مثل قرینہ کے ہو جاتا ہے اور اس داعی کی وجہ سے یہی دوسرے معنی ظاہر بن جاتے ہیں اسی طرح اُن کو اُن کی شریعت کی جانب سے یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ ظاہر ہی معنی ہی پر اعتقاد کریں اور اُسکے خلاف سوا اس صورت کے کہ کوئی داعی مقتضی موجود ہو التفات نہ کریں پس اگر فرض کیا جائے کہ قبل وقوع ایسی ضرورت کے جس سے انکو ظاہر ہی معنی کو چھوڑنا ہی پڑے کسی لفظ کے ظاہر معنی ہی کے معتقد رہیں تو وہ اس امر کو بجا لائے جسکا اُنہیں حکم دیا گیا تھا اور انپر کوئی گناہ نہیں ہوا اسی طرح اگر فرض کیا جائے کہ اسکے بعد ظاہر ہی معنی سے عدول کرنے کے لئے کوئی مقتضی داعی ظاہر ہو گیا اور اُنہوں نے اُس نفس کو اُس کے ظاہر ہی معنی سے پھیر دیا تب بھی وہ اس امر کے بجا لائے والے ہوئے جسکی اُنہیں تکلیف دہی تھی اور اُن پر کوئی گناہ نہیں کیونکہ یہی اُن کی شریعت کا حکم ہو باقی رہی یہ بات کہ ظاہر ہی معنی سے عدول کے لئے مقتضی داعی کا انحصار صرف عقلی قطع لیل ہی میں کیوں ہو گیا ہے اسکی یہ وجہ ہے کہ اس لیل کے چھوڑ دینے سے اس اہل کا چھوڑنا لازم آتا ہے جسکے ذریعے سے اُن کے سول کا سچا ہونا ثابت ہوتا ہے اور وہ لیل عقل ہے جیسا کہ پیشتر ذکر ہو چکا ہے اور عقل کا چھوڑنا شرع کو چھوڑنے کو مستلزم ہے رہا لیل ظنی کا معارضہ وہ ظاہر ہی معنی کے چھوڑنے کے لئے اس وجہ سے مقتضی داعی نہیں قرار پا سکتا کہ لیل ظنی کے چھوڑنے سے عقل کا چھوڑنا نہیں لازم آتا جیسا کہ ظاہر ہے کیونکہ اُس میں غلطی کا بھی احتمال موجود ہے پس اگر وہ ظاہر ہی معنی کو چھوڑ دیں اور اُس کو معتقد ہو جائیں جس پر کہ لیل ظنی دلالت کرتی ہے۔ اس صورت میں اُن کے اعتقاد کے غلط ہونے کا احتمال ہے اور اس وقت اُن کو شریعت اس امر میں معذور نہیں رکھ سکتی کیونکہ اسوقت انکو ظاہر ہی معنی سے عدول کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے جیسے کہ اسوقت اُن کو ضرورت و پیش تخی جبکہ عقلی قطع لیل معارض واقع ہوتی تھی علاوہ بریں اگر پیر و ان محمد صلی اللہ علیہ وسلم لیل ظنی کا اتباع کر کے اپنی انصوص کے ظاہر ہی معانی کو چھوڑنے لگیں تو اعتقاد میں بے استماع و لازم

آئے اور بڑی گڑبڑ مچ جائے کیونکہ لوگوں کے ظنون اور گمان بکثرت میں ہر شخص کچھ نہ کچھ ظن اور  
 تخمین کرتا ہو اور اعتقاد کے بارے میں یقین پر اعتماد کیا جاتا ہے پس امر صواب بھی بھٹیرا کہ  
 پیروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنی شریعت کی ان نصوص کے رکہ جبکا وارو ہونا یقینی ہو ظاہری  
 معانی کے ساتھ متسک کریں اور محض ظنی اور تخمینی باتوں کی وجہ سے ان کو ظاہری معانی سے  
 نہ بھریں۔ خدا ہی ہدایت کرنے والا ہے۔ باقی رہا آپ لوگوں کا باقی مسائل سے انکار کرنا  
 جبکہ آپ نے شریعت محمدی میں تو پایا لیکن آپ کے علوم میں ان کی کوئی دلیل موجود نہیں یا  
 ان کی جیسے وہ قابل ترک ہیں ان کی نسبت سنئے۔ ہم سے اور آپ سے جو بحثیں ہو چکی ہیں بعض  
 مسائل کی تو پوری تحقیق ہو چکی تاہم آئندہ موقع بہ موقع ہم تنبیہ کرتے جائینگے اور جو مسائل باقی ہیں  
 بعون اللہ تعالیٰ ان کی تحقیق کے لئے میں ابھی گفتگو کرتا ہوں اور آپ لوگوں کو دکھائے دیتا ہوں  
 کہ ان میں سے کوئی بھی مسئلہ ایسا نہیں جسکو عقلیں متروک خیال کرتی ہوں بلکہ سب کے سب  
 عقلی قواعد پر منطبق ہیں بشرطیکہ عقل سلیم سے کام لیا جائے چنانچہ سنئے میں بیان کرتا ہوں یہ سب  
 باتیں تو پہلے معلوم ہو چکی ہیں کہ مادہ عالم پہلے نیتھا اور پھر حادث ہوا اور یہ کہ جس نے اُسکو عدم سے  
 پیدا کیا اور اُس سے انواع کائنات کو اس انتظام خاص پر پیدا دیا وہ ہی خدا ہے اور یہ کہ وہ ان  
 سب چیزوں کو نیست و نابود اور محروم کرنے پر بخوبی قادر ہے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو  
 باقی حیوانات سے علیحدہ اور متفصل طور پر پیدا کیا اُس سے اسکی عورت کو بنایا۔ اور دونوں کو ایک  
 مکان میں جبکا نام جنت ہے سکونت پذیر کیا پھر جن چیزیں انہیں منع کیا تھا اُس کی مخالفت  
 کی وجہ سے دونوں کو زمین پر اتار دیا اور یہ کہ جو کچھ عالم میں ہوتا ہے وہ سب خدا ہی کے قضا و قدر سے  
 ہوتا ہے یعنی وہ اُسے جانتا ہے اُسکا ارادہ کرتا ہے اور اپنی قدرت سے اُسے موجود کرتا ہے  
 اور یہ کہ جو کچھ وہ قضا و حکم کرتا ہے وہ سب اُنسی کے پیدا کرنے سے پایا جاتا ہے اُسکے سوائے  
 کوئی خالق نہیں اگرچہ اُس نے مسببات کو اسباب کے ساتھ مترتب کر رکھا ہے مسببات کو اسباب  
 سے پیدا کرتا ہے لیکن دونوں کا وہ خود ہی خالق ہے پہلے سبب کو پیدا کرتا ہے اور اُسکے بعد

انسانی شریعت کا  
 بیان جن سے الٹا کر  
 دیکھا کر کے نہیں ہوتا  
 اس میں کسی طرح  
 و غیرہ صلاکات عقل اور  
 تحقیقات عقلی کے خلاف  
 نہیں اور مسلمانان کو  
 یہاں سے نہیں ۱۱

ہی سبب کو پیدا کرتا ہے اور تمام اشیاء میں جو تاثیر مشاہدہ کی جاتی ہے وہ خدا ہی کے پیدا کرنے اور ایجاد کرنے سے ہے کوئی شے حقیقت میں طبیعت یا اس کی قوت کی وجہ سے جو اس میں رکھی گئی ہو اثر نہیں کرتی اور یہ کہ خدا سے بجا نہ موجود ہے۔ قدیم ہے۔ ہمیشہ رہو گا۔ اس کا معدوم ہونا محال ہے۔ ایک ہر۔ اپنی ذات و صفات میں بخیر ہے۔ علاوہ اسکے عالم میں جتنی چیزیں ہیں وہ سب سے معنی ہے کسی کا محتاج نہیں۔ ساری چیزیں ایسی کی محتاج ہیں۔ موجودات میں سے وہ کسی شے کے مشابہ نہیں اور نہ کوئی چیز اس کے مشابہ ہے۔ کامل درجہ کا ارادہ کرنے والا پورا پورا علم رکھنے والا ہے تمام چیزوں کو جو موجود ہیں خواہ گذر چکیں یا آئندہ ہوں گی۔ سب کو جانتا ہے اس کے علم سے کوئی شے باہر نہیں جتنی چیزیں عقلاً ممکن ہیں سب پر قادر ہے خواہ وہ کتنی ہی بڑی کیوں نہوں۔ زندہ ہے۔ تمام صفات کمال کے ساتھ جو اس کی ذات کے نمایان ہیں موصوف ہے۔ تمام صفات نقصان سے منزہ ہے پس یہ وہ مسائل ہیں جن پر سابق کے مباحث میں کافی طور پر گفتگو ہو چکی ہے اب کوئی ضرورت نہیں کیونکہ بعض کے تحقیق اور ثبوت پر تو میں نے یقینی دلیل قائم کر دی ہے جیسے کہ مادہ کا حادث ہونا۔ خدا کا موجود ہونا۔ اور اس کا اپنی صفات کے ساتھ متصف ہونا اور بعض کو میں نے آپ کے علوم کے ساتھ جنکے وہ معارض معلوم ہوتی تھیں تطبیق و دید ہی اور اس کے لئے کوئی توجیہ ذکر کر دی یا میں نے آپ کو ایسا طریق بتا دیا جس سے چلنے سے اسلامی دین کے ساتھ آپ کی ایسی مخالفت نہیں ہوتی کہ اس سے آپ اسلام کو اعتقاد نہ رکھنے والوں میں شمار ہونے لگیں اور جس چیز کی میں نے تصحیح نہیں کی ہے وہ اوفے غور کرنے سے گزشتہ مباحث سے سمجھی جاسکتی ہے اور تفصیلی گفتگو بہتر ہے اسلامی کتابوں میں موجود ہے جس کا جی چاہے اس کی جانب رجوع کرے۔

اب رہی یہ بات کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے اوپر سات آسمان پیدا کئے اور ان آسمانوں کے اوپر ایک بہت بڑا جسم جس کا نام کرسی ہے اور اس کے اوپر اس سے بھی بڑا جسم جس کا نام عرش ہے پیدا کیا۔ اور یہ کہ ہمارے اور ان اجسام کے مابین بہت ہی بڑی مسافت حائل ہے اور یہ کہ اس نے



ایک بہت بڑا جسم جس کا نام لوح ہے اور ایک دوسرا جسم جسے قلم کہتے ہیں اس سے پیدا کیا تاکہ جتنی  
 ہونے والی چیزیں ہیں ثبت رہیں اور لکھی جائیں گو وہ اس کا محتاج نہ تھا اور یہ کہ انسان کو خدا  
 کی نعمتیں اُس کے ایک بنائے ہوئے مکان میں ملیں گی جس کا نام جنت ہے اور دوسرے مکان  
 میں اُس کا عذاب ہو گا جسے جہنم کہتے ہیں۔ زمین۔ آسمان اور عالم کے تباہ ہونے کے بعد جب  
 لوگ مرنے کے بعد زندہ ہونگے تو خدا ان لوگوں کو ان دونوں مکانوں میں داخل کرے گا پس میں کہتا  
 ہوں کہ آپ اور پیروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم خلافت امتد کے تو قائل ہی ہیں اور اس سے مراد بہت  
 ہی دور و دراز بعد ہے جبکہ نبوت کو سوچ کر عقل حیران ہجاتی ہے پھر آپ کہتے ہیں کہ آفتاب  
 اور ستارے اس خلا دور و دراز میں قیام کوشش کے ذریعے سے قائم ہیں اور پیروان محمد صلی اللہ علیہ  
 وسلم میں سے بعض کا قول بھی آپ کے قول کے موافق اور ٹوٹا ہوا معلوم ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ آفتاب  
 اور ستارے آسمان میں گڑے ہوئے نہیں ہیں بلکہ وہ خلا میں قائم ہیں اور اُس خلا میں حج اٹکا  
 مدار حرکت ہے وہی ان کا فلک ہے جیسا کہ پیشتر گزر چکا پس اس سے کونسی چیز مانع ہو سکتی ہے  
 کہ اسی خلا دور و دراز میں ان ستاروں کے ادھر ان اجسام مذکورہ کو بھی خدا نے پیدا کیا ہو اور  
 وہ ساتواں آسمان اور اُن کا نظریہ آنا پیروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں سے بعض کے قول کے  
 موافق ہے جیسا کہ پیشتر گزرا اور وہ ابو بکر بن العزلی ہیں عرش۔ کرسی۔ لوح و قلم جنت اور دوزخ  
 ہیں۔ اور خدا نے اُن کو اپنی قدرت سے قائم کر رکھا ہے چاہے اُس نے قدرتی قوانین میں  
 سے جنہیں کہ وہ اپنی مخلوقات میں رکھ دیا کرتا ہے کسی قانون سے کام لیا ہو یا بلا کسی طبعی قانون کے  
 محض اپنی قدرت سے اُنہیں روک رکھا ہو کیونکہ وہ اس بات پر پیروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 اس اعتقاد کے موافق پورے طور سے قادر ہے کہ قوانین قدرت منحصر عادی اسباب ہیں جیسا  
 کہ اُس نے آفتاب اور ستاروں کو اُس خلا میں جس میں کہ وہ پائے جاتے ہیں قائم کر رکھا ہے پھر یہ سب  
 یہ خلا ہے یہاں زمین کے اوپر کی وہ فضا اور اس سے دیکھتے ہیں بے حد معلوم ہوئی ہے اور اس سے جتنی خلا و سرائیں کیونکہ  
 اہل سائنس کہتے ہیں کہ اس فضا میں ایٹر پھیلا ہوا ہے اور جسم

ہم سے نہایت ہی دور و دراز مسافت پر واقع ہیں جیسے کہ باہم خود ان کے مابین بہت ہی بڑی مسافتیں لگاتار ہیں اور خدا کی اور اس کی قدرت کی جو عظمت ہم اس کی مصنوعات میں جبکہ ہم مشاہدہ کرتے ہیں دریافت کر چکے ہیں اسکے لحاظ سے تو ان میں سے کوئی امر بھی بعید نہیں معلوم ہوتا۔ پس یہ سب چیزیں ممکن ہیں اور ہو سکتی ہیں عقل ان کو محال نہیں سمجھتی اور خدا کی قدرت ممکن کے ساتھ ایجاد کرنے کے لئے متعلق ہونے کی صلاحیت رکھتی ہے۔ رہا ان کے اور اک تاک آپ لوگوں کی رسائی نہونا خواہ بذریعہ حواس ہو یا بواسطہ دیگر ذریعوں کے ان کے محدود ہونیکو تقضی نہیں ہے اور اس تقریر سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ ساتوں مینوں کے موجود ہونے سے بھی جیسا کہ بعض شرعی نصوص میں اراد ہوا ہے کوئی امر مانع نہیں ہو سکتا ممکن ہے کہ اسی غلام جس میں کہ ہماری زمین اور تمام ستارہ قائم ہیں چھڑ مینیں اور بھی قائم ہوں اور ان میں مخلوقات بھی پائی جاتی ہو جیسا کہ آپ لوگ ستاروں میں مخلوقات کے موجود ہونے کا گمان کرتے ہیں۔ اور اگر آپ کہیں کہ ہم تو ان کو بڑی بڑی دور مینوں سے بھی نہیں دیکھتا تو میں کہوں گا ممکن ہے کہ روشن ہونے کی نظر سے بکیر اور یہ بھی احتمال ہے کہ آپ نے انکو دیکھا ہو اور انہیں ستاروں میں جو کہ غلام ہیں قائم ہیں انہیں بھی شمار کر لیا ہو۔ اگر آپ کہیں ہمنا کہ یہ سب کچھ ممکن اور ہو سکتا ہے لیکن اس پر کیا دلیل ہے کہ یہ سب چیزیں بالفعل موجود بھی ہیں اور کونسا امر باعث ہوا کہ یہ روان محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان کے قائل ہی ہو جائیں تو میں کہوں گا کہ اس کا باعث ان کی شریعت کی نصوص میں جو ان اجسام کے موجود ہونے کی تصریح کرتی ہیں اور یہی ان کے وجود پر ان کی دلیل ہے اور یہ وہ نصوص ہیں جنکا ان کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام سے وارد ہونا قطعی طور پر ثابت ہے اور وہ جتنی چیزوں کی خبر دیں سب میں سچے ہیں کیونکہ وہ جھوٹ سے معصوم اور محفوظ ہیں اس لئے کہ یہ روان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نزدیک خدا کے پاس سے ان کا رسول بنکر آنا قطعی دلیلوں سے ثابت ہو چکا ہے اور اگر آپ پوچھیں تو پھر اندھا دئے نے ان اجسام کو پیدا کیوں کیا تو میں جواب دوں گا کہ جیسے اُسے ستاروں میں اور باقی عالموں کو جنکا آپ مشاہدہ کرتے ہیں پیدا کیا وہی تمام چیزوں کے پیدا کرنے کی خوب حکمت جانتا ہو

اور وہ تو فاعل مختار ہے جو چاہے سو کرے اس کو کوئی نہیں بچ سکتا اور سابق میں اس امر پر دلیل قائم کر چکا ہوں کہ اعمال خداوندی کے جمیع اسرار کو عقل انسانی زاحاطہ نہیں کر سکتی ہے پس اس کو یاد کیجئے اور پروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اجسام کے پیدا کرنے کے بہت کچھ اسرار اور حکمتیں بھی بیان کی ہیں کہ اگر ہم ان کو بیان کرنا شروع کریں تو بہت طوالت ہو جائے جس کا جی چاہے ان کی کتابوں کو دیکھ لیں۔ آپ رہا یہ امر کہ اس خدا نے کچھ نورانی اجسام پیدا کئے ہیں جن کا نام ملائکہ فرشتے ہے اور جو اپنی شکل کے بدل لینے پر قادر ہوتے ہیں اور یہ کہ آسمان اور زمین کے مابین جب قدر مسافت ہو وہ اس کا ایک بہت ہی مختصر سی مدت میں قطع کر سکتے ہیں اور یہ کہ وہ ہمارے سامنے ہے اس طرح گزر سکتے ہیں کہ ہم انہیں نہ دیکھیں اور یہ کہ وہ ایسے ایسے افعال کر سکتے ہیں جن سے انسانی قوتیں عاجز ہیں اور یہ کہ آسمان فرشتوں سے بھرے ہوئے ہیں جیسے کہ اس نے کچھ دوسرے اجسام بھی جو ملائکہ مذکورہ کے ساتھ بعض خواص ہیں (جیسے کہ شکل بدل لینے پر قادر ہونا نظروں سے پوشیدہ رہ سکتا۔ بڑے بڑے افعال پر قدرت رکھنا) مثلاً یہ ہیں پیدا کئے ہیں لیکن وہ ملائکہ سے اس امر میں مختلف ہیں کہ وہ ان کی طرح نورانی نہیں اسی طرح بعض اور باتوں میں بھی اختلاف رکھتے ہیں جیسا کہ گذر چکا ہے اور ان اجسام کا نام جن ہے۔ پس میں کہتا ہوں کہ اس سے کونسا امر مانع ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کچھ اجسام انہیں خواص کے ساتھ موصوف جلائے ہوں جنہیں کہ ملائکہ کہتے ہیں اور کچھ دوسرے اجسام بھی جو امور مذکورہ ہیں ان کی نظیر ہوں پیدا کئے ہوں جن کا کہ نام جن ہو اور ممکن ہے کہ ان کا مادہ مادہ ہوا کی طرح ہو جس کو اللہ تعالیٰ نے بنا کر اس کے ذروں کو ایسی کیفیت پر مجتمع کیا ہو جس کی وجہ سے اس میں خواص مذکورہ کی صلاحیت آگئی ہو جیسے کہ اس نے حیوان کو جاوی عناصر سے ایسی کیفیت پر بنایا جس سے کہ اس نے حیات اور اک۔ اور حرکت وغیرہ ساری قوتیں حاصل کر لیں حالانکہ پہلے عناصر میں ان میں سے کوئی شے بھی موجود نہ تھی پس ممکن ہے کہ ہمارا ان کے دیکھنے پر قادر نہ ہونا ان کی شفافیت اور لطافت کے باعث ہے ہو جیسے کہ ہوا اور آبیہر کا حال ہے علاوہ بریں پروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس اعتقاد کی بنا پر کہ دکھلائی دینا محض خدا کے پیدا کرنے سے ہوتا ہے جو جس کے سابق

مادہ مادہ کی طرح ہوں کی نسبت آپ نے یہاں کہ وہ تمام اجسام میں برابر ہوا اور ملائکہ ہے دیکھا نہیں تھا

میں اس کی تقریر گزرجکی یہ امر بالکل ظاہر ہے اور ان کے اپنی شکل بدل لینے پر قادر ہونے کی توجیہ باوجودیکہ وہ عقلاً ممکن ہونے کی وجہ سے خدا کی قدرت کے تحت میں داخل ہے اس طرح ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان اجسام کو ایسی کیفیت پر بنایا ہے جس کی وجہ سے وہ ہوا۔ ایٹھرا۔ اسی کے مثل کسی اور شے سے کچھ مقدار لے لینے پر قدرت رکھتے ہوں اور اسکو کثیف کر کے جس صورت کا چاہیں تحول بنا سکتے ہوں پھر اسے پین لیتے ہوں اور اس طرح نظروں میں اسی صورت کو معلوم ہونے لگتے ہوں اور کیمیاوی اعمال میں جو اللہ تعالیٰ نے بعض اجسام کو بعض کی جانب منقلب کرنے پر جیسے کہ کثیف کو لطیف اور لطیف کو کثیف بنانے وغیرہ پر انسان کو قادر کر دیا ہے اس سے ہماری تقریر کا سمجھنا عقلوں کو بہت ہی آسان ہو جاتا ہے اور چونکہ اجسام کا مختلف شکلوں پر ہو جانا کیسے ہی کیوں نہ ہو خداوندی قدرت کی عظمت کی جانب منسوب ہوتا ہے جس کے وہ اعمال عقلوں کو مدہوش کئے دیتے ہیں جو حیوان اور نبات کو مختلف خواص عطا کرنے کے بارے میں شکوہ ہیں اس لئے اس میں ذرا بھی تعجب نہ کرنا چاہئے۔

رہا یہ امر کہ وہ باوجودیکہ لطیف اجسام ہیں لیکن ایسے ایسے اعمال کرنے پر قدرت رکھتے ہیں جن سے انسانی قوتیں بالکل عاجز ہیں تو میں کہتا ہوں کہ ہواؤں کے یہ کام کہ وہ کیسے بڑے بڑے وزحوں کو اکھیر کر پھینک دیتی ہیں اور نیز قوت کہ بائی کے کرشمے کہ وہ کس طرح بڑی بڑی گرانبار ہشیا کو جنگو ہزاروں آدمی ملکر حرکت بھی نہیں لے سکتے کھینچ لیتی ہے دیکھ کر بلا تکہ اور جنوں کے اعمال میں کچھ بھی تعجب نہیں معلوم ہوتا خصوصاً جبکہ اسکا بھی خیال کیا جائے کہ ان کو ان اعمال کی قوت بخشنے والا وہی خدا ہے جس کی قدرت کی عظمت کے سامنے یہ ذرا بھی شکل کام نہیں۔ اور جب ہم بعض لوگوں کو دیکھتے ہیں کہ وہ اپنے ماتھے کی قوت سے لوہے کو توڑ ڈالتے ہیں حالانکہ ان کی ماتھے کی قوت محض ان کے پٹھوں کا عمل ہے جن کی انتہا ایک نہایت ہی نازک اور پتلے گودے و مبداء اعصاب جو دماغ کا ایک حصہ ہے تک ہوتی ہے جو کہ حرکت کا مبداء ہے جیسا کہ آپ کہتے ہیں اور خارجی جسم کے اونٹے صدمے کو بھی برداشت نہیں کر سکتا بلکہ اس مقدار سے جو اسکے لئے ضروری ہے

خون کا ایک یا دو قطرہ بھی اسکے نیست و نابود کرنے کے لئے کافی ہے جسکے بعد پھر انسان بھی زندہ نہیں رہ سکتا تو یہ دیکھ کر ہمیں یہ بات ظاہر ہو جاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ شے نازک و لطیف کو ایسی قوت عطا کرنے پر بخوبی قادر ہے کہ جو کثیف اور سخت شے میں موجود وہ کوکیوں نہ ہو اس خداے پاک کی عجب قدرت ہے۔

رہا ملائکہ کا اتنی تیزی مسافت کو جو ان سماوی اجسام کے مابین جائل ہے ایک بہت ہی تھوڑی مدت میں قطع کر لینا تو میں کہتا ہوں کہ عقلاً اس سے کوئی امر مانع نہیں ہے اسلئے کہ حرکت کی تیزی کسی حد کے ساتھ محدود نہیں ہے اسی روشنی ہی کو دیکھئے کہ آفتاب سے کہ جو ہم سے نو کروڑ میل سے بھی کچھ زیادہ فاصلہ پر ہے آٹھ منٹ اور کچھ کسر کی مدت میں ہم تک پہنچ جاتی ہے اور اگر آپ کہیں کہ روشنی تو ہمارے نزدیک حرکت اور عرض ہے اور یہ اجسام ہیں تو میں کہوں گا کہ آپ کے طبعی علوم (سائنس) میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جو جسم زمین پر گرتا ہے پہلے سکند میں اسکے گرنے کی تیزی سولہ قدم اور کچھ کسر ہوتی ہے اور جب وہ آفتاب کی جانب گرے تو اس کی تیزی پہلے سکند میں چار سو چالیس قدم اور کچھ کسر ہوگی۔ پھر اسکے مابعد کی تیزی دریافت کرنے کا قاعدہ یہ ہے کہ جسم کے سا قوا ہونے کی تیزی پہلے سکند میں جس قدر تھی اسکو اس سے دو گئے کے ساتھ ضرب دیں جس عدد کے لحاظ سے آپ کو تیزی دریافت کرنا ہے مثلاً دوسرے نمبر سے تیسرے چوتھے سکندوں کی تیزی دریافت کرنے کے لئے ۳۰۰۰۰ وغیرہ عددوں کے مربع کو غلطی سے پہلے سکند کی چال میں ضرب دیں تو یہی حاصل ضرب جواب ہوگا۔ پس اس قانون میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حرکت اجسام کی تیزی ہر قدر زیادہ ہو سکتی ہے کہ عقل کو سخت حیرت ہو اسی ستارہ مشتری کو دیکھئے جس کی نسبت آپ لوگوں کی نسبت میں بیان کیا گیا ہے کہ ایک گھنٹہ میں اس نے اربوں کی چال ہے یعنی توپ کے گولے سے بھی اتنی درجہ تیز چنانچہ جتنی دریں انسان سانس لیتا ہے اتنے عرصے میں نوسیل چل جاتا ہے اور اسکی محوری گردش میں اس کے سطحی اجزاء کی تیزی چار سو ٹریلین فی منٹ کے حساب سے ہے۔ حالانکہ وہ ہماری زمین سے

۱۰ مثلاً اگر چوتھے سکند میں تیزی دریافت کرنا ہے جس کی پہلے سکند میں سولہ قدم چال تھی تو کر کے مربع یعنی ۱۰۰ میں ضرب دینگے  
تو حاصل ضرب یعنی ۲۵۶ جواب ہوگا۔ صورت یہ ہے ۱۶ × ۱۶ = ۲۵۶ = ۱۶ × ۱۶ جواب ۱۶ متر نم



بقول آپ کے یہاں کے ہمیت والوں کے جنکے ساتھ دوسرے ہیئت ان بھی متفق ہیں ایک ہزار چار سو  
 گیارہ گنا بڑا ہے پس وہ خدا جس نے اتنے بڑے اور کثیف جسم کو اس قابل بنا دیا کہ وہ اتنی دور دور از مسافت  
 کو اس قدر تھوڑی مدت میں قطع کر سکے تو اس خدا کی قدرت سے کیا بعید ہے کہ فرشتوں کو بھی بہت  
 ہی تھوڑی مدت میں بہت کچھ مسافت کے قطع کرنے پر قادر کر دے اگرچہ یہ مسافت اس مسافت  
 سے جسے کہ تارہ مشتری قطع کرتا ہے بہت ہی کچھ زیادہ کیوں نہ ہو لیکن تاہم اس ستارہ کی رفتار صحیح  
 طور پر نظر کرنے سے اس بات پر عقل کی کچھ تسکین ہی ہو جاتی ہے کہ جس نے اس ستارے کو اس قدر  
 تیزی سے چلا رکھا ہے اس جنس کے بڑے سے بڑے گل پر بھی وہ قادر ہے خصوصاً جبکہ گزروالے  
 اجسام کے قانون نے جو کہ اجسام کی تیزی کی بحد زیادتی اور بھی صاف طور پر ظاہر کر دی ہو اور  
 اگر آپ کہیں کہ مشتری کی رفتار تو بذریعہ قوت کشش کے ہے جیسا کہ ہمارے علوم میں اس کی تفصیل  
 موجود ہے اور اسی طرح گزروالے اجسام کی تیزی بھی اسی کشش کا نتیجہ ہے۔ تو میں کہوں گا کہ پھر وہ  
 قوت کشش ہے کیا چیز جس کا نام لیکر آپ ہمیشہ ڈینگ مارا کرتے ہیں اور اس کی جانب کائنات میں  
 بڑے بڑے اعمال کو منسوب کرتے ہیں حالانکہ آپ کو نہ اسکی حقیقت معلوم ہے اور نہ آپ ہی جانتے  
 ہیں کہ وہ اجسام میں کیوں قائم ہے اور اسکا کیا سبب ہے غایت سے غایت آپ ان حوادث  
 کائنات کی وجہ بتانے کے لئے جنکو دیکھ کر عقل حیران ہو جاتی ہے جیسے کہ نظام شمسی وغیرہ اس کے  
 قائل ہو گئے ہیں اور اس کے ثبوت کے تسلیم کر لینے کی تقدیر پر بتائے تو سہی کہ اسے ایجاد کس نے کیا  
 اجسام کا نام کہ کس نے بنا دیا اور کائنات میں اتنے اتنے بڑے اعمال اس سے کس نے لئے کیا اس  
 خدا کے علاوہ کوئی دوسرا ہو سکتا ہے جس نے کائنات کو عدم سے ایجاد کر دیا اعلیٰ درجہ کی حکمتوں اور  
 کامل انتظام پر بنایا۔ پس جب یہ خدا قوت کشش کی ایسی چیز کے ایجاد کرنے اور اس سے ایسے ایسے  
 اعمال کے پیدا کرنے پر قادر ہے تو وہ اس سے کب عاجز رہ سکتا ہے کہ ملائکہ فرشتوں کو اتنی  
 بڑی مسافت کے بہت ہی تھوڑی مدت میں قطع کرنے پر قادر کر دے خواہ کتنی ہی قوی قانون کو ذریعہ  
 جان میں اسے رکھا ہو یا کتنی قانون کے کیونکہ سب کچھ عقلاً ممکن ہو اور اس کی قدرت عظیمہ کچھ بھی نہیں



وہ ہوسب کی صلاحیت کھتی ہے۔

رہا آسمانوں کا فرشتوں سے بھلا ہوا ہونا تو اس میں کوئی بھی تعجب کی بات نہیں کیونکہ وہ بھی مجملہ مخلوق ہے۔ خداوندی کو ہمیں جنکو اس نے انہیں آسمانوں ہی میں سکونت پذیر کر دیا ہے جیسے کہ کائناتِ ارض کو زمین میں اکن کر رکھا ہے اور جیسے کہ کرڈروں ہی حیوانات جو خورد میں سے معلوم ہوتے ہیں ایک قطرہ پانی میں اکن بنائے ہیں اور اُسکی قدرت بڑی ہی بڑی اور چھوٹی سے چھوٹی چیز سب کے ساتھ مساوی نسبت رکھتی ہے کسی میں بھی کوئی مضائقہ نہیں اور آپ اور آپ کے علاوہ اور لوگوں میں سے بہتیرے ہیئت و انزل کا یہ گمان ہے کہ ان ستاروں میں انسان کی طرح بڑے بڑے کام کرنے والی کائنات موجود ہے جنکے وجود پر ان کے اعمال کے آثار سے جو بزرگی بڑی بڑی خوردبینوں کے خیال میں آئے ہیں استدلال کرتے ہیں وہ آثار یہ ہیں جیسے کہ استوں کا مفتوح ہونا اس میں کچھ گڑھے سے معلوم ہونا وغیرہ۔ پس اس بیان کے بعد آسمانوں میں ملائکہ کے موجود ہونے اور ان سے آسمانوں کے پرہیزگاری تعجب ہی کا کون موقع ہے اور اگر آپ یہاں بھی یہی کہیں کہ جلد گذشتہ امور یعنی ملائکہ اور جن کے ثابت ہونے ان میں ان خواص کے پائے جانے اور آسمانوں کے فرشتوں سے پڑھنے پر پروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کیا دلیل ہے! تو یہاں بھی میں یہی کہوں گا کہ ان سب چیزوں پر ان کی دلیل ان کی شریعت کی تفصیل میں جن کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناطق ہوئے ہیں اور وہ سچے ہیں اور ان کے سچے ہونے کی تصدیق ان کی رسالت کے قطعی دلائل سے ثابت ہو جانے سے ہو چکی ہے یہی امر جو جس نے انہیں اس کے اعتقاد پر آمادہ کر دیا ہے اور یہ سب کچھ عقلاً ممکن ہے جسکے ماننے سے کوئی محال نہیں لازم آتا اس لئے وہ بلا کسی دلیل کے اسکے ساتھ ایمان لے آئے۔

رہا یہ امر کہ انسان میں ایک جان ہے جسے روح کہتے ہیں اور وہ اسکے بدن کو علاوہ اور اسکو بدن سے ایسا تعلق ہے جسکی وجہ سے اس میں حیات پیدا ہوتی ہے اور جب وہ اس سے جدا ہو جاتی ہے تو اسکو موت آجاتی ہے اور یہ کہ یہ روح بدن سے جدا ہونے کے بعد بھی باقی رہتی ہے اسے اور اک ہوتا ہے اور الہم حاصل کر سکتی ہے اور یہ کہ انسان کو مرنے اور فنا ہونے کے بعد خدا تعالیٰ پھر لوٹائیگا اور اسکے

روح کا موجود ہونا  
نیاست کا نام نہی  
جنت و دوزخ میں  
داخل ہونا وغیرہ  
عقل کے خلاف  
نہیں۔ ۱۲۔

ساتھ دوبارہ روح کا تعلق پیدا کر دیا اور اس نے جو اپنی زمینی زندگی کی مدت میں اچھے عمل کئے ہونگے ان کی جزا دیا اور برے عمل میں ان کی سزا کرے گا اور جس وقت بدن کے ساتھ روح کا تعلق ہوتا ہے اور اس میں حیات قائم ہوتی ہے اس وقت لذت اور الم مجموعہ روح اور بدن کیساتھ قائم ہوتا ہے۔ اور یہ کہ باقی حیوانات کی بھی انسان ہی کی طرح ارواح ہوتی ہیں اور انہیں اتنا ادراک حاصل ہوتا ہے جتنا کہ انہیں اپنی زندگی بسر کرنے کے لئے کافی ہوا لبتہ اتنا ادراک اور اتنی عقل انکو نہیں حاصل ہوتی جتنی کہ انسان کو ہوتی ہے چنانچہ اسی لئے خدا کی عبادت کی تکلیف انسان کو دی گئی ہے نہ باقی حیوانات کو پس میں کہتا ہوں جب آپ نے امور مذکورہ کی تصدیق سے اس بنا پر انکار کیا کہ آپ کے علوم کے محض مکمل انسانی ہی کا پتہ لگ سکا اور اسکے سوا کسی چیز کو جیسے کہ روح آپ نہ جان سکی علیٰ ہذا القیاس حیوانات میں بھی آپ ارواح کو نہ دریافت کر سکتے تو سنئے کہ پیروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس بات پر متفق ہیں کہ ہر انسان کے ایک روح ہوتی ہے جسے کہ اسکے بدن سے تعلق ہوتا ہے لیکن ہاں اس کی حقیقت سے بحث کرنے میں انہوں نے اختلاف کیا جو پس بعضوں نے تو اس میں غرض ہی نہیں کیا اسلئے کہ صاحب شریعت سے اس پر کوئی دلیل نہیں مل رہی تھی ان لوگوں کے طریق پر ان شرعی نصوص کے تصدیق کرنے کے لئے جو روح کے وجود پر دلالت کرتی ہیں صرف یہی اعتقاد رکھنا کافی ہے کہ انسان کے روح ہوتی ہے اور وہ ایک موجود ہے جس کی حقیقت خدا ہی خوب جانتا ہے اور اسکے وجود کے قائل ہو جانے سے عقل کے ذرا بھی خلاف نہیں لازم آتا۔ رہا اس کا محسوس نہ ہونا یہ اسکے عدم کو مقتضی نہیں ہے کیونکہ ممکن ہے کہ ہم اسکو اسکی لطافت کی وجہ سے محسوس نہ کرتے ہوں جیسے کہ ابھر جبکہ آپ لوگ قائل ہیں حالانکہ آپ نے کبھی اسے محسوس نہیں کیا یا اسکو بہت باریک اور چھوٹے ہونے کی وجہ سے ہم اسکا ادراک نہ کر سکتے ہوں جیسے کہ وہ حیوانات جو بذریعہ خرد ہیں رامائی کرا سکو، کے نظر آتے ہیں یا کسی اور وجہ سے اور ان میں سے بعض لوگوں نے اسکی حقیقت سے بحث کرنے میں غرض کیا ہے چنانچہ بعض محققین نے کہا ہے اور وہ شیخ نووی ہیں جیسا چہرہ کے حاشیہ امیر ہیں ہے کہ روح کے بارہ میں چنانچہ اقوال ہیں سب میں زیادہ

صحیح بعض تحقیقین (دو امام الحرمین ہیں) کا یہ قول ہے کہ روح ایک لطیف شفاف بالذات زندہ جسم  
 جو اجسام کثیفہ میں ایسی طرح رگ و پے میں سرایت کرتے رہتا ہے جیسے کہ بنشہار میں پانی۔ پھر بعض  
 تو یہ کہتے ہیں کہ بدن میں اس کی جائز قرار معلوم نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ اس کا مقربیت ہو بعض کہتے  
 ہیں قلب کے قریب ہے بعض کہتے ہیں قلب ہی پر۔ پھر انہوں نے نفس حقیقت انسان  
 اختلاف کیا ہے۔ پس بعض کہتے ہیں اور وہ جو ہر جگہ میں ہیں جیسا کہ رازی وغیرہ میں ہے کہ انسان  
 بدن ہی ہے لیکن ہاں سکر روح ہوتی ہے جیسا کہ بیشتر گذر چکا جو اس کے ساتھ متعلق ہوتی ہے  
 اور روح کے متعلق ہونے سے خدا کے پیدا کرنے کے باعث سے بدن کو حیات حاصل ہوتی  
 ہے بعض کہتے ہیں کہ انسان مجموعہ روح اور بدن کا نام ہے۔ اور بعض قائل ہیں جن کی تعداد بہت  
 کم ہے کہ انسان فقط روح ہی ہے اور بدن صرف اس کا قالب ہے۔ لیکن بعد اسکے سب اس بات  
 پر متفق ہیں کہ اللہ تعالیٰ لوگوں کے مرتبے اور ان کے بدنوں کے فناء اور منتشر ہو جانیکے بعد ان کے  
 بدنوں کو دوبارہ بنا کر انہیں ضرور زندہ کرے گا۔ اور ان کی ارواح کا ان کے بدنوں کے ساتھ  
 تعلق پیدا کر دیگا اور ان سے حساب لیا جائیگا پھر ان میں سے بعض کو جنت یعنی جزائے مکان میں  
 داخل کر دیگا اور بعض کو جہنم یعنی سزا کے مکان میں داخل کر دیگا اور یہ دوبارہ زندہ کیا جانا اور جو اسکے  
 قول میں سب کچھ اسلامی دین کے قطعی اصولوں میں سے ہے جس پر ان سب کا اجماع منقطع ہو چکا  
 ہے اور یہ دین کے ضروری معلومات میں سے ہے یہاں تک کہ جو اسکے ممکن ہونے یا اس کے  
 واقع ہونے سے انکار کرے وہ اسلامی دین سے خارج ہو جاتا ہے۔ شرعی نصوص میں بکثرت  
 مقامات پر اس کی تصریح موجود ہے اس پر دلائل قائم کئے گئے ہیں۔ اور ان نصوص کی تصدیق کرنے

سے مندرجہ کتاب کے کچھ عجیب نہیں کہ اس مقام پر پہنچنا ظاہر کو خیال پیدا ہو کہ قبل ثبوت بحث کے تمام عالم کے علماء ہر جگہ  
 کو قیامت کہتے ہیں مگر کرامت الہیہ اور احباب سے تو بھنپا چائے کہ اس زمانہ کا امکان چونکہ نہایت دوری کا ہے لہذا عالم کے ہزاروں کائنات  
 ہر جگہ ہر میں فنا ہوتے چلے جاتے ہیں یہ ان کائنات فانیہ دیگر کائنات میں فرق ہی کیا ہو ممکن ہے کہ اسی طرح سب ایک روز فنا ہو جائیں  
 اس لئے اس کا بالاستقلال بیان کرنا صحت مندرجہ نہیں سمجھا۔ خلافت بحث بعد الموت کے کہ اس میں کسی قدر خلافتا میں اس کے متعلق

تمام عالم کو فنا  
 ہو جائے گا  
 ایک صفحہ

اور محبت مذکور (دوبارہ زندہ کئے جانے) کے اعتقاد رکھنے کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ اس بات کا  
اعتقاد کر لیا جائے کہ حساب کے لئے بدن کو اسکے فنا ہونے کے بعد دوبارہ پیدا کرنے اور ارواح کا اُن کے  
شرع کردہی گزرائے حال کے خیالات کے موافق ہم نے مناسب سمجھا کہ اس بحث بھی بیکتاب خالی نہیں اسلئے اسکے متعلق ہم ایک مفید مضمون  
بیجا شید سے نقل کرتے ہیں جسکو ہم نے فاضل حکیم علی صاحب ڈیڑھ مرتبہ عالم کی تقریر و پذیر سے خلاصہ کیا جس میں اس کا بیان گذر کر وہ قریب  
بعض کم دکھایا ہے اب قیامت و اجث کا مضمون مکمل مرتب ہو جائیگا وہ مضمون مفید ہے۔ آپ لوگ کہتے ہیں ماضی کی یہ مسلمہ شہرہ کراچی  
دینی کسی کام کرنے کی قوت یا تہ مقابل پر غالب آنے کی قوت جسکو قدیم فلاسفہ کی اصطلاح میں مبدئیل کہہ سکتے ہیں کبھی ضائع نہیں جاتی  
اور جو چیز حرکت کر رہی ہے اگر اسکا کوئی رکھنے والا نہیں ہے تو ہمیشہ اسی طرح حرکت کئے جائیگی چنانچہ پروفیسر بل فورٹ سٹورٹ نے بھی کہا  
کنسٹرکشن آف انرجی (انرجی کبھی ضائع نہیں ہوتی) میں اسکو خوب ثابت کیا ہے اسلئے زمین اور دیگر سیارے جس طرح اب حرکت کر رہے ہیں اسی  
طرح بار بار حرکت کئے جائینگے اور اسی کے بلورسہ پر آپ بڑے غور سے کہنا کرتے ہیں کہ جب انرجی ضائع نہیں جاتی اور حرکت میں رہنے والی  
چیز ساکن نہیں ہو سکتی تو پھر کیونکر دنیا کا خاتمہ ہو گا پس کتابوں آپ بتاتے ہیں کہ زمین میں حرکتیں ہیں ایک محور سی یعنی روزانہ جس سے وہ چار گھنٹہ  
کے اندر ایک مرتبہ اپنے محور پر گھوم جاتی ہے۔ اور دوسری حرکت دوری یا سالانہ جس سے وہ سال بھر میں تین بار گزرتا ہے اگر گردش جاتی ہو اور یہ دونو  
حرکتیں بوجہ گردش کے حرارت میں تبدیل ہوتی جاتی ہیں اور زمین کی تیزی یا تاخیر کی جاتی ہے روزانہ حرکت میں کمی ہونے کی خاص وجہ یہ ہے  
کہ وہ جزر و جہاں کتاب کشش سے ہوتا ہے کی حرکت یا رفتار زمین کی حرکت سے (جو اپنے محور کے گرد دو چار گھنٹہ میں اس جزر و جہاں زمین اور پانی میں  
بے انتہا رگڑ پیدا ہوتی ہے جس سے پانی بانسوں اور پانچا ہوتا ہے اور یہ رگڑ اگر چندویں گھومنے والی زمین کی رفتار کو ڈرا کر دیکھا تو نہیں  
کر سکتی مگر اُن قدر تیز اس کے زور کو کم اور رفتار کو مست کرتی جاتی ہے کہ اس سے عموماً کثرت اُن غموں کی تحریرات سے آپ کو مل سکتا ہے جو  
جنہوں نے گذشتہ زمانہ کے کسوف و خسوف کو اپنی حساب سے دریافت کیا اور اسکا مقابلہ اگلی تاریخ کی کتابوں سے کیا کہ وہ کب پڑے تھے اور اُن  
اور نئی مثالیں یہ بات اُن کو معلوم ہوئی کہ گذشتہ زمانہ کے کسوف و خسوف اور حال کے کسوف و خسوف میں فرق جس سے یہ بھی نتیجہ نکلتا ہے کہ زمین  
کی روزانہ حرکت میں بے نسبت تاخیر کے اب کمی ہے اور غرضی نتیجہ اس گونا گونا گویا کہ اب چار گھنٹہ میں اپنے محور کے گرد وہ چار گھنٹہ کی تیزی  
آئندہ کبھی اس قدر زہنے میں حرکت کر سکے گی جس قدر عرضیں کا مہتاب حرکت کرتا ہے یعنی نینتس دن بارہ ساعت چوبیس من قریب اسی تیزی سے  
رگڑ موقوف ہو جائیگی سالانہ حرکت کی قوت میں کمی ہوگی وجہ یہ ہے کہ خلا و جہاں ہونے کا مسئلہ فلسفہ میں بھی طرح مائل ہو چکا ہے اور یہ بھی سائنس نے خوب

سے محوری حرکت وضعی ہے اور دوری حرکت اپنی ہے ۱۲ مترجم

ساتھ مکر تعلق پیدا کرنے کے ذریعے سے بحث اور اسکے تابع ضرور واقع ہونگے اور یہ اعتقاد اس طرح پر ہونا چاہئے جس میں کوئی عقلی محال لازم نہ آئے بلکہ امکان عقلی کے دائرہ میں ہی ہو اور ظاہر ہو کہ جو

(پیشانیہ نمبر ۴۰) اچھی طرح ثابت کر دیا ہے کہ زمین اور آسمان کے مابین کوئی مادی چیز ضرور ہے جس کو پھر سے تعبیر کرتے ہیں اور جب ایسی مادی چیز موجود ہے تو یہ بھی ضروری ہے کہ اس میں اور گہوتی ہوئی زمین میں گڑ پیدا ہو جسکے اثر سے زمین کی سالانہ حرکت میں بھی درخیزی واقع ہو گا کہ گڑ کو مادیات ہمارہ جسکو انیز کرکٹ کہتے ہیں جبکہ وہ غائب ہوتا ہو اور پھر جب وہ طلوع ہو گا جسکو حساب اچھی طرح معلوم ہے لیکن آبرو و شیش (و مثلاً) سے معلوم ہوتا ہو کہ اسکی حرکت گھٹتی جاتی ہے جس سے یہ بات بخوبی ثابت ہوتی ہے کہ حیرت انگیز کمی اسکی درجہ کی وجہ سے جو ہر دو کی طرح سیاروں کے مابین میں واقع ہے یا وہ سیارے اسکے اندر ہی طرح حرکت کر رہے ہیں جس طرح پانی کے اندر مچھلیاں یہ رگڑ زمین کی حرکت کے مقابلہ میں گہوت کم ہے یہ کہنا چاہئے کہ کوئی چیز نہیں لیکن مٹی کی حرارت کی طرح آہستہ آہستہ اپنا اثر کہے گی اور اسکا آخری نتیجہ یہ ہو گا کہ کل سیارہ کی حرکت میں فرقی جائیگا اور حرکت کر سکے گی انہی حرارت میں تبدیل ہو جائیگی۔ گویا اس موقع پر پرفیسر ڈیوڈ اسٹورٹ کی کتاب کے سروریشن آف انرجی (انرجی کو جس مقام پر نہیں مٹی، ہمارے ساکت کرنے کے لئے کھول کر رکھ دی جائیگی مگر ہمارے دلوں کے واسطے کچھ نقصان نہیں پہنچتا۔ ہمارا مطلب یہ نہیں کہ زمین کے حرکت کرنے کی انرجی ضائع ہو جائیگی بلکہ ہم کہتے ہیں کہ اس کی انرجی حرارت کے قالب میں ڈال دی جائے گی اور پھر اس وسیع اور پرفضا میدان یعنی دنیا میں مٹی تک برسے لگے گی کہ کوئی جائزہ جانہ نہ ہو سکے گا۔

انرجی کا حرارت کی صورت میں تبدیل ہونا گویا مٹی کی اکٹھے سے ضرور چھپا ہوا تھا اور اسکے بعد بھی کچھ ذرات اس میں پسند نہیں ہوا کہ حرکت جسم کے حرکت پر انرجی کیا ہو گی کمال مٹی لیکن بعض بعض فلاسفوں کی تشریح سے یہ چلتا ہے کہ نیوٹن بھی پہلے بھی بعض فیض کو اس امر کا شہرہ لگا تھا کہ شاید انرجی حرارت میں تبدیل ہو جاتی ہو اور پھر تو پورے کچھ تحقیق میں سے ہم فری نیوٹن - بنجمن ٹامسن - کاؤنٹ - کوفرو - سی کوپلن - میر کوئلڈنک - اوہبرن کی تحقیقات سے اس مسئلہ کو بہت اچھی طرح ثابت کر دیا کہ انرجی واقعی حرارت کے قالب میں تبدیل ہو جاتی ہو۔

پس اسی بنا پر ہم بھی اس کے مضبوطی میں کہ وہ انرجی جس پر ضلک جاندار مخلوق کی حیات مبنی ہے اسے بخراب ہوتی جاتی ہے حرارت تمام عالم میں پھیلی جاتی ہو۔ اور اس سوال اسلے کھڑی ہوتی جاتی ہو کہ اسکا بھٹنا ابھی ہو کہ محسوس نہیں ہو ناگزیر کون کہہ سکتا ہو کہ آگے چل کر ایک ایسا وقت نہ آئے گا کہ سب سے بڑھتے ہوئے اچھی طرح واقف نہ ہو جائیگا۔ سر ڈیوڈ ٹامسن کہتے ہیں کل نیوٹن کا عالم ایک شرم و متعلم ہے جسکی ابتدا تھی اور ختم ہو گا اسلئے کہ دال کی حالت ہمیشہ ایک حال پر اور ایک ہی حد پر نہیں ٹھہر سکتی۔ ہمارا رائے حال کے محققین سائنس میں سے پرفیسر گیل اور اسٹرن جیسا

عہ دیکھو انسا ایک پیدائش کا بار عہ دیکھو پائپر وینڈنگز آن سائنس باقی محال اینڈ داریشن ۱۲



عقلاً ممکن ہو وہ ضرور خدا کی قدرت کے تحت میں داخل ہے۔ اُن کے لئے یہ ضروری نہیں کہ اس دوبارہ پیدا کر جانے کی تفصیل اور اس کی کوئی کیفیت بھی جو عقلاً ممکن ہو انہیں معلوم ہو کیونکہ ان کی شریعت کی جانب سے انہیں اس کی تکلیف نہیں دی گئی لیکن جب اُن پر اُن کے مخالفین کو جو بعثت کے منکر ہیں اس قسم کے اشکالات وارد کئے جن سے بدن کے دوبارہ پیدا کر نہیں دینا ہر عقلی محالات لازم آتے ہوئے معلوم ہوئے تو انکو ضرورت پڑی کہ وہ دوبارہ زندہ کئے جانے اور اس کی ممکن کیفیت کے بارہ میں اپنے مخالفین کی تسکین کرنے کے لئے اس کی تفصیل میں غرض کریں اور غور کر کے کوئی ایسی ممکن کیفیت بیان کریں جس سے عقول کو تسکین ہو جائے اور کہ دروین کو جو خیالات پریشان ہوں چنانچہ جو اشکالات بعثت اور دوبارہ زندہ کئے جانے پر مخالفین کی جانب سے اُن پر وارد ہو گئے ہیں اُن میں زیادہ تر مشہور یہ ہیں کہ انسان اپنے مادہ کی وجہ سے انسان نہیں ہو بلکہ اپنی صورت کی وجہ سے ہو اور انسانی افعال اس کی صورت ہی کے پائے جانے کی وجہ سے صادر ہوتے ہیں چنانچہ مادہ سے جو جب اس کی صورت باطل ہو جائیگی اور مادہ اپنے اصول یعنی عناصر کے بجانب لوٹ آئے گا تو سرے سے وہ انسان ہی نہ ہو گا اور پھر یہ کہ اسی مادہ سے انسان کی جدید صورت بنائی جائیگی تو اس سے دوسرا انسان پیدا ہو گا نہ کہ پہلا کیونکہ دوسرے میں پہلا انسان کا صرف مادہ موجود ہے نہ اس کی صورت اور وہ قابلِ بعثت

منہ  
دفعہ ہونا اور اس کی بنا پر  
سکات کیا اعتقاد  
رہے ہیں اور ان  
اعتقادات کا جواب  
فردا بعد از ذکر ہو گا

(مذہب حاشیہ صفحہ ۲۹۰) یہ کیا خوب کہا ہے اگر ہم یونین کو ایک ایسا لپ فرض کریں جو ہمیں جلا ہو تو شاید ہم کہہ سکتے ہیں کہ وہ ہمیشہ سے ہے لیکن اگر مسئلہ ایسے لپ کے خیال کریں جو جلا گیا ہو تو ہم کو اس کا پورا یقین ہے کہ وہ نازل ہو نہیں سکتا اور کیا یہ سائنس کی ایک گدہ گل جلا گیا دینا کے مختلف مقاموں کی آبادی اور اسکے کل کاموں کا مدار حرارت کے مختلف ہونے پر ہے جس کا اعتدال اس نین بک پر منحصر ہے جو آفتاب زمین اور سیاروں کے مابین بھرا ہوا ہے۔ اور جو سیاروں کی مختلف کمزوریوں کو رد کر رہا ہے بلکہ مگر انہی کے حرارت میں تبدیل ہونے سے جب اس ایئر کا ٹپ پھر اپنی حد سے تجاوز کر جائیگا تو نیا رہنے کی جگہ نہیں رہیگی۔ نباتات زمین پر کہیں نام نہ نہر گیا سکونیں ویٹ جانیں گے اور یوں میں خاک اڑیگی۔ اور پھر کل طائر کیا چرند کیا پرند کیا انسان کیا حیوان سب مگر رہ جائیں گے سیاروں کے حرکت کرنے کی توت لازمی آجی حرارت میں تبدیل ہونے سے محض بہت کم رہ جائیگی تو اس کی حرکت کا آخری نتیجہ یہ ہو گا کہ سب تیلے کسی وقت میں آفتاب کے درمیان گئے حشر برپا ہو جائیگا۔ زمین بھٹ جائیگی۔ پہاڑ ٹکڑے ٹکڑے ہو کر اڑیں گے۔ بہت سی کایہ سارے طلسم ٹوٹ جائیں گے۔ اور یہی دنیا کا خاتمہ ہے اور ہر



یا قابل مذمت اور تہنیتی ثواب یا عقاب اپنی مادہ کی وجہ سے نہیں ہر ملک اپنی صورت کی وجہ سے  
پس لازم آتا ہے کہ جس انسان کو ثواب یا عقاب دیا جائیگا وہ کو کار یا بدکار انسان ہو ملک ایک دوسرا  
انسان ہو جو مادہ میں اس کا شریک ہے۔ اور نیز یہ اعتراض کہ جب کوئی انسان کسی انسان کو کھاجا  
تو اس کی غذا بنانے کی وجہ سے دونوں ایک ہو جائیں گے پس بحث کے وقت دو روح ایک  
انسان کے ساتھ کیسے متعلق ہونگی۔ اور نیز یہ اعتراض کہ اکثر روئے زمین پر پرائے مردوں کی بلاشوں کے  
اجزاء ہیں اور ان میں بہت کچھ کاشتکاری کے لئے دخت لگائی گئے اور ان سے لوگوں نے غذا  
حاصل کی اور یہ غذا گوشت اور خون بن کر ان کے بدن کا بھی جز ہو گئی۔ پس ایک اصل اور ایک ثبوت  
اتنے بہت سے آدمیوں کی صورتوں کے لئے کیونکر ہو سکیگا فقط ان نکالات کے مقابلہ میں  
پیروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان کے رفع کرنے کے لئے اجمالیوں کہہ سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی وسعت  
علم اور اس کی عظمت قدرت جن دونوں پر اس کے مصنوعات کے عجائب اس کے اعمال کو غائب و  
قائمت کے ذریعہ سے یقینی دلیل قائم ہو چکی ہے۔ ان دونوں کے لحاظ سے بحث کا ایسے طور پر  
ہو جانا جس سے وہ محالات جو ان نکالات میں لازم کئے گئے ہیں لازم نہ بنیں ذرا بھی مستبعد نہیں  
ہے اور بحث اور دوبارہ زندہ کئے جانے کے ساتھ ایمان لانا اور یہ اعتقاد رکھنا کہ کسی ایسے طریق پر  
واقع ہو گا جس سے کوئی محال لازم آئے ہمارے لئے بالکل کافی ہے اپنے ایمان کے صحیح کرنے  
کے لئے ہمیں یہ ضروری نہیں کہ ہم اس کی کیفیت کو بھی بیان کریں جسے اللہ تعالیٰ اس میں جاری  
کر گیا ہمیں اس کا تفصیلی علم خدا کے خواہ کرنا چاہئے لیکن عقل کی تفصیلی تسکین کرنے اور کمزور دین والوں  
کے خیالات پریشانی سے بچانے کے لئے ہم کہتے ہیں کہ جسم کے اجزاء ٹوٹاٹے جائیں گے وہ سب  
اصلی اجزاء ہونگے یعنی وہ اجزاء جو اول عمر سے آخر تک باقی رہتے ہیں نہ زیادہ اجزاء ایسا ہی اس شبہ کے  
جواب دینے کے لئے جو ایک انسان کو دوسرے انسان کو کھاجانے کی بنا پر کیا گیا ہے جمع الحوام اور اسکے  
حاشیہ کمال سے نقل کر کے یقینیت میں اصلی اجزاء اور زائد اجزاء کا ماننا مذکور ہے اور اسی امر  
مظاہرات ہے کہ کیا انسان اور کیا دیگر حیوانات زائد حیات میں سب بدن سے اجزا تحلیل ہوتے رہتے ہیں اور باقی ان کے بذریعہ

انسانی جسم کے  
اجزاء جو کبھی  
دفعہ لیا اور  
کے بعد زندہ  
کی اس پر توجہ

سے باقی شعبوں کا بھی جواب دیا جاسکتا ہے جیسے کہ میں ابھی اس کی تقریر کرتا ہوں پس کون ممانع ہو سکتا ہے  
اگر اللہ تعالیٰ جسے کمال علم وسیلح اور قدرت نہایت ہی عظیم ہے انسان کے ان اصلی اجزاء کو متفرق کرنے  
اور اپنی صورت کے زایل کرنے سے محفوظ رکھے اور دوسرے حیوان کے اصلی اجزاء کی ترکیب میں  
داخل کرنے سے چاہے وہ زائد اجزاء کی ترکیب میں داخل ہو جائیں اس طرح پر اصلی اجزاء ان کے  
منتشر ہونے کے وقت ان سے جدا ہو جائیں گے پھر بعثت اور دوبارہ زندہ کئے جانے کے  
وقت روح کا تعلق خدا انہیں اصلی اجزاء کے ساتھ کر دے گا اور ان کے ساتھ کچھ زائد اجزاء بھی  
ملا دیگا۔ عام ہے کہ بعدینہ وہی اجزاء ہوں جو قبل موت کے ان اصلی اجزاء کے ساتھ منضم تھے یا دوسرے  
ہوں اور نعمت و عذاب کا احساس صرف روح اور انہیں اجزاء صلیب کو ہوگا۔ اس کیفیت پر ایمان بخدا  
صادق آتا ہے کہ یہ دوبارہ زندہ کرنا ہے کیونکہ روح کا اصلی اجزاء کے ساتھ دوبارہ تعلق پیدا کیا گیا ہے  
بعد اسکے کہ ان اجزاء سے روح کا تعلق جدا ہو گیا تھا اور انہیں اصلی اجزاء میں حیات لوٹانی گئی ہے  
اور ان کے ساتھ زائد اجزاء ملا دیئے گئے ہیں جن کے بعدینہ اعادہ کرنے پر انسان کا اعادہ کرنا اور  
دوبارہ زندہ کیا جانا موقوف نہیں پس اب نہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ جس انسان کو نعمت یا عذاب دیا  
جائیگا وہ اس انسان کا غیر ہے جو قبل موت کے تھا اور نہ یہ کہ دور و حول کا ایک بدن کے ساتھ متعلق  
ہونا لازم آتا ہے اور نہ یہی کہ بہت سے آدمیوں کے لئے صرف ایک ہی مادہ ہوگا بلکہ اصلی اجزاء کے  
ساتھ کسی روح کے متعلق ہونے کی وجہ سے جیسے کہ قبل موت وہ کوئی انسان تھا اسی طرح بعثت  
اور دوبارہ زندہ کئے جانے کے وقت بھی اسی روح کے انہیں اصلی اجزاء کے ساتھ متعلق ہونے کی  
وجہ سے بعدینہ وہی انسان ہوگا اور خدا کا علم اور اس کی قدرت اس کیفیت کو ایسے طور پر جاری کر نیکی

خدا کے دوسرے اجزاء و جز بدن بنتے رہتے ہیں اب یہ تبدیلی یا تو تمام اجزاء ہوتی ہوگی یا صرف بعض میں تبدیلی ہوگی اور بعض اجزاء اول  
سے آخر تک باقی رہتے ہونگے اور تقدیر پر تو یہ بات ثابت ہوگی کہ اگر کسی انسان کے لئے اجزاء بدل جائیں جبکہ وہ انسان دوبارہ انسان  
نہیں بنتا بلکہ اس میں صرف اس کی روح کا اعتبار ہے اور ذاتی تقدیر پر اصلی اور زائد اجزاء ثابت ہو جائینگے بہر حال وہ تو تقدیر  
پر انسان کا دوبارہ زندہ کیا جانا بالکل ثابت ہوتا ہے ۱۲ مترجم

لئے جس سے کوئی بھی محال نہ لازم آئے کافی ہے چاہے یہ امر کسی قدر قی قانون کے ذریعہ سے  
 انجام پائے یا بلا کسی قانون کے اور ہمارا ان کو نہ دیکھنا ان کے واقع میں نہ ہونے کو مستلزم نہیں  
 کیونکہ احتمال ہے کہ ہم صرف زائد اجزا کو مشاہدہ کرتے ہوں اور اصلی اجزا خواہ اپنے باریک اور چھوٹے  
 ہونے یا اپنی لطافت کے باعث یا کسی اور وجہ سے ہمارے مشاہدہ میں آ سکتے ہوں اور کائنات میں  
 تو بہت سے عالم ایسے ہیں جو ہمارے حواس سے مخفی اور پوشیدہ ہیں (جیسے گیس ایندھن وغیرہ) تو ممکن  
 ہے کہ یہ بھی اسی قبیل سے ہوں خلاصہ یہ کہ ہماری شریعت کی انصوص بحث اور دوبارہ زندہ کئے جانے  
 کے ساتھ ناطق ہیں اس لئے ہم اس پر ایمان لائے ہیں اور اس کا اعتقاد رکھتے ہیں کہ یہ امر ایسے طریق  
 پر ہو گا جس سے کوئی محال نہ لازم آئے اور ہمارے ذمہ اسکی تفصیلی کیفیت کا بیان کرنا ضروری نہیں اور  
 اگر اسکی ضرورت ہی ہو تو ہمارے خیال میں ایسی ہی کیفیت جسکی ہم نے تفسیر کی عقلوں کی تسکین بخش اور  
 اشکالات کے رفع کرنے کے لئے بالکل کافی و کافی ہے۔ زیادہ تو خدا ہی جانتا ہے لیکن میں کہتا  
 ہوں کہ خدا کے فضل سے اس مقام کی توجیہ اور توضیح ایسے طور پر ممکن ہو کہ جن شرعی انصوص پر اعتقاد  
 کے بارہ میں مدار ہے ان میں سے کسی کے بھی خلاف نہ پڑے اور اس مقام پر ضرورت ہو کہ میں امت  
 محمدیہ کے علماء کا کچھ کلام اسکے پیشتر ذکر کروں تاکہ اسکے سمجھنے کے بعد یہ توجیہ اچھی طرح دل کو لگے۔

پس سنئے کہ شریعت محمدیہ کے علماء کا بڑے سو جس شخص نے اس بات پر کہ اصلی انسان اسٹھ جانچے کے علاوہ  
 ہے استدلال کیا ہے (امام مازنی ہیں اپنی تفسیر کبیر میں ذکر کرتے ہیں) چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ اس بات کا تو  
 ہمیں یہی علم حاصل ہے کہ بدن کے اجزا رکھی اور زیادتی کے اعتبار سے تبدیل ہوتے رہتے ہیں جیسے کہ کوفہ  
 اور لاغر ہونے میں اور یہ بات بھی بالبداهت معلوم ہوتی ہو کہ تبدیل اور تغیر ہونے والی شے بدن ثابت  
 اور باقی رہنے والی شے (انسان) کے متاثر ہے اور ان دونوں باتوں کے ملاپ سے اسکا قطعی علم حاصل  
 ہوتا ہے کہ انسان اس مجموعی بدن کا نام نہیں ہو پھر انہوں نے کہا کہ انسان کبھی زندہ رہتا ہے یا وجود کبھی  
 محض مقصور اس تفسیر سے اپنے مقابل کو الگ دینا نہیں ہے بلکہ صرف یہ بات دکھانا ہے کہ علماء امت محمدیہ کی کیا رائے ہے تاکہ لگے  
 چلکر جو احتمالات ممکنہ بیان کئے جاویں اس میں شبہ مخالفت رائے علماء امت کا نہ ہو۔ واللہ اعلم۔

امام مازنی کا  
 اس بات پر استدلال  
 کہ انسان بدن کا  
 نام نہیں کچھ  
 اور شے ہے  
 اسکا متغیر  
 ہے

انسان کا بدن مردہ ہو جاتا ہے۔ پس ضرور ہو کہ انسان اس بدن کے خاتمہ ہو اور جو کچھ ہم نے ذکر کیا ہوا اسکے صحیح  
 ہونے کی دلیل خدا تعالیٰ کا یہ قول ہے "وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَالًا بَلْ أُولَئِكَ  
 عِنْدَ رَبِّهِمْ حَيْرَةٌ" یعنی اور جو لوگ خدا کی راہ میں قتل کئے گئے ان کو ہرگز مردہ نہ خیال کر بلکہ  
 وہ زندہ ہیں انہیں اپنی چیز کے پاس شوق ملتا ہے۔ پس انھیں اس بارہ میں صریح ہے کہ مقتول زندہ ہیں  
 حالانکہ بذریعہ حسن بدن مردہ معلوم ہوتا ہے۔ پھر حضرت علیؑ نے فرمایا ہے کہ انسان مرنے کے بعد زندہ  
 کیا جاتا ہے اور ایسا ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول ہے "انبياء الله تعالى لا يموتون ولا ينقلون  
 من دار الى دار يعني خدا تعالیٰ کے نبی انہیں مرتے لیکن ایک مکان سے دوسرے مکان میں منتقل کر دیے  
 جاتے ہیں" علیؑ کا یہ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول "العتبر و حنن من رباح الجنة وحفظ  
 من حفرة النار" یعنی قبر یا تو باغ جنت میں سے ایک باغ ہوتی ہے یا آگ یعنی دوزخ کے خندقوں  
 میں سے ایک خندق۔ پس یہ چھ نصوص اس بات پر دلالت ہیں کہ انسان بدن کے مرنے کے بعد زندہ  
 رہتا ہے حالانکہ ہر اس وقت عقل اور فطرت و دوا سے اس بات پر شائبہ نہیں کہ یہ بدن مردہ ہو اور اگر ہم اسکا احوال  
 میں زندہ ہونا جائز رکھیں تو اس طرح کی زندگی تمام جاوہات میں ہوگی۔ اور یہ ضرور اوصاف ہے۔ اور جب یہ  
 ثابت ہو گیا کہ انسان زندہ اور بدن مردہ ہو تو لازم آیا کہ انسان بدن نہیں ہو سکتا بلکہ کوئی دوسری چیز  
 پھر انہوں نے کہا ہے کہ شرعی نصوص سے جن لوگوں کا نسخ ہو جانا معلوم ہو اور ان کی نسبت نہ کہا جا  
 سکتا ہے کہ حالت مسخ میں وہ انسان باقی رہا یا نہیں پس اگر نہیں باقی رہا تو یہ اس انسان کو مادہ النادر  
 اس حیوان کو جسکی جانب وہ مسخ ہوا تھا از سر نو پیدا کرنا ہو گا حالانکہ مسخ اسے نہیں کہتا اور اگر ہم کہیں  
 کہ مسخ ہو جانے کی حالت میں بھی وہی انسان زندہ ہے تو اس فقیر پر یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہی انسان  
 اور وہی بدن باقی ہے البتہ وہ سیکل اور شکل نہیں رہی پس ضروری ہوا کہ انسان اس بدن کو مغائر کوئی شے ہو  
 پھر انہوں نے کہا ہے واجب ہو کہ انسان کے لئے صاحب اور راک عقلی ہو یا ضروری اور راک عقلی  
 قلب ہی میں حاصل ہوتا ہے نہ کہ بدن میں پس انسان کسی ایسی چیز کا نام ہونا چاہئے جو قلب میں موجود  
 ہو اور جب یہ ثابت ہو تو اس بات کا قائل ہونا کہ انسان ہی سیکل اور اسی بدن کو کہتے ہیں باطل ہو گیا۔

اسکے بعد انھوں نے اس پر کہ انسان کو علم بتنا ہوا اور نیز اس پر کہ وہ قلب میں ہوا اگرناہی اسنادلال کیا ہے جس کا نقل کرنا طوالت سے خالی نہیں۔

پھر جانا چاہئے کہ قرآن شریف کی مخصوص میں خدا کا یہ قول "اروہو اسے" واذا اخذنا من بنی آدم من ظہورہم ذریتہم وانشہم علی انفسہم۔ الست برکھ قالوا بلی شہدنا جب کا ترجمہ یہ ہے اور جب پھر سے رب بنی آدم کی پشتوں سے ان کی اولاد کو نکالا اور ان کے نفسوں پر انہیں کو شام بنا کر کہا کیا میں تمہارا پروردگار نہیں ہوں؟ تو وہ کہنے لگے بیشک۔ (تو ہمارا پروردگار ہے) ہم اسکی شہادت دیتے ہیں۔ اور اس نص کی تفسیر حدیث میں جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح طور پر منقول ہے یہ وارد ہوئی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی کل اولاد کو ذرہ کی ہشت پر ان کی پشت سے نکالا۔ پیروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں سے بعض علمائے اس مقام پر کہا ہے۔ جیسا کہ تفسیر جلالین کے حاشیہ جمل میں تفسیر خازن نے نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے آدم کی اولاد ذرہ کے مانند ان کی پشت سے نکالی پھر ان ذروں سے جو آدم علیہ السلام کی پشت سے نکالے گئے تھے ان کی اولاد کو ذروں کو مانند نکال لیا پھر ان ذروں میں سے بھی ان کی اولاد کو ذروں کے مانند نکالا پھر اس طرح پسلسہ نوع انسانی کی انتہا تک چلا گیا پھر ان سب میں عقل منعم حرکت اور گویائی کو پیدا کر کے انہیں اپنی قول الست برکھ کے ساتھ خطاب کیا اسکے جواب میں سب نے بلی (بیشک) یعنی تو ہمارا رب ہے کہا اسکے بعد سب کو آدم کی پشت میں پھر داخل کر دیا اور بعض نے کہا ہے کہ اس میں اب دو احتمال ہیں ایک یہ کہ وہ ذرے خود بنی بن گئے ہوں۔ دوسرا یہ کہ وہ ذرے اپنی اصلی حالت پر محفوظ ہوں اور جس مادہ منویہ سے انسان کی تخلیق ہوتی ہے اس مادہ میں وہ منتقل ہوتے رہتے ہوں۔ اور حقیقت حال کو قر خدا ہی خوب جانتا ہے۔ داینا ہی جمل میں بالاختصار مذکور ہے، اور بعض نے کہا ہے جیسا کہ جمل میں شعرانی سے منقول ہے کہ ہم کے قریب تر جیسا کہ کہا گیا ہے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان سب کو ان کی چچی حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے بالوں کے سمات کی راہ سے نکال لیا پھر یہ کہا کہ انہوں نے گویائی کے ذریعے سے جواب دیا اور وہ اس حالت میں صاحب عقل اور زندہ تھے کیونکہ

جب بیتیں ملنا  
آدم سے علم بتنا  
ذکر ہے اسکی تفسیر  
وہ ذرہ اور علم بتنا  
ذکر ہے اسکی تفسیر  
اسکا ثبوت ۱۲

عقل کے نزدیک یا محال نہیں معلوم ہوتا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں باوجود اس قدر چھوٹے ہونے کے حیات اور عقل دیدی ہو دہیں کہتا ہوں کہ میں نے وہ حیوانات جو پڑیئے مگر اس کو ب (خود بین) کے نظر آتے ہیں دیکھے ہوں گے اور نیز یہ کہ جب قدر اور اک انہیں حاصل ہے جس کی جہت وہ اپنے رزق کے حاصل کرنے کی سعی کر سکتے ہیں ان میں تو اہل دنیا سے کہتا ہے۔ ایذا رساں چیزوں سے بچتے ہیں۔ ان کی راہ میں اگر کوئی دوسرا آجائے تو وہ کتر اجاتے ہیں تو اس امر میں کچھ بھی تعجب نہ ہو گا اور خدا کے علم و قدرت کو لحاظ کر کے اس کو ذرا بھی مستبعد نہ سمجھیں گے اور یہی عقلی خیال ہے کہ وہ انسان کی صورت پر ہوں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ذریت کا لفظ فرمایا ہے وراثت کا لفظ نہیں فرمایا اور ذریت کا اطلاق انہیں پر آیا کرتا ہے جن کی صورت بھی بن چکی ہو پھر کہا ہے ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ خدا نے ان کو زندہ نکالا ہے کیونکہ ان کو ذریت کہا ہے اور ذریت نڈوں ہی کو کہا کرتے ہیں اس لئے احتمال ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے باپوں کی پشت کی تاریکی میں ان میں ارواح داخل کر دی ہوں اور دوسری مرتبہ ان کی ماؤں کے پیٹ کی تاریکی میں ان میں ارواح پیدا کرے گا اور تیسری مرتبہ اُس حالت میں جبکہ زمین کے اندر کی تاریکی میں ہوں گے یہی خدا کے اس قول "خلقاً من بعد خلقی ظلمات ثلاث" کا مطلب ہے (یعنی تین تاریکیاں) میں یکے بعد دیگرے پیدا کرنا) خدا کی عادت اسی طرح جاری ہوتی ہو پھر کہا ہو ظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں جب آدم علیہ السلام کی پشت میں لوٹایا تو ان کی رگوں کو قبض کر لیا کیونکہ جو کچھ وہ مرنے کے بعد زمین میں لوٹا مرنے کے وقت کیا کرتا ہے اُس کا قیاس اُسی کو مقتضی ہے کیونکہ وہ ان کی رگوں کو قبض کر لیا کرتا ہے اور زمین میں ان کو لوٹا دیتا ہے۔ استنباطاً شعرائی کا قول اختصار کے ساتھ تمام ہوا اور شہور بابا مول میں سے بعض نے امام ابو طاهر اپنی کتاب سراج العقول میں لکھتے ہیں جیسا کہ شعرائی کی کتاب البیانیت سے معلوم ہوتا ہے سابق الذکر شیعہوں کے جواب میں جو بحث پر وارد ہوئے تھے میں کہا ہے جب کا خلاصہ یہ ہے کہ جو ذرہ پہلو زمین سے لیا گیا تھا ہر انسان میں باقی رہتا ہے کبھی نہیں ملتا۔ اور وہ وہی جزیرہ جو قائم رہتا ہے



اور جس سے کہ عہد لیا گیا تھا (یعنی جیسا کہ ذروں کے خطاب کرنے کی آیت میں ہے جو پیشتر گزری) اور قبر میں اُسی پر سوال متوجہ ہوتا ہے اور وہی جواب کا ذمہ دار بنتا ہے اس طرح کہ اُس میں روح لوٹا دیا جاتی ہے جیسا کہ احادیث صحیحہ اور اخبار سے معلوم ہوتا ہے پھر اُسی کے ساتھ باقی اجزاء جہاں جہاں ہونگے خداوندی قدرت سے بجاوینگے یہاں تک کہ پورا آدمی بجاوے گا جیسا کہ دنیا میں تھا یہی بات ہے کہ عقل اس کی مخالف ہے نہ شرع۔ انتہی بعض اختصار (امام ابو بکر) کا قول کسی قدر اختصار کے ساتھ تمام ہوا (پس یہ لائل جنہیں کہ اس عالم (رازی) نے اس بات پر تفہیم کیا کہ انسان انٹرنل ہاؤس کا نام نہیں ہے اور میں نے انہیں نقل کیا اور سابق الذکر آیت کی تفسیر جس میں آدم علیہ السلام کی اولاد سے عہد کا لیا جانا مذکور نہ ہے اور جو کچھ کہ اس بارہ میں بعض علماء اسلام (خازن اور بحرانی جیسا کہ قبل سے پیشتر منقول ہو چکا) کی جانب سے لکھا گیا ہے اور وہ تقریباً ہے کہ اس اسلامی عالم (ابوطاہر) نے اُن شبھوں کے رد کرنے کے لئے جو بحث پر وارد ہوئے ہیں بیان کیا اور جس کی نسبت یہ ذکر کیا کہ عقل اور شرع اسکے مخالف نہیں جب ہم ان سب کو خیال کر کے سمجھتے اور فطرتین سے دیکھتے ہیں تو صاف ظاہر ہو جاتا ہے کہ پیران محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جائز ہے کہ ان اجزاء صلیہ کی تفسیر انہیں ذات کو ٹھہرائیں جن کی نسبت پیشتر گزر چکا ہے کہ آدم علیہ السلام کی پشت سے نکالے گئے تھے اور ان سے عہد لیا گیا تھا سو ان کو یہ کہنا بھی ممکن ہے کہ یہ ذرے ہر انسان کے کچھ اصلی اجزاء ہیں اور باقی بدن جسے ہم مشاہدہ کرتے ہیں وہ زائد اجزاء کا بنا ہوا ہے جو آتے جاتے اور تبدیل ہوتے رہتے ہیں۔ پس حقیقی انسان جو مخاطب اور مکلف ہے اور جو دوبارہ زندہ کیا جائیگا جسے نعمت ملیگی یا جسے عذاب ہوگا یہ وہی ذرے مع روح کے ہیں جو ان میں حلول کرتی ہے اور انسانی میکل جس کا مشاہدہ کیا جاتا ہے وہ زائد اجزاء ہیں اور اعادہ اور دوبارہ پیدائش کے متحقق ہونے کے باب میں الحق کا کوئی اعتبار نہیں ان اجزاء زائدہ میں دونوں باتیں برابر ہیں خواہ وہ معینہ اعادہ کئے جائیں یا ان کے مثل اور اجزاء ملا دئے جائیں بلکہ اعادہ کی تحقیق میں جبکا اعتبار ہے وہ صرف اصلی اجزاء

ہیں جن پر سوا سے اسکے اور کوئی حالت طاری نہیں ہوتی کہ روح اُن سے نکل جاتی ہے اور زندہ اجزا اُن سے جدا ہو جاتے ہیں اور بعثت میں انہیں کی جانب روح لوٹا دی جائے گی اور زندہ اجزا انہیں کے ساتھ ملا دیے جائیں گے۔ اور پیشتر گزر چکا ہے کہ بعض لوگ روح کے بیان کرنے میں صرف اسی پر اکتفا کرتے ہیں کہ وہ ایک موجود شے ہے۔ اُس کی حقیقت خدا ہی خوب جانتا ہے اور بعض اس کی یہ تفسیر کرتے ہیں کہ وہ ایک لطیف رتفات اور بالذات زندہ جسم ہے اور کثیف اجسام میں اس طرح رگ و پے میں سرایت کئے ہوئے ہے جیسے کہ سبز لکڑی میں پانی۔

اب اس شخص کے علوم کے موافق بعثت و نشر کی تفسیر اور عالمِ نوری کی حقیقت سے اس کا بیان ہے

پس جملہ امور مذکورہ کی بنا پر اس مقام کی ایسی تقریر کرنا ممکن ہے جس سے بعثت و سوال قبر اور اسی کے مثل اور شرعی امور پر جو شبہ وار ہوئے ہیں سب دفع ہو جائیں اور کمزوروں کو خیالات پریشانی سے محفوظ رکھے جاسکیں۔ پس یوں کہا جائے کہ اس سے کونسی شے مانع ہو سکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارواح کو لطیف مادہ کے اجزاء فردہ سے جیسے کہ اتھر کا مادہ جس کے موجود ہونے کے آپ قائل ہیں ایسی ترتیب اور ایسی کیفیت وضع پر بنایا ہو جس سے روح کی نسبت جتنے خواص نکرتے جاتے ہیں اور شرعی نصوص سے سمجھے جاتے ہیں سب حاصل ہو جائیں اور وہ خواص یہ ہیں کہ وہ (روح) بنفسہ اور خود زندہ ہے یعنی اسکے ساتھ کسی دوسری شے کے ملائیک ضرورت نہیں جس سے کہ وہ زندہ ہو جائے اور یہ کہ وہ صاحبِ ادراک ہے اور جب کسی جسم میں حلول کرتی ہے تو اسے بھی حیات اور ادراک اور زندہ شے کے اور باقی صفات سے موصوف کر دیتی ہے اور اور اس میں یہ سب خواص آ جاتے ہیں۔

روح کی مثال شمشیر کی ہے جو جب کسی بدن کے تعلق میں ہے وہ زندہ رہتا ہے جیسے کہ تلواریں جو تعلق میں ہیں تو اس میں ہی قوت کشش رہتی ہے

دوسرے مقناطیس کی حالت ہے کہ فولاد کے ساتھ رگڑ دینے سے اس میں لوہے کے کشش کرنے کی قوت پیدا ہو جاتی ہے اور وہ (روح) باوجود ان سب باتوں کے ایک نہایت ہی چھوٹا ذرہ ہے جو جب کو ہمارے خواص اور ادراک نہیں کر سکتے پھر اور اجزاء فردہ سے بہت ہی چھوٹے چھوٹے ذرے ایسی کیفیت پر بنا سے ہوں جو اپنے ساتھ روح کے متعلق ہونے کے وقت حیات اور ادراک وغیرہ اسکے باقی خواص کو حاصل کر لیتے ہوں اور اُن ذرات کے لئے خدا نے انسانی اعضا بھی بنا دیے ہوں

جیسے کہ اُن حیوانات کے اعضاء ہوتے ہیں جو مائیکراسکوپ (خور وین) سے نظر آتے ہیں اور یہی اصلی اجزاء ہوں جن کا پیشتر ذکر ہو چکا ہے حضرت آدم علیہ السلام کی میکمل کو ذرا اندازہ سے بنایا اور انکی اس میکمل میں کہیں پر اُن کے اس ذرہ (جزء اعلیٰ) کو بھی رکھ دیا ہو اور احتمال ہے کہ وہ مقام تمام میکمل میں متغلب ہی ہو اور یہی قریب تر معلوم ہوتا ہے۔ (اور علم فرمایا لوچی جاننے والوں کی عبادت عنقریب آتی ہے جس سے اس کے لئے قلب ہی کام کرنا ہونا فہم کے قریب ہو جاتا ہے) پھر اُن کی (آدم کی) ساری اولاد کے ذروں کو اُن کی میکمل کی پشت میں رکھ دیا ہو اور اس میں ان کے ذروں ہی ذروں کی گنجائش ہونا کوئی تعجب چیز امر نہیں کیونکہ پانی کے ایک چھوٹے سے قطرہ میں اتنے حیوانات مائیکراسکوپ (خور وین) سے نظر آتے ہیں جن کا شمار روحوں زمین پر کے سارے موجودہ آدمیوں کے برابر ہو گا جیسا کہ آپ لوگ کہتے ہیں پس اس سے کوئی امر مانع نہیں ہو سکتا کہ اُن کی پشت میں جمیع بنی آدم کے ذرے جو دنیا کی امت میں پائے جاتے ہیں گے سما گئے ہوں۔ پھر خدا نے پاک نے آدم علیہ السلام کی روح کو اُن کے ذرہ (جزء اعلیٰ) میں جمع اُن کی میکمل کے اندر تھا داخل کر دیا ہو اور وہ اس میں حلول کر گئی ہو۔ اور عجیب نہیں کہ قرآن شریف میں خدا کے اس قول سے (دفعت فیہ من روحی یعنی میں نے اُس میں اپنی روح پھونک دی) انہی کی طرف اشارہ ہو اور اس قول میں روحی (اپنی روح) سے مراد وہ روح ہو جس کے نئی طرح پیدا کر اور اُس کی پیدائش کی حقیقت کے شناخت کے لحاظ سے خدا تعالیٰ متفرد ہے پس اس ذرہ (جزء اعلیٰ) میں اُس روح کے حلول کرنے کے وقت حیات پیدا ہو گئی ہو اور پھر ساری میکمل میں مرایت کر گئی ہو کیونکہ خدا سے پاک نے اس میکمل کو اس استعداد کے ساتھ پیدا کیا تھا پھر اُسکی پشت سے بنی آدم کے سارے ذروں کو نکالا ہو اور اُن میں اُن کی روحیں داخل کر دی ہو جس کی وجہ سے وہ زندہ اور صاحب اور اک بن گئے ہوں اسکے بعد اُن سے خطاب کیا ہو اور عہد لے لیا ہو پھر اُن کی روحوں کو اُن سے جدا کر کے حضرت آدم علیہ السلام کی پشت میں لٹا دیا ہو اور مسامات کی راہ سے اُس میں داخل کر دیا ہو جس طرح اُن سے نکالا تھا اور اسی طرح تو امراض کے کیے ٹھہرنے

میں داخل ہو جاتے ہیں اور انہیں سے نکل آتے ہیں جیسو کہ آپ لوگ قائل ہیں۔

پھر ان وجوہ کو عالم میں جہاں چاہا وہاں محفوظ رکھا پھر یہ ذرے حضرت آدم علیہ السلام کو مادہ منویہ میں جملع کے وقت ان کی زوجہ کے رحم میں آنے لگے اور ان زوجہ کے رحم میں حلول کرنے لگے۔ پس ان کی ہیکلیں ان تخموں سے منی کے ساتھ ملکر نینے لگیں اور خدا اسکو طرح طرح پر مشتمل کرتا رہا یہاں تک کہ ہیکل انسانی کی صورت بن گئی اور حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد کا پہلا ذرہ جو ان کی زوجہ کے رحم کی جانب منتقل ہوا تھا اس کے ساتھ ہی وہ سب ذرے بھی منتقل ہو کر چلے آئے ہوں جنکا سلسلہ توالد اس ذرہ سے چلنے والا ہو گا پھر اس پہلے ذرہ کی ہیکل سے جو منی نکلا اس کے ساتھ بھی یہ ذرے اس طرح منتقل ہوتے رہے اور یہی کیفیت ان کی اور ان ذروں کی باقی اولاد میں جاری رہی اور اس منی کے اختتام تک یہی کیفیت رہے گی۔ اور شاید اللہ تعالیٰ کے اس قول (وَقَلْبُكَ فِي السَّاجِدِينَ) میں حج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں ہے بعض کی تفسیر کے موافق اسی جانب اشارہ ہو پس اس قول کا یہ مطلب ہو جائیگا کہ آپ باپوں کی پشت اور ماؤں کے رحموں میں منتقل ہوتے رہے اور ہر ہیکل جب ایک محدود تک پہنچ جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ روح کو بھیجتا ہے اور پس وہ اپنے ذرہ میں حلول کرتی ہے اور اس میں اور اس میں ہیکل میں حیات اور حرکت کا سیران ہو جاتا ہے پس انسان روح اور اس ذرہ کے مجموعہ کا نام ہے اور اسی ذرہ کو پیروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم اصلی اجزاء کہتے ہیں اور یہ تمام عمر باقی رہتا ہے اور یہی بعد مرنے کے روح کے ٹوکر مرنے سے حکم خدا زندہ ہو جائیگا اور جن سے کہ ہیکل بنی ہے وہ محض اجزاء ہیں جو شب روز بدلتے اور کم و بیش ہوتے رہتے ہیں پس جب اللہ تعالیٰ کسی انسان کی موت کا ارادہ کرتا ہے تو اس کے ذرہ سے اسکی روح کو جدا کر دیتا ہے اس طرح پر اس سے اور نیز اسکی ہیکل سے جو اجزاء ان سے بنی ہے حیات زائل ہو جاتی ہے اور اس ذرہ اور ہیکل دونوں کو موت آ جاتی ہے اس کے بعد ہیکل منحل ہوئے لگتی ہے اور اس کا پر اگندہ ہو جانا اور کسی دوسرے کی ترکیب میں داخل ہونا وغیرہ جو کچھ ہونے والا ہوتا ہے ہوتا رہتا ہے اور وہ ذرہ زمین کی تتول میں محفوظ رہتا

سے اور دیکھتا ہے اللہ تعالیٰ آپ کے منتقل ہونے کو سجدہ کرنے والوں میں ۱۲ مترجم

ہے جیسے کہ سونے کے ذرے بوسیدہ اور مخل ہونے سے محفوظ رہتے ہیں اور کسی حیوان کی ترکیب میں وہ داخل بھی ہو جاتا ہے تو وہ صرف اُس کی ہیکل کی ترکیب میں جو زائد اجزاء سے بنتی ہے داخل ہوتا ہے اور تاہم وہ مخل ہونے سے محفوظ رہتا ہے اور جب یہ ہیکل مخل ہو جاتی ہے تو وہ ذرہ پھر اس سے علیحدہ ہو کر زمین کی تہوں میں محفوظ ہو جاتا ہے اور اس حیوان کے اصلی اجزاء کی ترکیب میں داخل نہیں ہوتا غایت سے غایت اس ذرہ پر موت کی وجہ سے جو تغیر طاری ہوتا ہے وہ اُس کی روح کا اُس سے جدا ہو جانا اور اُس کی ہیکل کا مخل ہو جانا ہے۔ اور جب خدا اس ذرہ کو زندہ کرنا چاہے گا تو اُس کی روح کو پھر اس میں داخل کر دے گا پس اُس میں حیات اور روح کے باقی خواص آجائینگے اگرچہ اُس کی ہیکل مخل کیونچ ہو گئی ہو۔ اور اس موقع سے فقیر میں سوال ہونے نعمت اور عذاب کے فیٹے جانے اور اسی کے مثل اعدائے بزرگی امور پرچین کی نسبت شرعی نصوص اور میں جو شبہ کئے جاتے تھے سب حل ہو گئے اور نصرت سے یہ جو معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب امور قبل بعث ہوئے ہیں اُس کی صورت بھی سمجھیں لگتی۔ پھر حسب اللہ تعالیٰ حساب کتاب کے لئے ساری خلق کو اٹھائے گا تو ان انسانی ذروں کی ہیکلوں کو جو کہ زائد اجزاء سے بنی تھیں دوبارہ بنائیگا خواہ یہ ہیکل انہیں اجزاء سے بنے جسے کہ موت کے پہلے بنی تھی یا دوسرے اجزاء سے کیونکہ دار و مدار تو ان اصلی ذروں کے نہ بدلنے پر ہے زائد اجزاء چاہے بدلیں یا نہ بدلیں۔

اور ان ذروں کو ان ہیکلوں میں داخل کر دے گا اور چونکہ ان ذروں کے ساتھ روح متعلق ہو چکی ہوگی اس لئے اس میں اور ان ہیکلوں میں حیات قائم ہو جائیگی اور آخرت و قیامت میں لوگ اٹھ کھڑے ہونگے جیسے کہ اس میں نہیں تھے اور ساری مذکورہ باتیں ممکن ہے کہ انسان کے علاوہ باقی حیوانات میں بھی اسی تفصیل سے واقع ہوں۔ اور جب ہم اللہ تعالیٰ کی وسعت علم اور عظمت قدرت اور کائنات میں ان ذروں کے آثار کو خیال کرتے ہیں تو ہمیں ان مذکورہ باتوں میں سے کوئی شے بھی مستبعد نہیں معلوم ہوتی خواہ یہ ساری کارروائی اُن قوانین قدرت کے ذریعہ سے جنکو اللہ تعالیٰ نے اُن میں اسی غرض سے کھدیا ہو اور جنکے موافق یہ سارے انصافات و انفصالات اور زائد اجزاء کے مکونات حاصل ہوئے ہوں انجام پائے یا بلا کسی قانون کے۔ اور اہل سائنس جب آپ ان باتوں میں جنکے کہ آپ حیوانات کے غایت درجہ چھوٹے ہونے

قطرہ بھر پانی میں اُن کے بکثرت پائو جانے۔ اُن کی حیات حرکت اور اپنی ضروریات زندگی کو ادا کر کے اور اپنے آپ کو محفوظ رکھنے کے بارہ میں ٹائیکراسکوب (خوروبین) کے ذریعے سے تحقیقات کر کے قائل ہیں۔ پھر کرینگے تو آپ کو ظاہر ہو جائیگا کہ اس بات میں کوئی تعجب اور کسی قسم کا استحالہ نہیں کہ انسان کے ذروں میں حیات اور سارے خواص حلول کریں اور یہ کہ جتنے خواص روح کی نسبت بیان کئے گئے ہیں وہ سب اُس میں پائے جائیں اور جب اس بات میں تامل کرینگے کہ انسانی ہیکل میں کتنا کثرت سے مسامات موجود ہیں حتیٰ کہ آپ لوگ قائل ہیں کہ ایک بالشت مربع میں چالیس لاکھ مسامات پائے جاتے ہیں تو حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے ان ذروں کے نکلنے اور اُس میں اُن کے دوبارہ داخل کئے جانے میں آپ کو ذرا بھی ہتھ باند نہ ہوگا اور امراض کے کیڑوں کا (جیسے کہ ملیریا میں) بدن میں داخل ہونا اور ایک بدن سے دوسرے بدن میں متعدی ہو کر منتقل ہو جانا۔ اور اُن کا دوران خون میں سرایت کر جانا یہ ایسے امور ہیں جو ہمارے بیان کو آپ کی عقلوں کے اوجھی زیادہ قریب کر دیتے ہیں۔ اور حقایق مذکورہ کی امثال جیسا کہ آپ لوگ قائل ہیں آپ کے علوم و اکثری کی کتابوں میں بکثرت موجود ہیں۔

پھر آپ لوگ قائل ہیں کہ منی میں کیسے پائو جاتے ہیں جوڑ کے دونوں خضیوں سے نکلتی ہے اور بادہ کے تخم کو حاملہ کر دیتی ہے اور کیڑے غایت درجہ چھوٹے ہوتے ہیں اور ٹائیکراسکوب (خوروبین) سے نظر آتے ہیں اور ایک کیڑا طول میں قیراط کے پانچ حصوں میں سے ایک حصہ سے لیکر چھ سو حصوں میں سے ایک حصہ تک کا ہوتا ہے۔ اور ایک کیڑے کے سر کا طول قیراط کے پانچ حصوں میں سے ایک حصہ سے لیکر چھ ہزار حصوں میں سے ایک حصہ تک کا ہوتا ہے۔ وہ اپنی مول کو اس طرح پہلا کر جس سے اُن کا مختلف سمتوں میں چلنے منی میں حرکت کرتے رہتے ہیں اور یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اُن کی حرکت مستقل ہے خارجی کیفیات کے ساتھ کوئی تعلق نہیں رکھتی۔ بشرطیکہ منی کے طبعی گاڑھے پن اور کثافت میں فرق نہ آئے پائے اور بادہ کے بدن کے اندران کی حرکتات یا آٹھ دن تک قائم رہتی ہے اور باہر چھوٹیں گھنٹہ تک اور اُن کی حرکت کا کوئی سمت معلوم نہ ہوتا



اور بعض علم فریالوجی جاننے والے کہتے ہیں کہ وہ تیرہ منٹ میں ایک قیطر مسافت قطع کرتے ہیں انکا  
بڑا فائدہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ قریب قریب تمام حیوانات کی منی میں پانچ حلقے ہیں اور مادہ کے بعض یعنی  
تخم سے ان کا چھو جانا حاملہ کرنے کے لئے اشد ضروری ہے جیسا کہ علم فریالوجی کی کتابوں میں مذکور  
ہے۔ پس اس سے کونسا امر مانع ہو سکتا ہے کہ خالق سبحانہ نے منی کے انہیں کیڑوں کو نبی آدم کے  
ذروں کا جو کہ ان سے بھی چھوٹے ہوں حال بنایا ہو اور وہ انہیں منی میں لئے پھرتے ہوں یہاں تک  
کہ ماں کے تخم میں انکو ڈالتے ہوں اور انسانی ہیکل جو زائد اجزاء سے مشتمل ہے مادہ کے تخم کو نشوونما  
پانے سے بننے لگتی ہو اور تحقیقی انسان جس میں کہ روح حلول کرتی ہے اور اس میں اول حیات آتی رہی  
پھر اس سے تمام ہیکل میں مملکت کر جاتی ہے وہی ہو جسکے حامل یہ منی کے کیڑے سے نکلے اور جسے کہ  
انہوں نے مادہ کے تخم میں داخل کر دیا تھا اور اس کے ساتھ ہی وہ سب ذرے بھی داخل ہو جاتے ہیں جو  
اسکی اولاد میں پیدا ہونے والے ہوں۔ اور اسکی ہیکل میں باقی رہتے ہوں حتیٰ کہ اس کی منی میں نکلتے  
ہوں اور اسکی فروغ کی ہیکل میں منتقل ہوتے رہتے ہوں اور اسی طرح یہ سلسلہ جاری رہتا ہو اور جب کیفیت  
ہو جس سے عقل اور شعاع مانع نہیں تو پیروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام بلکہ کثرت عقلا کا یہ قول  
مستحق ہوتا ہے کہ ہر انسان اپنے باپ سے منتقل ہو کر اپنی ماں کے رحم میں آتا ہے بخلاف اس بات  
جسکے آپ لوگ قائل ہیں کہ انسان صرف اپنے ماں کے تخم سے بنتا ہے اور باپ کی منی کی صرف  
حاملہ کر دینے کے لئے ضرورت پڑتی ہے۔

پس چونکہ آپ لوگوں نے فقط انسانی ہیکل کو دیکھ لیا اور اسکے سوا کسی چیز کی آپ کو خبر نہ ہوئی اسلئے  
آپ صرف اسی کے قائل ہو گئے اور لوگوں کی رسائی ہیکل کے سوا کسی اور شے کی طرف بھی ہوئی  
اسلئے وہ قائل ہوئے کہ اصلی انسان اپنے باپ سے جدا ہو کر آتا ہے اور ماں سے صرف اسکو انسانی  
ہیکل دستیاب ہوتی ہے اور انسان کا اپنے باپ سے جدا ہو کر آنا ایسا امر ہے جسکو کثرت لوگوں کی عقلیں  
مانتی ہیں اور بالوں کی اس قدر شرافت و میلان جو اپنی اولاد پر دیکھا جاتا ہے اس سے اس کی کسی قدر  
ناشید ہو سکتی ہے۔

پھر علماء عظم فرمایا جو جی نے عمل قلبی کے نظام معینی اسکی حرکت کے سبب میں اختلاف کیا ہے اور اس کی واپسی تباہی و جہیں بتائی ہیں اور پھر خود ہی اُن کو توڑا ہے آخر کار جس امر پر اکر قرار ہوا ہے وہ یہ ہے کہ اس عمل کا سبب خود قلب ہی میں موجود ہے پھر اُنہوں نے کہا ہے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اُس کی حرکت کا نظام اُن عصبی کانٹھوں سے پیدا ہوتا ہے جو قلب میں موجود ہیں پس اس نظامی عمل کے حقیقی مرکز یہی ہیں مگر اب تک اسکا پتہ نہیں لگا کہ عصبی مرکز منقطع اور منظم عمل کیوں کرتے ہیں و اسی عمل کیوں نہیں کرتے معینی اُن کی حرکت باقاعدہ اور مرکب کر کے کیوں ہوتی ہے برابر کیوں نہیں ہوتی رہتی۔

پھر اُنہوں نے کہا ہے کہ بکثرت تجربوں سے یہ بات ظاہر ہوئی ہے کہ قوت افہو قلب کے انقباضات سے پیدا ہوتی ہے صرف ہی دوران خون کیلئے کافی نہ ہے یہاں تک اُن کا کیا ختم ہوا۔ پس جب آپ اس قول میں غور کریں گے تو یہ بات آپ کے نزدیک ظاہر اور آپ کی عقلوں کے قریب تر ہو جائیگی کہ انسانانی ذرہ کا مرکز تمام سہیل انسانی میں سے قلب ہی ہے اور جب اُس میں روح حلول کرتی ہے تو اُس میں حیات پیدا کر دیتی ہے اور وہ یہ منظمہ حرکت کرنے لگتا ہے اس سے دوران خون پیدا ہوتا ہے پھر اس سے تمام سہیل میں حیات سرایت کر جاتی ہے اور اس ذرہ اور روح کا چھونا ہونا اس امر سے مانع نہیں ہو سکتا کہ اس سہیل انسانی کی حیات اور اسکے اعصاب و عضلات کے اعمال کو لئے کافی عمل پیدا ہو جائے کیونکہ بہتیرے ایسے نہایت ہی چھوٹے آلات ہیں کہ جب اُنکو چھوٹا سا بوجہ حرکت دیتا ہے تو اس سے ایسی حرکت پیدا ہو جاتی ہے جو بہت ہی بڑے آلہ کے گھمانے کے لئے کافی ہو اور اُس سے بڑے بڑے اعمال پیدا ہونے لگتے ہیں جن کے کرنے کے لئے نہایت ہی عظیم قوت کی ضرورت ہو اور یہ بات تو انسان کے عمل میں پائی جاتی ہے تو پھر بھلا خیال تو کیجئے کہ خدا کے عمل میں آپ کے نزدیک کونسا استبعاد باقی رہتا ہے جو اعلیٰ درجہ کا علم اور کامل قدرت رکھتا ہو جس نے اپنی مصنوعات کو ایسی کیفیت پر پیدا کیا ہے جنکے خواص کو دیکھ کر فکر وں کو حیرت بھی ہو جاتی ہے اور عقلیں اپنے آپ میں نہیں رہتیں۔

بحث سابق کا خلاصہ یہ ہے کہ اس تقریر پر حقیقی انسان ذرہ ہی جو قلب میں حلول کئے رہتا ہے اور جسمانی

فہم  
فہم اس تقریر کا خلاصہ  
کے بعد ذرہ کے خواص  
جس کے لئے اس میں  
جو ذکر ہوئی ہے۔

کہ روح حلول کرتی ہے پس اُس میں حیات پیدا کر دیتی ہے پھر اس ساری شکل میں حیات سرایت کر جاتی ہے پھر یہ شکل محض اس بات کا آلہ ہے کہ اس عالم میں یہ ذرہ اپنے اعمال پر سے کسے اور اس کے ذریعہ سے علوم و معارف حاصل کرے اور یہی ذرہ مع اس روح کے جو اس میں حلول کئے جاتی ہے تمام کلیفات شریعہ کا مخاطب ہو اس کا اعادہ کیا جائیگا اسی کو نعمت ملیگی اور اسی کو عذاب ہو گا خلاصہ یہ کہ جتنے امور انسان کے حق میں وارد ہوئے ہیں سب اسی کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں۔ اس تقریر کی بنا پر جتنے شبہات کہ شرعی اخبار جیسے کہ بعثت قبر میں حال ہونے۔ اس میں نعمت یا عذاب کے دیئے جانے۔ اپنی قبروں میں بعض لوگوں کے زندہ رہنے وغیرہ پر وارد کئے جاتے تھے سب کے سب ایک سرے سے ساقط ہو گئے جیسا کہ سچے طور پر بخور کرنے سے ظاہر ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔

پس اگر کوئی کہے کہ شریعت میں ہم کچھ ایسی مضمون دیکھتے ہیں جو نفس تکلیف انسانی کے اعادہ کا ذکر کرتی ہیں یا اسکے بعض اجزاء کے اعادہ کی ان میں تصریح موجود ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہو دین لے العظام وھو یم قلی بھی۔ الذی ینشاھا اول مرۃ (یعنی لوگ تعجب سے پوچھتے ہیں) ہڈیوں کو کون زندہ کرے گا حالانکہ وہ گلی جلی ہو گئی؟ تو اسے پیغمبران سے آپ کہہ دیجئے کہ انکو وہی زندہ کرے گا جس نے انہیں پہلی مرتبہ پیدا کیا تھا۔ پس مضمون بعثت اور اعادہ کی اس توجیہ کے ساتھ کیونکر منطبق ہو گا جسکو آپ نے ذکر کیا تو میں کہوں گا کہ سابق الذکر توجیہ کا یہ مقتضی ہے کہ جس طرح اصلی اجزاء کے لئے کہ یہی انسانی ذرے ہیں بعثت ہو گا لیکن بیشتر جو اشکالات بعثت پر وارد کئے گئے تھے وہ میری تقریر سے اصلی اجزاء یعنی ذرات انسانی کے اعادہ کے اعتبار سے منفع ہو گئے پھر بعد اسکے کہ اصلی اجزاء کے اعادہ کی کیفیت طریق مذکور پر بیان کرنے کی وجہ سے یہ اشکالات منفع ہو چکے ہیں تو اب سب تکلیف انسانی کے اعادہ کے جانے پر جو زائد اجزاء سے بنتی ہے عام ہے کہ وہ زائد اجزاء البینہ اعادہ کئے جائیں یا ان کے مثل دوسرے اجزاء بنائے جائیں وارد نہیں ہو سکتے اور شریعت نے جو زائد اجزاء یعنی سب تکلیف انسانی کے اعادہ کے جانے کی تصریح کی ہے اُس سے اسکے سوا اور اشکالات کا دفع کرنا مقصود ہے جو اہل جاہلیت کے خیال کے موافق ان کے اعادہ کئے جانے پر وارد ہوتے تھے کیونکہ بعثت کے ذکر کرنے کے وقت ان کا خیال

صرف اسی سیکل کی جانب جس کا وہ مشاہدہ کرتے تھے جاتا تھا چنانچہ وہ کہتے تھے کہ ہڈیوں میں گل جانے کے بعد حیات کیسے عموماً آئیگی اور یہ اجزاء جو زمین کے اندر پھیلے ہوئے پڑے ہوئے کیونکر مجتمع ہو جائیں گے پس نصوص فقہانہ انہیں اشکالات کو اس طرح دفع کیا کہ خدا قادر اور علیم ہے اس موجودہ عاجز نہیں ہو سکتا پس وہ ان ہڈیوں کو اسی طرح زندہ کر دیکھا جیسے کہ اُس نے پہلی مرتبہ ان کو پیدا کیا تھا اس کا علم تمام موجودات کو محیط اور اس کی قدرت تمام ممکنات پر حاوی ہے علیٰ ذلہ القیاس ان کے اعتراضوں کو ایسے ہی اور بھی جوابات ہیں۔ اور یہ امر اُس توجیہ کے منافی نہیں ہوتا جو دوسرے سابق الذکر اشکالات کے دفع کرنے کے لئے اصلی اجزاء یعنی انسانی ذروں کے عادیہ کئے جانے کے پارہ میں پیشتر بیان کی گئی ہے پس چاہئے کہ ذرا غور کر لیا جائے۔

انے صاحبزادے کو کچھ میں اس سے پیشتر شرح و بسط کے ساتھ بیان کر چکا ہوں اُس کے بعد ذرا بھی سن لیجئے کہ میں یہ نہیں کہتا کہ یہی توجیہ اور اصلی اجزاء کے ذروں کے ساتھ اور زائد اجزاء کی سیکل کیساتھ تفسیر اور اسکے علاوہ تفصیل میں نے اس مقام پر بیان کی ہے وہ سب پر وہان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں تفسیر موجود ہے یا ان کے ذریعہ بحث کا اسی تفصیل بیان کے موافق اعتقاد کرنا ضروری ہے ہرگز نہیں بلکہ میں تو صرف یہ کہتا ہوں کہ علماء شریعت نے بیان کیا ہے کہ انسان کے اصلی اور زائد دو قسم کے اجزاء ہوتے ہیں اور اسکے ذریعے سے انہوں نے ان شعبوں کو دفع کیا ہے جو بحث وغیرہ پر وارد ہوتے ہیں اور میں آپ کے پہلے کہہ چکا ہوں کہ شریعت کے بڑے بڑے جلیل القدر کثیر علماء رحیمہ کے امام رازی۔ ابوطاہر صنف سراج العقول شہرانی۔ سخاوند۔ اور ایسے ہی اور علماء کے کلام سے مستنبط ہوتا ہے کہ اس سے کوئی امر مانع نہیں ہو سکتا اگر اصلی اجزاء سے جنہیں انہوں نے اعتراضوں کے جواب دینے کے لئے ذکر کیا ہے یہی ذرے مراد ہوں جو اس نص قرآنی کی تفسیر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں مذکور ہیں جس میں کہ وہ علیہ السلام کی اولاد سے عہد کے لئے جانے کا بیان کیا ہے اور یہ کہ رجس انہیں ذرے کے ساتھ تکرر حقیقی انسان کے افراد ہوں اور یہ کہ زائد اجزاء سے انسانی ہیکلیں مراد ہوں اور انہیں علماء شریعت کے کلام سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حقیقی انسان کا مقرر تمام ہیکل میں سے صرف قلب ہی ہے

فمن  
بیش و نشر وغیرہ  
کا اجمالی اوصاف و تہذیب  
کے مخصوص علوم  
ہوتا ہے نباتات  
کے لئے کافی ہے  
اقتضیٰ محض اس  
غرض سے کافی  
ہے تاکہ لوگ ان  
امور کے حال و تعبیر  
اور وجوہات و تہذیب  
بیدار ہوتے تھے  
دن سے رہائش

پس یہ سیکل جو برابر بدلتی اور تغیر ہوتی رہتی ہے حقیقی انسان کے لئے اس عالم میں اس کے اعمال کی انجام دہی اور علوم و معارف کے حاصل کرنے کا ذریعہ اور اقرار پائیکا اور یہ ایسی بات ہے جس سے جو بحث پر جو پیشتر اثر کالات وارد کئے گئے تھے اُن کا مندرج ہونا آپ کے نزدیک بالکل ظاہر ہو جاتا ہے اور اس سے عقل و شرع کی کوئی مخالفت بھی نہیں لازم آتی۔ اور پیران محمد صلی اللہ علیہ وسلم شہوں کے جواب دینے کے لئے ان کے قائل ہو سکتے ہیں۔ ورنہ انہیں اپنا اعتقاد درست رکھنے کے لئے صرف اتنا ہی کہنا کافی ہے کہ ہمارا اعتقاد ہے کہ انسان کے روح ہوتی ہے جس کی حقیقت خدا ہی خوب جانتا ہے اور ایسے ہی تمام حیوانات کے بھی۔ اور خدا انسان کو اسکے مرنے کے بعد ضرور دوبارہ زندہ کرے گا۔ اس سے حساب لیگا۔ پھر اسے نعمت یا عذاب دیا اور یہ سب کچھ ایسی کیفیت پر ہو گا جس سے کوئی محال لازم آئے اور ہمیں اس کی تفصیل کرنا ضروری نہیں ہو اسکو خدا ہی خوب جانتا ہے کیونکہ یہ عقلاً ممکن ہے اور خدا کے علم و قدرت کی ہمت کے سامنے ایسی شے کا ہونا کوئی محال نہیں۔

پس اہل سائنس اس مقام میں فرار و رنجھے اور باریک بینی سے کام لیجئے کیونکہ آپ کو اپنے علوم میں کوئی شے ایسی نہ ملے گی جس سے تفصیل سابق میں کی ساری چیزوں میں سے کوئی بھی ناممکن ثابت ہوتی ہو جیسے انسان کے لئے روح کا ہونا وغیرہ۔

ہاں اگر میرے بیان کے بعد بھی کوئی شے کسی چیز کے ناممکن ثابت کر نہیں آپ کی مدد کر سکے گی۔ تو سمجھ لیجئے کہ یہ وہی شے ہے جسے کہ عناد اور انصاف کا ترک کر دینا کہتے ہیں۔ سو اسکا کوئی علاج نہیں اور اگر آپ کہیں ہم تسلیم کرتے ہیں کہ پیشتر کی جملہ باتیں عقلاً ممکن تو ہیں لیکن پیران محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو ان کے واقع ہونے کے متفقہ ہو گئے ہیں اسکا کیا باعث ہے تو میں کہوں گا کہ میرا وہی پیشتر والا جواب یاد کر لیجئے جسے کہیں اسی کی نظیر میں بیان کر چکا ہوں وہ یہ ہے کہ اسکا باعث اُن کے لئے وہ شرعی نصوص ہیں جو ان کے سچے رسول کی زبانی معلوم ہوئیں جن میں ان کی تصریح موجود ہے اور وہ سب ملکہ و دلیل کو بھی متعلق نہیں ہو سکتیں۔ پس جب تک یہ امور عقل و منطوق اور اسکے حکم کی رو سے ممکن ہیں اسوقت تک ان کے لئے اپنی ظاہری نصوص کو چھوڑنا اور کسی قسم کی دلیل کی جانب مائل ہونا ناگزیر ہے۔

جائز نہیں۔ علاوہ بریں خاصکہ بحث و حشر گواہ کی نسبت یہ مشہور ہے کہ اس کے ارکان کی دلیل عقلی ہر جیسے  
اسکی نظیروں کی اور اس کے وقوع خارجی کی دلیل نقلی اور وہ بھی شرعی مخصوص ہیں۔

بحث و حشر کے  
واقعہ حشر پر  
عقلی دلائل جو  
مفسرین کے لئے  
اطمینان بخش  
ہیں ۱۲

لیکن اگر باریک بینی سے کام لیا جائے تو اس کے واقع ہونے کی بھی عقلی دلیلیں ظاہر ہو جاتی ہیں اگرچہ  
وہ قطعی اور برہانی نہ سہی لیکن اطمینان بخش تو ضرور ہیں جنہیں عقلیں مان جاتی ہیں اور ان خود لوں  
کی تسکین ہو جاتی ہے اور اگر ان سب کو یکجائی طور پر دیکھا جائے تو عقل کے نزدیک بحث کے  
واقعہ ہونے میں ذرا بھی شک و شبہ نہیں رہتا اس کے واقع ہونے کا پورا پورا یقین ہو جاتا ہے۔

پس بعض اسلامی علماء کے افادات میں سے جو کچھ میں اس موقع پر بیان کرتا ہوں اسکو سنئے جس میں میر  
نے بعض توہین کے کہیں اپنی طرف سے کچھ بڑبایا ہے یا اسکا خوبی کے ساتھ اختصار کر دیا ہے۔

منہ  
تبیات کی دلیل  
۱۱

چنانچہ میں کہتا ہوں کہ ان امور پر کہ خدا سے عالم موجود ہے وہ تمام صفات کاملہ کے ساتھ متصف ہے  
اُس کی مخلوقات میں اُس کی اعلیٰ درجہ کی حکمت اور انتہا درجہ کا عدل پایا جاتا ہے۔ اُن پر کسی مہربانی  
اور رحمت بہت بڑھی ہوئی ہے۔ قطعاً دلیلیں قایم کر دینے کے بعد ایسے شخص پر جو اسکا اعتقاد کرتا  
ہو بلا شک و شبہ یہ بات ظاہر ہو جاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب خلق کو پیدا کیا اُن کو عقل دی جس سے  
وہ نیک و بد میں تمیز کر سکتے ہیں۔ انہیں قدرت عنایت کی جسکے سبب سے بھلائی و برائی کے کرتی پر  
قادریں تو اُس کی حکمت و عدل کا مقتضایہ ہے کہ انہیں بجا دینی اور برائی سے پناہ دکر کرنے  
جہالت۔ کذب۔ اور اپنے نیک بندوں کی ایذا رسانی۔ خلاصہ یہ کہ جتنے بُرے اور قبیح کام ہیں سب  
منع کر دے۔ اور ان کو اچھے کام کرنے اور عمدہ اخلاق کے ساتھ متصف ہونے کی ترغیب دے  
جس سے اُن کی زندگی منتظم اور باقاعدہ رہے۔ اور سب جانتے ہیں کہ بغیر اسکے کہ اچھے کام کو ثواب  
جزا کے ساتھ اور بُرے کام کو عقاب و سزا کے ساتھ مترطار کھا جائے یہ دونوں امور ہرگز پورے نہیں  
ہو سکتے اور چونکہ یہ جزا و سزا اس عالم دنیا ہی میں ہمیشہ نہیں مل جاتی اسلئے ضروری ہے کہ کوئی دوسرا  
عالم پایا جائے۔ جہاں یہ کام پورا ہو۔ اور یہ نہیں کہا جاسکتا کہ عقلوں میں چونکہ یہ بات ہو چو ہے کہ وہ عمدہ  
چیزوں کو پسند کرتی ہے اور خراب چیزوں کو ناگوار سمجھتی ہے اسلئے اسی سے محض ترہیب (ڈرنا) و



ترغیب درغبت دلانا کافی ہو جائیگی۔ کیونکہ نفس اور خواہش نفسانی دونوں انسان کو اس بات پر ابھارتے رہتے ہیں کہ وہ جسمانی خواہشوں اور لذتوں میں پھنسا رہے اور جب عقل کیساتھ یہ کشاکش لگی تو اس کے لئے ضرور ہے کہ کوئی قوی رُج اور کامل معاون پایا جائے اور یہ بغیر اسکے نہیں ہو سکتا کہ کرنے اور باز رہنے پر وعدہ وعید۔ جزا و سزا مرتب ہو۔

علامہ بریل عقل صریح حکم لگاتی ہے کہ حکیم کی حکمت کا مقتضا ہے کہ نیکو کار اور بدکار میں فرق کرے سب کو ایک ہی لکڑی نہ مانے اور یہ فرق اس عالم دنیا میں معلوم نہیں ہوتا کیونکہ ہم بہتیرے بدکاروں کو انتہا درجہ کی راحت میں پاتے ہیں اور بہترے نیکو کاروں کی اسکے خلاف حالت ہے۔ پس ضروری ہے کہ اس عالم دنیا کے بعد کوئی دوسرا عالم ہو جہاں کہ یہ فراق و امتیاز حاصل ہو

پھر یہ دیکھئے کہ اگر لوگوں کے لئے خوف معاذ راہ نہ ہوتا تو عالم میں بڑی گڑبڑ مچ جاتی۔ بڑی بڑی فتنے برپا رہتے انتظام معاش میں بالکل خلل آ جاتا۔ زندگی مشکل ہو جاتی اور مکلف کو ان امور کی سجا آوری کے لئے وقت ہی نہ ملتا جن کا کہ وہ مکلف بنایا گیا تھا اس لئے ضرور کوئی عالم جزا و سزا ہونا چاہئے تاکہ نظام عالم باقاعدہ اور فساد سے محفوظ رہے اور اگر کہا جائے کہ نظام عالم کے باقی رہنے کے لئے بادشاہوں کا خوف اور ان کی سیاست ہی کافی ہے اور نیز یہ کہ بدعاش لوگ اس کو خوب جانتے ہیں کہ اگر گڑبڑ مچائیں گے تو اس میں ان کا بھی نقصان ہوگا اور دوسرے لوگ ان کے قتل کرنے اور ان کے مال و متاع کے چھین لینے کے درپے ہونگے پس اس خیال سے وہ فتنہ انگیزی سے خود ہی احتراز کریں گے تو ہم کہیں گے کہ محض بادشاہوں کا خوف اسکے لئے کافی نہیں ہو سکتا کیونکہ یا تو بادشاہ کو اس قدر قدرت حاصل ہوگئی ہوگی جس سے اسے رعیت کا کچھ خوف نہ ہو اور یا وہ ڈرتا ہوگا۔

پس اگر وہ رعیت سے نہیں ڈرتا اور اس کے ساتھ ہی اسے معاذ کا بھی خوف نہیں تو اس وقت وہ ظلم اور نہایت بُری طرح سے اپنی رعیت کی ایذا رسانی پر پیش قدمی کرے گا کیونکہ اسکی خواہش نفسانی اس کی مقتضی قائم ہیں اور کوئی دنیوی یا اخروی مانع موجود نہیں۔ اور اگر وہ خود رعیت

تجارت کی  
دوسری  
دلیل ۱۲

حشر کی تیسری  
دلیل ۱۳

سے ڈرتا ہوگا تو اُس وقت رعیت اُس سے بہت زیادہ نہ ڈرے گی پس بادشاہ کا خوف  
اُن کو ظلم اور بُری باتوں سے روک نہ سیکے گا پس ثابت ہوا کہ بغیر اخروی خوف یا رعیت کے  
نظام عالم ہرگز پورا اور مکمل نہیں ہو سکتا۔

مشترک  
دلیل ۱۱

پھر سنئے کہ جب کسی حکیم و حکیم اور عادل بادشاہ کی بہت بڑی رعیت ہو اور اُن میں بعض قوی  
اور بعض ضعیف پائے جاتے ہوں۔ تو اُس کی حکمت۔ رحمت اور عدل کا یہ مقتضا ہے کہ کمزور  
مظلوم کا قوی ظالم سے انتقام لے اور اُسے سزا دے تو بہت بڑا حکیم و حکیم اور عادل بادشاہ ہے  
اس لئے اُس کی حکمت۔ رحمت اور عدل کا بھی یہی مقتضا ہونا چاہئے کہ وہ اپنے مظلوم بندوں کا  
اپنے ظالم بندوں سے انتقام لے اور ظاہر ہے کہ یہ انتقام اس عالم دنیا میں تو حاصل ہونا نہیں  
کیونکہ ہم بسا اوقات مظلوم کو دیکھتے ہیں کہ وہ نہایت دولت خوری۔ مقصودیت اور آبروریزی  
کے ساتھ اپنی عمر گزار دیتا ہے اس کا مال چھین لیا جاتا ہے۔ پس اس عالم کے علاوہ ضرور کوئی  
دوسرا عالم ہونا چاہئے جس میں یہ عدل اور یہ انصاف ظاہر ہو۔

مشترک  
دلیل ۱۲

اور لیجئے اگر انسان کے لئے معاہدہ ہو تو انسان شرف اور مرتبہ میں تمام حیوانات سے گیا گذرا  
ہوگا۔ اور بیان اُس کا یہ ہے کہ دنیا میں تمام حیوانات سے انسان کے لئے زیادہ ضرر رساں  
چیزیں موجود ہیں کیونکہ باقی حیوانات کی یہ حالت ہے کہ جب تک اُن کو کسی قسم کی تکلیف  
یا بیماری پہنچ نہ جائے اُس سے پہلے پہلے اُن کے دل میں اس کا خیال بھی نہیں آتا انکا جی  
بالکل صاف اور خوش رہتا ہے کیونکہ وہ غور و فکر تو کر نہیں سکتے رہا انسان چونکہ اُسے عقل حاصل ہے  
اس لئے وہ ہمیشہ اپنے گزشتہ اور آئندہ احوال سوچا کرتا ہے پس یہ سیکر گزشتہ احوال کی وجہ سے  
اُسے طرح طرح کے غم و حسرت لاحق رہتی ہے اور اکثر آئندہ احوال سے اُسے طرح طرح کا خوف  
لگا رہتا ہے پس ثابت ہو گیا کہ انسان کے لئے عقل کا ملنا دنیا میں بڑے بڑے ضرر اور سخت سو  
سخت نفسانی آلام کا باعث ہے رہیں جسمانی لذتیں سو اُن میں کیا انسان اور کیا باقی حیوانات  
سب مشترک ہیں کیونکہ گوبر کا کثیر اگر بر ہی میں خوش ہے جیسے کہ عمدہ سے عمدہ مٹھائیاں انسان کو

لذیذ معلوم ہوتی ہیں پس اگر انسان کے لئے مخلوق نہ ہو جس کی وجہ سے اُس کی سعادت ظاہر اور کمال  
مکمل ہو سکے تو پھر اس کا قائل ہونا پڑیگا کہ کمال عقل اُس کے لئے غم و الم کی زیادتی کا باعث ہو جا  
اور کسی شے سے اُس کی تلافی نہ ہو اور ظاہر ہے کہ جس کی یہ حالت ہو تو وہ ضرور بڑی ہی ذلت  
خوار ہی۔ بد بختی اور مشقت بے سود میں گرفتار ہو گا۔ اس سے ثابت ہوا کہ اگر سعادت اخروی حاصل  
نہ ہو تو انسان تمام حیوانات حتیٰ کہ غلیظ کے کیڑوں سے بھی گھبراہٹ ہو گا اور چونکہ یہ امر قطعاً باطل ہے  
اس لئے ہم کو معلوم ہو گیا کہ ضرور آخرت بھی کوئی چیز ہے اور انسان آخرت ہی کے لئے پیدا کیا گیا ہو  
نہ کہ دنیا کے لئے۔ ہاں یہ بات ہے کہ یہ عالم دنیا گویا نیک چلن اور شیر کے درمیان میں امتیاز  
کر دیتا ہے تاکہ اول کو ثواب اور دوسرے کو عذاب دیا جائے کیونکہ جتنے شریر ہیں اُن کے لئے  
آگ ہی مناسب ہے۔ وہ اپنے وجود کا شرہ اور حصہ دنیاوی لذتوں سے حاصل کر چکے ہیں چنانچہ اسی  
لئے دنیاوی لذتوں سے شریروں اور بد چلنوں کو ہم مالا مال پا کر ہیں اور نیک لوگ اکثر بے لطف  
رہتے ہیں۔

اور اسی مقام سے اے اہل سائنس آپ کو معلوم ہو جائیگا کہ آپ کے مخالفوں میں سے اہل شریعت کا آپ  
کی نسبت یہ قول کہ آپ لوگوں کا مذہب خصوصاً معاد کے انکار کے بارہ میں ایسا شر ہے جس کے مثل  
کوئی شر نہیں بالکل سچا ہے کیونکہ اس سے لازم آتا ہے کہ حلال اور حرام کوئی چیز ہی نہ ہو اور دنیا آباد  
ہی نہ رہ سکے۔ اور اگر آپ یہ جواب دیں کہ نظام عالم اس طرح کامل ہو سکتا ہے کہ انسان کو اپنے  
حقوق اور اُن اجبات کی معرفت حاصل ہو جائے جو اُن کے ذمہ ہیں اور اس کی معرفت پورے  
پورے صحیح اور عام علم سے کامل ہو سکتی ہے تو میں کہوں گا کہ آپ کو اس جواب میں اس بات کا  
خیال نہیں ہا کہ خواہشات، شہوات اور اپنے نفس کی محبت کا محض وہ قوانین جن کو علم قائم کرے گا  
ہرگز مقابلہ نہیں کر سکتے۔ پس ضرور ہے کہ کوئی دوسرا نفع ہو جو نفوس کو ضرر رساں اشیاء سے باز رکھے  
اور کوئی ایسا مرجع ہو جو طریق خیر کی پیروی کرنے اور راہ شر سے اجتناب کرنے کو ترجیح دیدہ اور وہ  
مرجع مساویہ جزائے اعمال کا یقینی اعتقاد ہے ورنہ جسے عقل ہو وہ اس امر کو غور کر دیکھے کہ جب

ہلکے کا بیان کہ  
انکارِ معاد کے بارہ  
میں اہل سائنس کا  
خیال اتنا بے اثر ہے  
کہ جس کے برابر کوئی  
دوسرا شر نہیں آتا

انسان کو یہ اعتقاد ہو کہ وہ زمین کی گھاس کی طرح اگتا ہے پھر بلا اس بات کے کہ اُس کو کہیں جانا ہو وہ دوسرے سے زائل ہو جاتا ہے اور اُس کے وجود کا فائدہ یہی حیوانی لذتیں ہیں جو مدت حیات میں اُسے حاصل ہوتی رہتی ہیں تو علم نے اُس کے لئے حقوق اور واجبات کی معرفت کے کیسے ہی کچھ قواعد کیوں نہ مقرر کر دئے ہوں لیکن جب اُسے یہ قدرت حاصل ہوگی کہ وہ بلا کسی شخص کی اطلاع کے کسی کو قتل کر کے اُس کا کروڑوں روپیہ کا مال لیلے یا کسی شریف کی آبرو ریزی کر کے بلا اس کے کہ کسی کو اس کی خبر ہو نہایت ہی مرغوب لذت حاصل کر سکے تو کیا اس وقت یہ گمان ہو سکتا ہے کہ یہ تو انہیں جنہیں کہ علم نے مقرر کیا تھا۔ اس جرم کے ارتکاب سے اُس کو باز رکھ سکیں گے ہرگز نہیں اور اس بات کا انکار کرنا محض دھینگا دھینگا ہے۔ پس جو شخص اس بات کو پورے طور سے سمجھتا ہو گا وہ انسان پر جب تک کہ اُسے یہ نہ معلوم ہو جائے کہ اسے دین سے علاقہ ہے اور وہ معاد کا اعتقاد رکھتا ہے کبھی مطمئن نہیں ہو سکتا ہم تو اب بھی بعض بعض فرقوں کو دیکھتے ہیں کہ باوجودیکہ وہ معاد کے معتقد ہیں تاہم اُن میں وہ وہ فساد ظاہر ہوتے ہیں جن کا کچھ ٹھکانا نہیں۔

پس اسی پر قیاس کر لیجئے کہ اگر یہ اعتقاد انہیں ہو تا تو اس وقت اُن کی کیا حالت ہوتی بلا شک اگر وہ فساد اب رانی کے برابر ہے تو جب پہاڑی ہی بجاتا۔ علاوہ بریں جن فرقوں میں آج کل علم کا خوب چرچا ہو رہا ہے وہی شرور اور برائیوں سے زیادہ حصہ لیتے ہیں بلکہ جوں جوں علم کی ترقی ہوتی جاتی ہے اُن میں روز افزوں بُرائیاں بڑھتی جاتی ہیں جو انکار ہی جس سے کہ لوگوں کے نسب ضائع ہوتے ہیں اور باہم درد اور مہر دہی کا شیرازہ کھلتا ہے پھیلتی جاتی ہے۔ قتل، خودکشی، مسکراؤ، مہشی، اشیاء کے استعمال سے عقلوں کو زائل کرنا اپنے علوم اور صنعتوں سے لوگوں کے مال چھیننا۔ وغابازی کرنا۔ فریب دنیا اور ایسے ہی بہت سے اور اخلاق و عادات ان سے اجتماعی مذہبیت کے نظام میں خلل واقع ہو رہے ہیں۔ لوگ اختیار کرتے جاتے ہیں اور اس کی وجہ سنا سے اسکے کچھ نہیں کہ جن علوم میں انہوں نے

ترقی کی سے اُس میں اعتقاد و معاد کا کوئی حصہ شامل نہیں۔ اور میرا خیال ہے کہ اگر معاد کا اعتقاد باقی لوگوں میں قائم نہ ہوتا تو یہ فرقے ہلاک ہونے لگتے اور صفحہ ہستی سے اُن کے نام و نشان مٹنے کا لگا لگا جانا اور آپ کی جس بات سے زار و قطار روتی ہوئی عورت بھی سہنس پڑے وہ یہ ہے کہ جب آپ نے یہ خیال کیا کہ علم جب تک کہ تمام انسانی افراد میں پورے طور سے عام نہ ہوگا اُس وقت تک نظام عالم کی درستی کا متکفل نہیں ہو سکتا۔ تو علم کے اس امر کے واسطے متکفل ہونے کے لئے آپ نے یہ شرط لگا دی کہ وہ تمام اور عام ہو پھر آپ کہنے لگے کہ ضرور کوئی نہ کوئی دن ایسا آئیگا۔ لیکن ہاں ہے یہ بہت ہی بعید۔ اور کیا عجب کہ ہزار پشتوں کی ضرورت پڑے۔

پس معاد کے اعتقاد چھوڑنے اور اپنے علم سے وہی تباہی امیسیں رکھنے کے اعتبار سے آپ لوگوں کی مثال اُس احمق طبیب کی سی ہے جو اپنے مریض سے جسے کوئی مرض قاتل لاحق ہو یہ کہتا ہو کہ تو پرہیز کرنا چھوڑ دے اور جوجی چاہے کھایا کرادیں اتنے اتنے برسوں کے بعد تجھے ایسی دوا لادوں گا جس سے تجھے بالکل شفا ہو جائیگی اس موقع پر تو یہ مشہور مثل کہ تا تریق از عراق آدرودہ شود مارگزین مودہ شود پوری پوری صابوق آگنی۔ علاوہ بریں یہ کوئی عقلمندی حسن تدبیر۔ اور دوراندیشی کی بات نہیں ہے کہ اگر آپ معاد کے منکر ہوں تو عام لوگوں میں اس کی تشہیر بھی کریں۔ اور اپنے نوجوانوں کو اس کا سبق پڑھایا کریں جب تک کہ جس علم کی نسبت آپ کا گمان ہے کہ صرف وہی نظام عالم کے محفوظ رکھنے کے لئے کافی ہے آپ کو تمام اور عام نظر نہ آنے لگے ورنہ سمجھ لیجئے کہ آپ اپنے اس باطل مذہب (انکار معاد) کو شہرت دے کر عالم میں خرابی کے دروازے کھولتے ہیں عام لوگوں میں اس خیال کے پھیل جانے سے ہم خدا کی پناہ مانگتے ہیں خدا بخیر ہستہ یہ خیال تمام طور سے کیوں پھیلنے لگا۔ عقل سلیم تو اس سے صاف صاف انکار کرتی ہے خدا تعالیٰ نہیں اور آپ دونوں کو ایسے امر کی ہدایت کرے جس میں مخلوق خدا کی بہتری ہو۔

اور میں آپ سے محض خیر خواہی کے طور پر کہتا ہوں کہ آپ ذرا دور اندیشی اور احتیاط سے کام لیں اور یہ خیال کر لیں کہ اگر آپ معاد کی تصدیق کر کے اُس کا سامان کر لینگے پس اگر یہ واقعہ امر ہوا تو آپ کو بجا بجا مل جائیگی اور اگر بالفرض باطل ہی ہوا تو آپ کا یہ اعتقاد رکھنے میں کوئی نقصان نہ ہو گا غایت سے غایت اس موقع پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ جہنما فی لذتیں آپ سے فوت ہو جائیں گی لیکن عاقل کے لئے تو ضروری ہے کہ ان لذتوں کی ذرا بھی پروا نہ کرے ایک تو اس لئے کہ یہ نہایت ہی ذلیل ہیں کیونکہ اس میں کتے کیڑے مکوڑے یہاں تک کہ غلیظ کتے کیڑے بھی مشترک ہیں اور دوسرے اس لئے کہ وہ فانی۔ سیرج الزوال اور منقطع ہونے والی ہیں۔ پس اُن کی حرص کرنا اس شے کے بارے میں احتیاط اور دور اندیشی سے کام نہ لینے کے مساوی نہیں بھیر سکتا جسکے بڑے نتیجوں ہو خوف و اندیشہ ہو۔ مذکورہ اصول شرعی مسائل میں سے جبکہ آپ انکار کیا کرتے ہیں اب ایک مسئلہ آور باقی رہ گیا ہے۔ اور وہ آسمان سے بارش کے نازل ہونے کا مسئلہ ہے۔ آپ لوگ کہتے ہیں کہ ہمارے علمی تجربوں سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ بارش اُن سجدارت سے بنتی ہے جو زمین اور سمندروں سے اٹھا کرتے ہیں اور ہوا کے سرد طبقہ و طبقہ زمہریر تک چڑھ جاتے ہیں۔ پس وہاں سردی پا کر جمع ہوتے ہیں۔ اور پھر برس پڑتے ہیں اور یہی بارش کہلاتی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ شریعت کی وہ متواتر نصوص جو بارش کے بارہ میں مدارا اعتقاد میں دو قسم کی ہیں بعض تو بارش کے آسمان سے نازل ہونے کی تصریح کرتی ہیں اور بعض یہ تصریح کرتی ہیں کہ بارش بادلوں سے نازل ہوتی ہے پھر لفظ سماء کا اطلاق عربی لغت میں چند معانی پر آتا ہے جیسا کہ کتب لغت میں موجود ہے سماء بول کر کبھی آسمان مراد لیتے ہیں جو ملائکہ کا مسکن ہے کبھی چھت۔ کبھی وہ شے مراد ہوتی ہے جو کسی دوسری شے کے اوپر ہو۔ کبھی بادل کبھی بارش اور پروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قاعدہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ وہ اُس وقت تک اپنی شرعی نصوص کے ظاہری اور متبادر معنی کا اعتقاد رکھتے ہیں جب تک کہ کوئی قطعی عقلی دلیل اسکے خلاف

آسمان سوائی  
نازل ہونے کا  
مشدد و قوی  
عقلی برہاس کی  
تعلیق کا



قائم نہ ہو جائے اور اگر کوئی ایسی دلیل قائم ہو جاتی ہے تو نص میں عقلی دلیل کے ساتھ تطبیق دینے کے لئے تاویل کر دیتے ہیں۔ اور اُسکو ظاہری معنی سے دوسرے معنی کی طرف پھیر دیتے ہیں اسی بنا پر نزول بارش کے بیان میں جو ہمارا لفظ واقع ہوا ہے وہ اُسکے بھی ظاہری معنی کا اعتقاد کرتے ہیں یعنی یہی جسم مراد لیتے ہیں جو ملائکہ کا مسکن ہے جیسا کہ یہی معنی بکثرت شرعی اطلاقات میں مراد ہیں اور یہ مراد لے کر اُن نصوص کو جن سے کہ بارش کا سماء (آسمان) سے نازل ہونا معلوم ہوتا ہے اُن نصوص کے ساتھ جو بادل سے بارش کے نازل ہونے پر دلالت کرتی ہیں تطبیق دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ خدا اس بات پر قادر ہے کہ بارش کو آسمان سے ان مجتمع آبخروں پر نہیں کہ بادل کہتے ہیں نازل کرے پھر اُن سے زمین پر نازل کر دے اسی لئے شرعی نصوص کبھی تو عقلم کو ذکر کرتی ہیں جہاں سے پانی اولا نازل ہوتا ہے اور کبھی اُس مقام کو جہاں سے ثانیاً نزول ہوتا ہے۔ اور خدا سب سچوں سے سچا ہے اور اگر اُن کے نزدیک آپ کا قول کہ بارش محض زمین اور سمندروں کے بخارات ہی سے بنتی ہے ثابت ہو جائے اور کوئی قطعی دلیل اس پر قیام ہو جائے تو انہیں سابق الذکر قاعدہ کے موافق ان نصوص کی تاویل کرنا جائز ہو جائیگا جن سے بظاہر بارش کا آسمان سے نازل ہونا معلوم ہوتا ہے اور وہ یہ کہ مینگے کہ ان نصوص میں لفظ سماء سے بھی تاویل ہی مراد ہے اس تاویل کو سورۃ بقرہ کی تفسیر میں امام رازی نے ذکر کیا ہے اور شیخ شرنبلالی نے بھی مراۃ الفلاح میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے، یا یوں کہا جائے کہ جبکہ بارش سماء ہی اسباب سے نازل ہوتی ہے اور منجملہ ان کے حرارتِ آفتاب ہے جس سے کہ اجراما فیہ زمین سے سمندروں اور دریاؤں سے بخار بنکر ہوا اُڑ چڑھ جاتے ہیں اور سردی کی وجہ سے بادل بنکر برس پڑتے ہیں تو گو حقیقتہً بارش بادلوں ہی سے نازل ہوتی ہو لیکن آسمان کی جانب مجازی نسبت ہو جائے گی اور یہ نسبت باعتبار سمبیت کے صحیح ہے اور اہل علم تو مسبب الاسباب ہی ہے اس تاویل کو حتیٰ افندی نے سورۃ النبا کی تفسیر میں ذکر کیا ہے۔

ف  
اہل سائنس کو چاہئے  
کہ جو شرعی امور کو  
عقلی قواعد کے  
خلاف تسلیم نہ کریں  
وہ علماء اور مفکرانہ  
پیش کش کے نام  
توجہ دینا چاہئے  
اور ناواقفوں سے  
بچے رہیں ۱۱

ف  
اہل سائنس کا بیان کہ  
توکل حیدر نے  
بعض واقعات کو  
یہ کہتے ہوئے ہیں  
کہ امریکہ کا جو اسلامی  
دین کے مخالف نہیں  
ہو سکتا کیونکہ اگر  
سے زمین کی حرکت  
لازم آتی ہے اور اس  
بات کو بیان کرنا  
کی کرپٹ طاقت  
اسلام دین کے  
نامی جا سکتی ہے

پس اے اہل سائنس اس بیان کے بعد بتائیے کہ اس مقام پر خصوص میں کونسا اشکال باقی رہ گیا  
جبکہ وہ نہایت ہی قریب تاویل سے عقل کے موافق ہو سکتی ہوں۔ ابھی اور یکثرت شرعی نصوص  
باقی ہیں جن کی نسبت میرا خیال ہے کہ اگر آپ اُن پر مطلع ہوں گے تو شروع شروع میں ضرور  
اُن کا انکار کریں گے کیونکہ آپ کو اُن کی توجیہ تو معلوم ہوگی نہیں اور نہ آپ یہی جانتے ہوں گے  
کہ علماء شریعت نے اُن کے معانی کی نسبت کیا کیا کہا ہے۔ اور اُن کا کیا اعتقاد ہے لیکن  
جب آپ پیروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں سے واقفکار علماء سے دریافت کریں گے تو آپ کو  
کوئی شے بھی ایسی نہ ملیگی جو قانون عقل پر بلا کسی مخالفت کے صحیح طور پر منطبق نہ ہو جاتی ہو لیکن  
شرط یہ ہے کہ اسلام کے اُن متجرب علماء سے گفتگو کی جائے جو شرعی قواعد سے پورے طور سے  
واقف ہوں اور اُن اقوال پر حاوی ہوں جو اُن جلیل القدر صحابہ کی زبان سے شرعی نصوص  
کی تفسیر نکلتے ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دو بدو باتیں کرنے والے تھے ورنہ ان بیچاروں  
سے کیا کام نکلے گا۔ جنہیں سوائے رسوم عبادات اور احکام معاملات کے کچھ معلوم ہی نہیں اور  
آپ اُن کو فاضل ترین علماء اور پختہ کار دانشمند و حکیم سمجھ لیں یہ لوگ تو آپ جیسے لوگوں کے ایمان  
میں بسا اوقات استدراہ ہو سکتے ہیں کیونکہ شرعی قواعد سے وہ پورے طور سے واقفیت تو رکھتے  
نہیں اور نہ انہیں یہی خبر ہے کہ نصوص شرعیہ اور دلائل عقلیہ میں کیونکر تطبیق کی جاتی ہے اور  
کب دی جاتی ہے اسلئے وہ اپنی غفلت اور ناواقفگی کی وجہ سے ایسا طرز اختیار کریں گے جس سے  
اپنے نزدیک تو اسلامی دین کی حمایت کریں گے لیکن نتیجہ اُس کا یہ ہوگا کہ بجائے رغبت اور  
اسلام سے انس ہونے کے اُن کی تقریر سے الٹی نفرت پیدا ہوگی۔ پس ایسے لوگ  
اسلام کے حق میں اُس کے دشمنوں سے بھی زیادہ مضرت رساں ہیں

دین نے انہیں بیچاروں میں سے بعض کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ اسلامی دین میں برعظم  
امریکہ کے وجود کا اعتقاد کرنا جائز ہی نہیں کیونکہ اس سے زمین کا گول اور کروہی ہونا لازم آتا  
ہے اور یہ امر اسلامی اعتقاد کے خلاف ہے۔ ”دیہاں تک اُن کی تقریر تمام ہوئی، پس خیال

تو کیجئے کہ اس غریب نے اپنی نادانی کی وجہ سے اہل اسلام کو امر محسوس اور مشاہدہ کے مقابلہ  
 کرنے کی تکلیف دینا چاہی ہے اور اس کا سامان کیا ہے کہ اور قومیں اسلام کو بدل لگی ہیں  
 اگر انہیں۔ حاشا وکلا اسلامی دین ہرگز ایسا نہیں وہ اس قدر سستی کے درجہ پر نہیں پہنچ سکتا۔ اسلام  
 تو ایسا دین ہے کہ دنیا بھر کے دینوں میں سے اسی کو عقل میں سب سے بڑھ کر جگہ ملتی ہے  
 اور اعتقاد و استباط اور ایسی چیزوں کے ماننے سے جن سے کہ عقل سلیمہ انکار کرتی ہے۔ اس سے  
 سے زیادہ اسی میں کنارہ کشی کی گئی ہے اس غریب بیچارے کو اس تنگ طریق میں گرفت  
 اٹھانے سے اس طرح خلاصی مل سکتی تھی کہ امر کیے کے وجود سے جو تواتر اور مشاہدہ سے  
 ثابت ہو چکا ہے انکار نہ کرتا اور جب یہی بات تھی جیسا کہ اس کا گمان ہے کہ امر کیے کو وجود  
 سے جو تواتر اور مشاہدہ سے ثابت ہو چکا ہے انکار نہ کرتا اور جب یہی بات تھی جیسا کہ  
 اس کا گمان ہے کہ امر کیے کے وجود کو ماننا زمین کی کر دیت کو قطعی طور پر مستلزم ہو جائیگا  
 تو اسے مناسب تھا کہ اسلام کے جلیل القدر علماء میں جو لوگ زمین کی کر دیت کے  
 قائل ہیں جیسے کہ امام رازی ان کے قول کو اختیار کرتا اور شریعت کی ظاہری نصوص کی  
 جن سے کہ زمین کا پھیلا ہوا ہونا معلوم ہوتا ہے مناسب تاویل کر لیتا مثلاً اس نص قرآنی  
 کی تاویل میں جس میں یہ ہے والارض بعد ذلک وجاھا یعنی اور اس بعد تعالیٰ نے اس کے  
 بعد زمین کو بچھایا یہ کہتا کہ زمین کے بچھانے سے مراد اس کی ظاہری سطح کو بود و باش کرنے  
 قابل بنانا ہے جیسا کہ بعض مفسرین نے کہا ہے اور اب یہ اعتقاد شریعت میں اس  
 وقت تک مفسر نہیں ہو سکتا جب تک کہ ان علماء کے اقوال میں سے کسی قول کے بھی  
 موافق ہو جو دین اور شرعی نصوص کے سمجھنے کے بارہ میں قابل اعتماد خیال کئے جاتے ہیں  
 اور جب تک کہ تاویل کی صحیح وجہ میں سے کسی وجہ پر بھی منطبق ہو سکے۔ لیکن اس بیچارہ کو  
 اتنی سمجھ کہاں جو یہ جان سکے وہ تو صرف احکام کے چند لفظوں کو جانتا ہے اور اسی کو نگہ مارا  
 کرتا ہے۔ کہنے کو تو وہ دین کا دوست ہے لیکن نادان دوست اپنی نادانی اور عقل کی کمی سے

دشمنوں کی سی راہ چلتا ہے۔ خدا ہم سب کو راہ راست پر چلنے اور علم حق سے مزین ہونے کی توفیق دے آمین)

یہ تو ہو چکا اب سنئے کہ جب اس محمدی عالم کی گفتگو کا سلسلہ مادہ کے قدیم ماننے والے فرقہ کے ساتھ یہاں تک پہنچا اور اُس نے اپنے بیان سے جتنے شبہ کہ اُن کو شریعت محمدیہ میں ہوتے تھے سب کو زائل کر دیا اور انہیں دکھلا دیا کہ عقل سلیم کی نظر میں اُن کو عرب کی کیا قدر و قیمت ہے تو اپنی غفلت سے بیدار ہوئے نیند سے چونکے اور ان کی محفلوں کو متنبہ ہوا اور تارکی سے اُن کی فکروں کو خلاصی حاصل ہوئی اور اُس عالم سے کہنے لگے اے ہمارے راہ نما اور ہمارے ساتھ خیر خواہی سے پیش آنے والے ہم تیرے غایت درجہ شکر گزار ہیں تو نے جتنی دشواریاں ہمیں پیش آتی تھیں وہ زائل کر دیں اور ہمارے لئے راستہ صاف کر دیا لیکن اس سے تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق سے جو مانع تھا وہ زائل ہوا ابھی اُن کی تصدیق کے لئے جو امر مقتضی ہو وہ تو باقی ہی ہے۔ اور ہمارے نزدیک وہ مقتضی یہ ہے کہ جتنی دلیلیں پر وہان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک قایم ہیں ہم دیکھ لیں کہ وہ سب صحیح اور اُن کے صدق پر بھی قطعی دلالت کرتی ہیں یا نہیں۔ تو اُس عالم نے جواب دیا کہ یہ کام تو آپ کا ہے اور خدا کے فضل سے آپ پر آسان بھی ہے پس ان تمام دلیلوں میں انہوں نے غور کرنا شروع کیا اور ان میں جب اُلّا و تفصیلاً ہر طرح پر باریک بینی سے بحث کرنے لگے آخر کار بڑے غور اور فکر کے بعد انہیں ظاہر ہو گیا کہ ان دلیلوں کا صحت کے اعتبار سے بڑا درجہ ہے اور وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صدق پر ایسے صاف طور پر دلالت کرتی ہیں جس میں شک و شبہ کی گنجائش ہی نہیں خصوصاً سب کے سب ملکر۔ کیونکہ عقل سلیم اس کو محال سمجھتی ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دعوے کی صحت پر دلالت کرنے میں ساری دلیلیں متفق ہو جائیں اور پھر بھی وہ دعوے صحیح نہ ہو رہا سب دلیلوں کا اتفاقی طور پر متفق ہو جانا اس کو عقل تسلیم نہیں کرتی علماء بریں

ابن ہشام کی روایت  
دین کی حفاظت پر  
طریقہ ان پر بیان  
اور ان کا اسلام  
قبول کر لینا ۱۳

ان دلائل میں سے بعض دلیلیں ایسی بھی ہیں جن کے قائم کرنے میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی بھی دخل نہیں اور ان کے اتفاقی طور پر حاصل ہو جانے کا سوا یہ ہیٹ دھرمی کرنے والے کے اور کون قائل ہو سکتا ہے؟ ان دلائل کی تفصیل اس فقرے سے گفتگو کرنے کے موقع پر سابق میں گذر چکی ہے جہاں کہ وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات سے تفتیش کر دینے لگا ہے اور آئندہ بھی ان فرقوں پر رد کرتے وقت جو پیر و انبیاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دلائل میں شک ڈالنے کے درپے ہیں ایسا کلام آئیکال پر مناسب ہے کہ اپنے اپنے موقع پر سب کو دیکھ لیا جائے یہاں مکرر بیان کرنے کی حاجت نہیں، پس اب اس فرقہ نے خدا کے پاس سے رسولی بنکر آنے کے دعوے میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کر لی۔ خدا کے وجود کا منقر ہو گیا۔ اس کے رسولوں اس کی کتابوں۔ بعث و حشر اور جتنی چیزیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم لائے ہیں۔ سب کا معتقد بن گیا۔ اور ایمان لے آیا۔ اور ایمان بھی ایسا جو شافی و کافی بیان و توضیح سے ثابت ہو گیا۔ پس اس فرقہ کے لوگ پروان محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں سے نہایت مکرم اور آپ کے پکتے پیرو ہو گئے اور خدا سب چیزوں پر پورے طور سے قدرت رکھتا ہے۔

# خاتمہ

اور وہ علماء و جوان مباحث پر تفصیل کے ساتھ واقفیت حاصل کرتے ہیں اور ان پر ان سب  
 کچھ بارکیاں۔ اسرار اور حکمتیں ظاہر ہوتی ہیں۔ اس بات کے مستحق ہیں کہ عالم کے لائق  
 علم و درجہ باحکمت پیدا کرنے والے خدا کا تمام لوگوں سے اور بھی زیادہ قوی یقین کریں اور اگر ہم  
 کہیں کہ یہ لوگ ان علماء علم کلام سے بھی جو خدا کے وجود پر جالی دلیلیں قائم کرتے ہیں بڑھ کر  
 خدا پر ایمان لائے اور اُسکے وجود کو ماننے کے مستحق ہیں تو کچھ مستبعد نہیں معلوم ہوتا کیونکہ یہ  
 لوگ تو عالم کے پیدا کرنے والے کی مصنوعات ہیں سے عجیب سے عجیب اشیاء کے  
 تفصیلی حالات پر واقف ہوتے ہیں اور کیا کوئی بتا سکتا ہے کہ خدا سے پاک کے وجود پر سو  
 سکے کہ اُس کی مصنوعات اور عجائبات قدرت سے اُس پر استدلال کیا جائے اور بھی کوئی  
 عقلی دلیل ہو سکتی ہے۔ پس جب کوئی انہیں مصنوعات میں غور کرے گا۔ اور ان کی تفصیلی  
 حالت پر اسے اطلاع ہوگی ان کا استحکام اور یہ امر کہ ان کے بنانے میں ضرور ارادہ اور حکمت  
 سے کام لیا گیا ہے اُس پر ظاہر ہوگا اور ضرورت اور اتفاق اُس کے نزدیک ماقطالاعت بنا  
 قرار پائیں گے تو اُس وقت آپ دیکھیں گے کہ ایسے شخص کے دل میں ایمان نے پہاڑ سے  
 بھی زیادہ مضبوطی کے ساتھ اپنا قدم جالیا ہے اور آپ کو نظر آئیگا کہ ضلالت و گمراہی کی دست  
 دراز یوں سے وہ کوسوں دور بھاڑا ہے اُس پر اسکا جاوہر گز نہیں چل سکتا۔

اور اگر کوئی یہ کہے کہ جو لوگ ان کالجوں میں داخل ہوتے ہیں جن میں کہ علوم کائنات کی تعلیم ہوتی  
 ہے خصوصاً جن میں کہ علم طب و غیرہ میں کام آنے کی غرض سے علم نباتات یا علم حیوانات پڑایا  
 جاتا ہے تو ان میں سے اکثر کی ہم یہ حالت دیکھتے ہیں کہ ان علوم کے حاصل کرنے کے بعد وہ  
 کلج سے نکلتے ہیں بلکہ اُسکے ساتھ ہی دائرہ اسلام سے بھی خارج ہو جاتے ہیں ان کے عقائد

ف  
 علوم کائنات جاننا  
 والے خدا کے خوف  
 پر اس کے ذی قدرت  
 ذی حکمت ہونے  
 پر اس طرح اور اس  
 سبب تلال آنیکے  
 زیادہ مستحق ہیں

کالوں میں جن میں کہ  
 سائنسی طبیعات پڑھتے  
 علوم کائنات پڑھتے  
 جاتے ہیں تعلیم پانچ  
 والوں کے عقائد  
 بجائے توت ایمان کے  
 فلسفہ کیوں پڑھتے ہیں  
 اور انکی اصلاح کی

کیا تیرہ ہے ۱۲



اسلامی عقائد سے کوسوں اور معلوم ہوتے ہیں۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ وہ موجد عالم کے اعتقاد کو چھوڑ بیٹھتے ہیں وجود کائنات اور تمام موجودات کے آثار کو مادہ اجزا مادہ کی حرکت طبیعت قوانین قدرت وغیرہ اشیاء کے حوالہ کرتے ہیں ان کے نزدیک خدا کوئی چیز بنی ہوئی ہونا اگر کچھ ہے تو نیچر ہے جو کچھ ہوتا ہے اسی بے شعور نا سمجھ نیچر سے ہو جاتا ہے۔ پس جب انہوں نے اننا بڑا اسلامی رکن منہدم کر دیا تو انہوں نے دین اسلام میں سے اعتقاد ہی کس بات کا کیا ہے؟ اب ان سے کس عبادت کی امید ہو سکتی ہے؟ اور ان کی کون سی خصالت کو نسا ادب قابل ستائش ٹھہر سکتا ہے خصوصاً جب وہ فن طبیعات بھی پڑھ لیتے ہیں جب انہیں کائنات کے قوانین قدرت پر اطلاع حاصل ہو جاتی ہے اور جب وہ ان کے اثر کرنے کی کیفیت سے واقف ہو جاتے ہیں تب تو ان کے لحدانہ خیالات کا کچھ ٹھکانا ہی نہیں ہوتا پس جب ایسی کیفیت ہو تو یہ کہنا کہاں رہا کہ جو لوگ ان علوم کو تفصیل کے ساتھ حاصل کرتے ہیں وہ خالق کائنات کے وجود کے یقین کرتے اور اس کے وجود کے نہایت مستعد ہی قوی اعتقاد رکھنے کے زیادہ مستحق ہیں۔ اس اشکال کا جواب مجھ سے سنئے انشائے میں اس اعتراض کا شافی و کافی جواب دوں گا اور میں اپنے جواب سے اپنے اسلامی بھائیوں کو متنبہ کر کے اس امر کی طرف متوجہ کروں گا کہ وہ اس بلا سے بے دریاں کے دور کرنے کی جانب غلبہ ہو جائیں جو کہ ان کی نسل کے نوجوانوں میں سرایت کرتی چلی جاتی ہے ورنہ آئندہ نسلوں میں جا کر اس کا علاج قریب قریب ناممکن کے ہو جائیگا اس لئے بہرہ ہے کہ اس با وقعت اور قابل قدر دین کی حمایت کرنے میں کوتاہی نہ کریں اور اس کے تدارک کرنے کی طرف ابھی سے نہایت سرگرمی کے ساتھ متوجہ ہو جائیں۔ پس سنئے کہ یہ علوم مذکورہ یعنی علم نباتات و علم حیوانات اور اسی طرح علم فلکیات۔ علم کائنات جو ایسے ہی اور علوم طبیعیہ جن میں کہ کائنات کے قوانین قدرت سے بحث کی جاتی ہے جن میں کہ روشنی۔ پانی۔ ہوا۔ قوت کهربائی وغیرہ کے خواص بیان کئے جاتے ہیں اس میں تو ذرا بھی شک و شبہ نہیں کہ ان علوم کے مباحث خالق کائنات کے

وجود پر جبکہ احوال سے ان علوم میں بحث کی جاتی ہے نہایت قومی لیبوں کے ساتھ دلالت  
 کرتے ہیں اور ان سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا بنانے والا بہت ہی بڑا صاحب قدرت اور  
 اعلیٰ درجہ کی حکمت رکھنے والا ہے کیونکہ ساری کائنات اسی خالق کے آثار ہیں اور موثر پر اس کے  
 آثار ہی کو دیکھ کر استدلال کیا جاتا ہے اور پھر چونکہ ان علوم کے مباحث میں عقل پر کائنات  
 کے اسرار اور حکمتیں منکشف ہو جاتی ہیں اور اس کے نزدیک یہ امر ظاہر ہو جاتا ہے کہ ضرور یہ  
 چیزیں کسی ذی اختیار نے اپنے قصد اور ارادہ سے بنائی ہیں اور ان کے بنانے میں اعلیٰ  
 درجہ کی تدبیر اور انتظام سے کام لیا گیا ہے اس لئے ان مباحث سے خدا پر بخوبی استدلال ہو سکتا  
 ہے لیکن بات یہ ہے کہ موثر پر استدلال کرنا بالکل آسان امر نہیں ہے اس استدلال کے طریقہ  
 میں بسا اوقات بڑی شواہد اور پیش ہو جایا کرتی ہے یہاں قدم ذرا مشکل سے جھننے پاتے  
 ہیں اس موقع پر عقل کا لغزش سے بچنا ہرگز کام رکھتا ہے اس لئے کہ انسانی عقل جب آثار کو دیکھتی  
 ہے اور ان کے اسباب کے دریافت کرنے کے درپے ہوتی ہے اس وقت اگر اس نے  
 ہر ایک چیز سے کام نہیں لیا ہے تو وہ ظاہری سبب تک پہنچ کر رہ جاتی ہے اور اسی کو موثر  
 حقیقی اور سبب واقعی گمان کرنے لگتی ہے اور پھر اپنی رفتار کو وہیں ختم کر دیتی ہے اس وجہ سے  
 جو لوگ علوم طبعیہ میں مشغول ہوتے ہیں ان میں بعضوں کو جب ان آثار پر جن سے کہ ان علوم  
 میں بحث کی جاتی ہے اطلاع حاصل ہوئی اور وہ بغیر اسکے کہ ہر ایک بیانی سے کام لیتے اور  
 بحث میں غور و فکر کرتے ان آثار کے اسباب سے بحث کرنے لگے اور چونکہ انہیں کسی سچے  
 دین کا اعتقاد یا ایسا ہی کوئی اور امر جو ان کی فکروں کو متنبہ کرتا اور موثر حقیقی اور سبب واقعی  
 تک ان کی رہنمائی کرتا حاصل نہ تھا اس لئے ان کی عقلیں مادہ اور توانین قدرت تک کہ جو ان آثار  
 کے ظاہری اسباب تھے پہنچ کر رہ گئیں اور انہوں نے فرض کر لیا کہ مادہ کے اجزاء بسطیہ کی حرکت  
 ہی سب کچھ کرتی ہے پس وہ اسی کے وجود کے معتقد ہو کر رہ گئے اور چونکہ ان کی نظریں ہر ایک  
 بیانی سے قاصر تھیں اس لئے ان کی عقلیں اس امر سے متنبہ نہ ہو سکیں اور انہوں نے ان بات

میں غور نہیں کیا کہ آیا مادہ اور ان قوانین قدرت میں یہ صلاحیت پائی جاتی ہے کہ ان تمام عجائبات  
 عالم کے حقیقی سبب قرار پائیں یا ایسا نہیں ہے اور نہ انہوں نے اسی کو سوچا کہ دیکھیں وہ ہیں  
 یہ قابلیت موجود بھی ہے کہ اسی سے ساری چیزیں صادر ہوں اور وہ مادہ کسی سے صادر نہ ہوا ہو  
 یا انکو اس وجہ سے کہ اسکا حدوث لازمی امر ہے کسی دوسری شے کی بھی ضرورت ہی جس سے  
 کہ وہ صادر ہوا ہو اس سبب سے یہ میں پر وہ ٹھیک کر رہ گئے اور انہوں نے اپنی عقلوں سے اس کو  
 آگے کچھ کام نہ لیا جسکا نتیجہ یہ ہوا کہ انہوں نے اس امر کا تو اعتقاد کر لیا کہ تمام کائنات کے صلوا  
 ہونے کا حقیقی سبب مادہ۔ قوانین قدرت اور اس کے فرات بسیطہ کی حرکت ہی ہے اور خدا  
 عالم کے وجود کے منکر ہو گئے اور اس انکار کے ایسے عادی بنوئے کہ عالم میں جس اثر کو  
 انہوں نے دیکھا مادہ اسکی حرکت اور ان قوانین قدرت کی جانب جو اس میں پائے جاتے ہیں  
 منسوب کرنے لگے پھر انکو انہوں نے مختلف عنوانات سے تعبیر کرنا اختیار کیا جس سے وہ صرف  
 اپنی من سمجھوتی کر لیتے ہیں پس کبھی تو کہتے ہیں کہ یہ اثر طبیعت کے فعل سے ہوا۔ کبھی کہتے ہیں  
 قوانین قدرت کا فعل ہے اسی طرح پر اور مختلف عنوانات بھی ہیں خلاصہ یہ کہ وہ اپنی اس غلام  
 تحقیقات کے بڑے شہ و مد سے بہرہ مند ہو گئے۔ پھر بعض کی یہاں تک نوبت پہنچی کہ انہیں علوم کی  
 رنگ آمیزیوں کی وجہ سے ان مدارس میں سے جن میں کہ ان علوم کی تعلیم ہوتی ہے کسی مقررہ  
 نیچر ہو گئے اور ان کے پاس نوجوان ناواقف طالب علم ان علوم کے حاصل کرنے کے لئے  
 آئے جنہیں اسلام کے سچے عقائد کی اطلاع تک نہیں اور نہ انہوں نے اسی سے تحقیق  
 حاصل کی کہ کائنات کسے بننے اور ان آثار کے حادث ہونے کی کیفیت کی نسبت مسلمانوں کو  
 کیا اعتقاد کرنا چاہئے اور نہ انہوں نے اسی کو سمجھا کہ ساری کائنات زمین و آسمان کے وجود  
 پر پیدا کر نیسے موجود ہوئی ہے اب ان علوم کے پڑھانیوالوں کو موقع ملا کہ اپنے ان ناواقف  
 شاگردوں میں اپنے باطل خیالات اور غلط اعتقادات جو ان کے دلوں میں نامتنام تحقیقات  
 کی وجہ سے چھتر رہ گئے تھے علمی تحقیقات کے پیرایہ میں پھیلانے۔ پس جب کبھی انہیں عجائبات





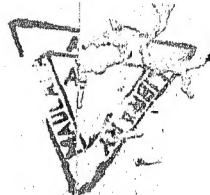
د ۲۳۲

DUE DATE

۲۹۷

LIBRARY STAMP ۲۹۷  
۱۹۰۸  
AZAD  
بشایسته و سادات  
۲۹۰۷۸

DATE	NO.	DATE	NO.



۲۹۰۷۸

URDU STACKS